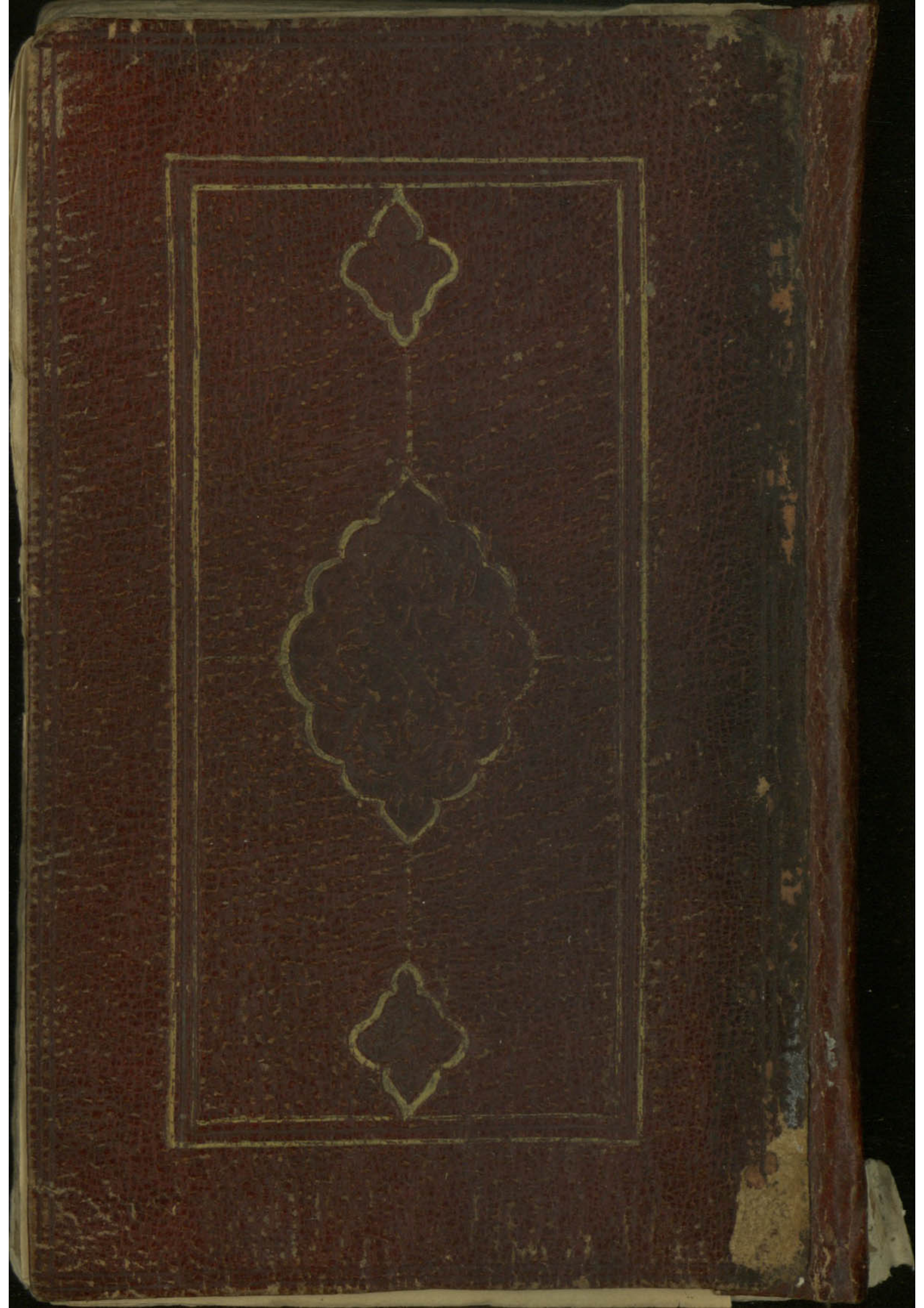
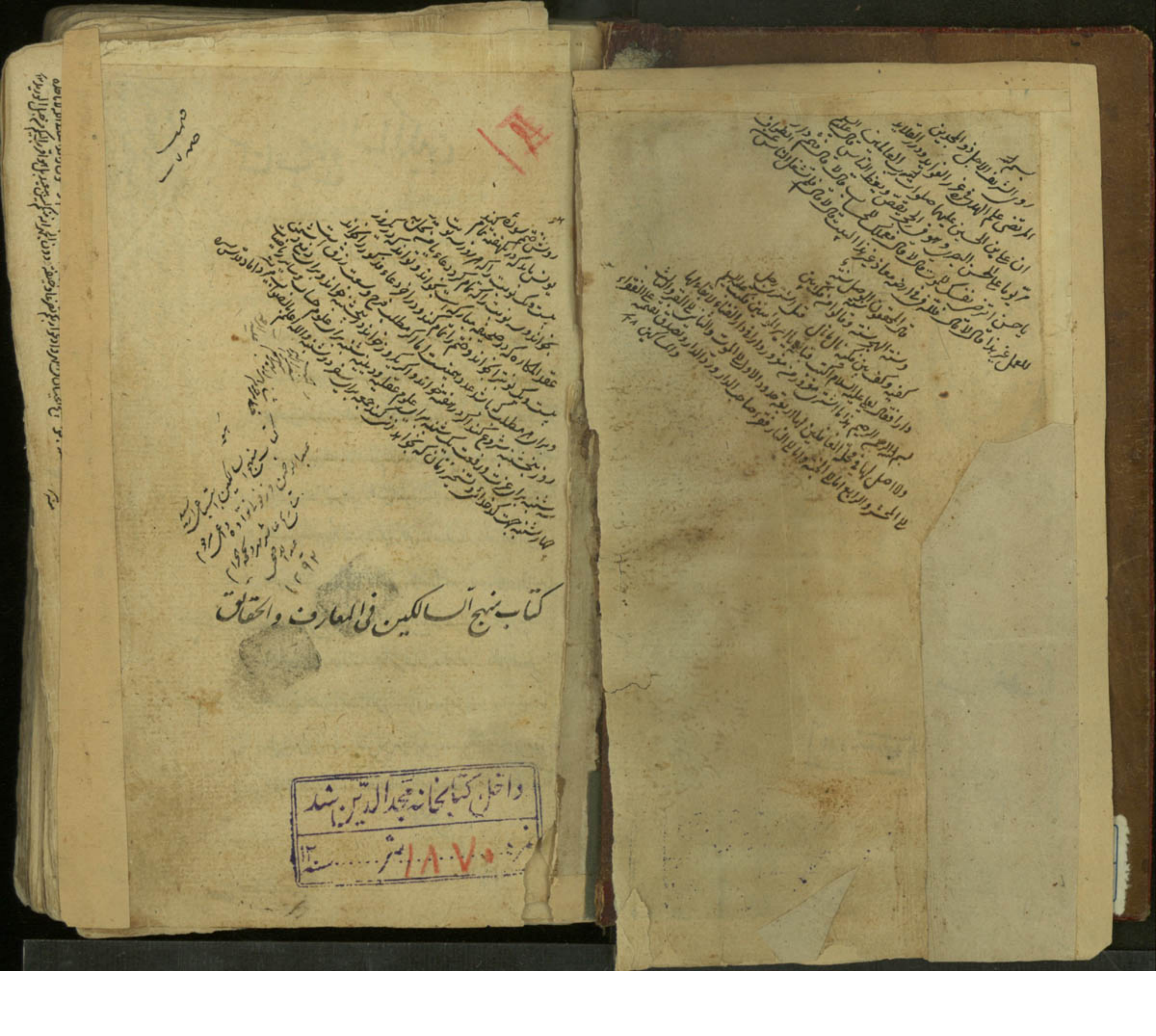






کتاب نهج السالکین فی المعارف و الحقائق
داخل کتابخانه مجدالدین شد
نمره ۱۸۷۰
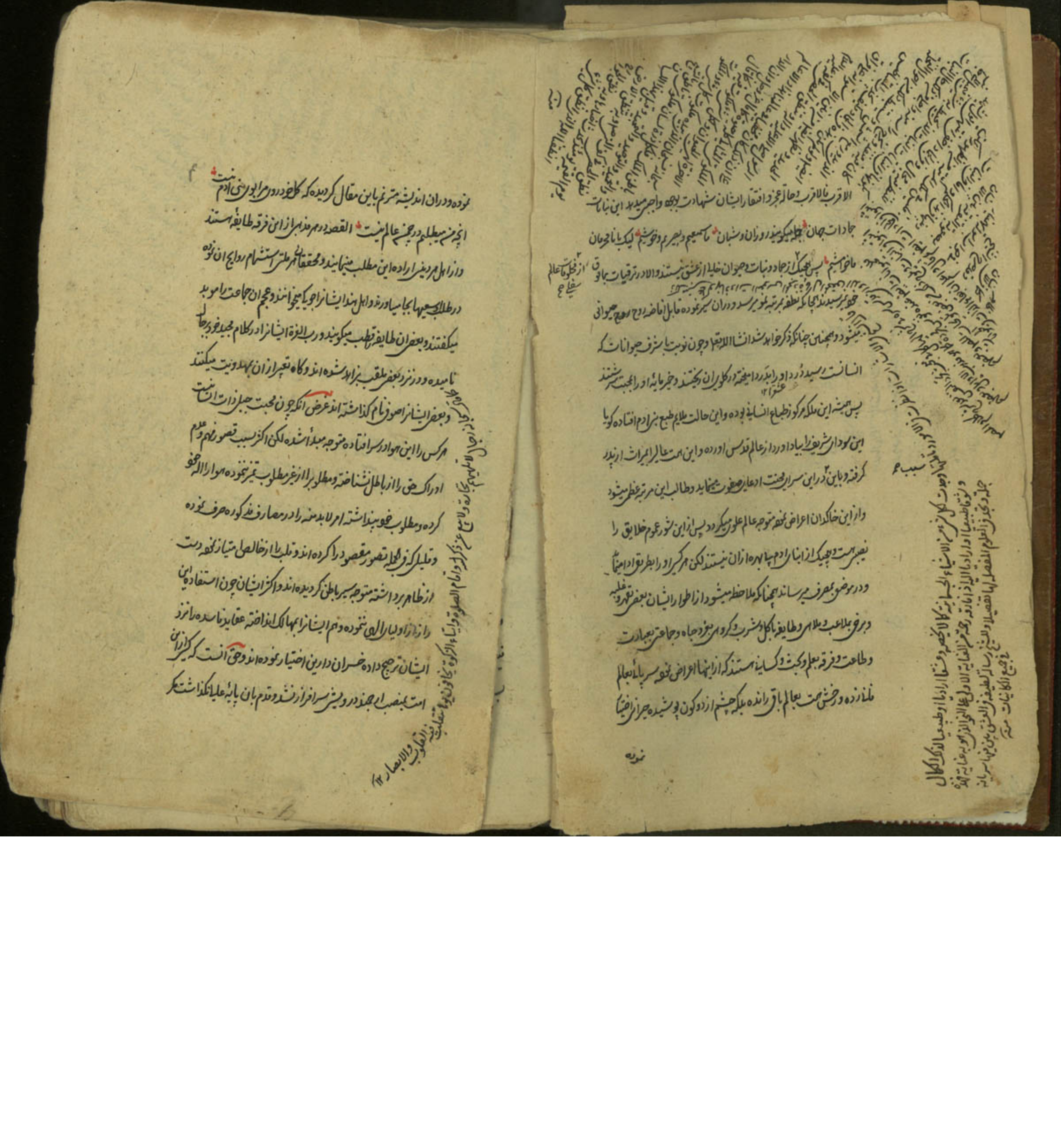


كتاب منهج السالكين

بسم الله الرحمن الرحيم

يا من اشرق بنوره قلوب السالكين ❊ وشرح بحكمته صدور العارفين ❊ نحمدك اللهم اله العالمين ❊
انت ربنا ورب ابائنا الاولين ❊ صل على رؤساء عساكر اللاهوت ❊ وامراء جنود الملكوت ❊
محمد المصطفى اشرف المرسلين ❊ وآله الخلفاء الراشدين ❊ نحن عبيدك لا نعبد الا اياك ❊ ولا نستعين
ممن سواك ❊ اهدنا الصراط المستقيم لان نلقاك ❊ واجعل منتهى مطالبنا رضاك ❊ وخلصنا
بعزتك عن الظلمة الهيولانية ❊ وغسق الطبيعة الظلمانية ❊ ونجنا بكرمك عن حبس الشهوات
الجسمانية ❊ يا اكرم الاكرمين ❊ ويا ارحم الراحمين ❊ اما بعد فهذه اسرار خفية وحقايق مخفية
حققها المولى الاعظم والحبر المعظم قدوة علماء الراسخين واسوة الحكماء المتالهين
استاد الكل في الكل لا حسين الخوانساري ادام الله افضاله العالية ❊ ما تعاقب الايام والليالي ❊ قد اوضح فيها بيانها وبالغ
في تحقيقها وزرد فيها ما يناسبها من الايات والاحاديث وكلام المحققين نظما
ونثرا وفيها تحقيق امر الامامة والولاية واحوالها وحال من يتصف بها ويليق بالامامة ❊ النبوة ❊
عليها وان كان فيما بيانها نقص كان من جانبي وكدرة فكري وعدم استعدادي والادب
العلم الذي هو بالافق المبين ما هو على الغيب بضنين ولان اضاءة الشمس وانكسافها كانت

مساوية للقمر والاحجار فيكتسب منها كل واحد بقدر الاستعداد فاسئل الله ان يصفو قلوبنا
بالوجدان ويوفقنا للقيام بعبادته وطلب مرضاته وعليه توكلنا فهو حسبنا ونعم الوكيل وسميتها
منهج السالكين ووسيلة نجات الهالكين قد انار العشق للعشاق منهاج الهدى ❊ سالك
راه حقيقت عشق ايلرا اقتدا ❊ بدان ايدك الله تعالى في طلب اليقين وجعلنا واياك من
العارفين كه در وشي امر بست مخفى وحقيقتى كم ياب هر كه از ان خبرى يافت كسى خبر از وى
نيافت وهر كه از او پرتوى ديد خود را در ميان نديد اين مدعيان در طلبش بيخبرانند ❊ انرا
كه خبر شد خبرش باز نيامد ❊ واز اين جهت هر خود سرى ادعاى ان مينمايد وهر بيخبرى خود را
مخبر از ان ميداند وباصد هزار مشغله خود را در روش مينمايد ومتلبس بلباس ايشان ميكردد
وباين سبب امر بر ناس مشتبه كرديده حق را از باطل امتياز نتوانستند داد پس لازم بود كه
شمه از رسيم ان بيان نمايم تا سياحان بيداى حقيقت به مقصد توانند برد وسياحان
بحر مجاهدت خود را از كرداب هلاك بساحل نجات توانند كشيد وسالكان مسالك
طريقت از راه زنان ايمن يابند وغواصان بحر مشاهدت بخر مهره مايل نشوند وساده
لوحان روزكار از جنگ شعبده بازان نابكار رهائى جويند ومن الله التوفيق بر ارباب ❊ العقد وهم
دانش مخفى نماند كه ربطى كه مابين علة ومعلول ميباشد ومحبتى كه ميانه فرع واصل متحقق
جميع سلسله كاينات را بجانب علة العلل ميكشد وايشان را متوجه مبدا المبادى ميكردانند

ار الكه محلك



الاقرب فالاقرب وحالت عجز وافتقار ایشان شهادت بوجه واجب میدهد این نبانات

جمادات جهان جمله میگویند روزان وشبان ما سمیعیم وبصیریم وخوشیم لیک با نامحرمان

ما خموشیم پس هیچیک از جماد ونبات وحیوان خالی از عشق نیستند والا در ترقیات جماد و ...

چون برسیدند بجایکه نطفه بمرتبه نمو برسد ودران سیر نموده قابل افاضه روح نفس حیوانی

میشود وهمچنین چنانکه ذکر خواهد شد ان شاء الله تعالی وچون نوبت بانسرف حیوانات که

انسانست رسید دُرد او را بدرد امیخته در گلوی ان ریختند وخمیر مایه او را محبت سرشتند

پس همیشه این ملکه مرکوز طباع انسانی بوده واین حالت ملایم طبع بنی ادم افتاده گویا

این سودای شریف را بیاد او دردا ز عالم قدس اورده واین همت عالی را میراث از پدر

گرفته ودر این سرای محنت ادعای صفوت مینماید وطالب این مرتبه عظمی میشود

واز این خاکدان اعراض نموده متوجه عالم علوی میگردد پس از این شور عموم خلایق را

نصیبی هست وهیچیک از ابنای ادم بیبهره ازان نیستند لکن هر کس او را بطریق اد امیال

ودر موضع بمصرف میرساند چنانکه ملاحظه میشود از اطوار ایشان بعضی بقهر وغلبه

ودر رفع بملاعب وملاهی وطایفه باکل وشرب وگروهی بوجه جاه وجماعتی بعبادت

وطاعت وفرقه بعلم وبحث وکسانی هستند که از اینها اعراض نموده سر پا به عالم

ملنا زده وخیمه همت بعالم باقی رانده بلکه چشم از دو کون پوشیده جز از افتنا

نموده

نموده ودران اندیشه مترنم باین مقال گردیده که کار خود دردی مرا بوی بنی ادم نیست

انچه من میطلبم در همه عالم نیست القصه در هر مذهبی از این فرقه طایفه هستند

واز اهل هر دینی اراده این مطلب مینمایند ومحققان هر ملتی استشمام روایح ان نموده

در طلب سعیها بجا میاورند واهل هند ایشان را جوگی میخوانند وعجم ان جماعت را موبد

میگفتند وبعضی ان طایفه قطب میگویند ورب النوع ایشان را در کلام مجید خود رجال

نامیده ودر نزد بعضی ملقب بزاهد شده اند وگاه تعبیر ازان بهدویت میکنند

وبعضی ایشان را صوفی نام گذاشته اند غرض انکه چون محبت جبلی ذات انسانیت

هر کس را این هوا در سر افتاده متوجه مبدا شده لکن اکثر بسبب قصور فهم وعلم

ادراک حق را از باطل نشناخته ومطلوب را از غیر مطلوب تمیز ننموده هوا را اله خود

کرده ومطلوب خود پنداشته امر لابد منه را در مصارف فاسد کوره صرف نموده
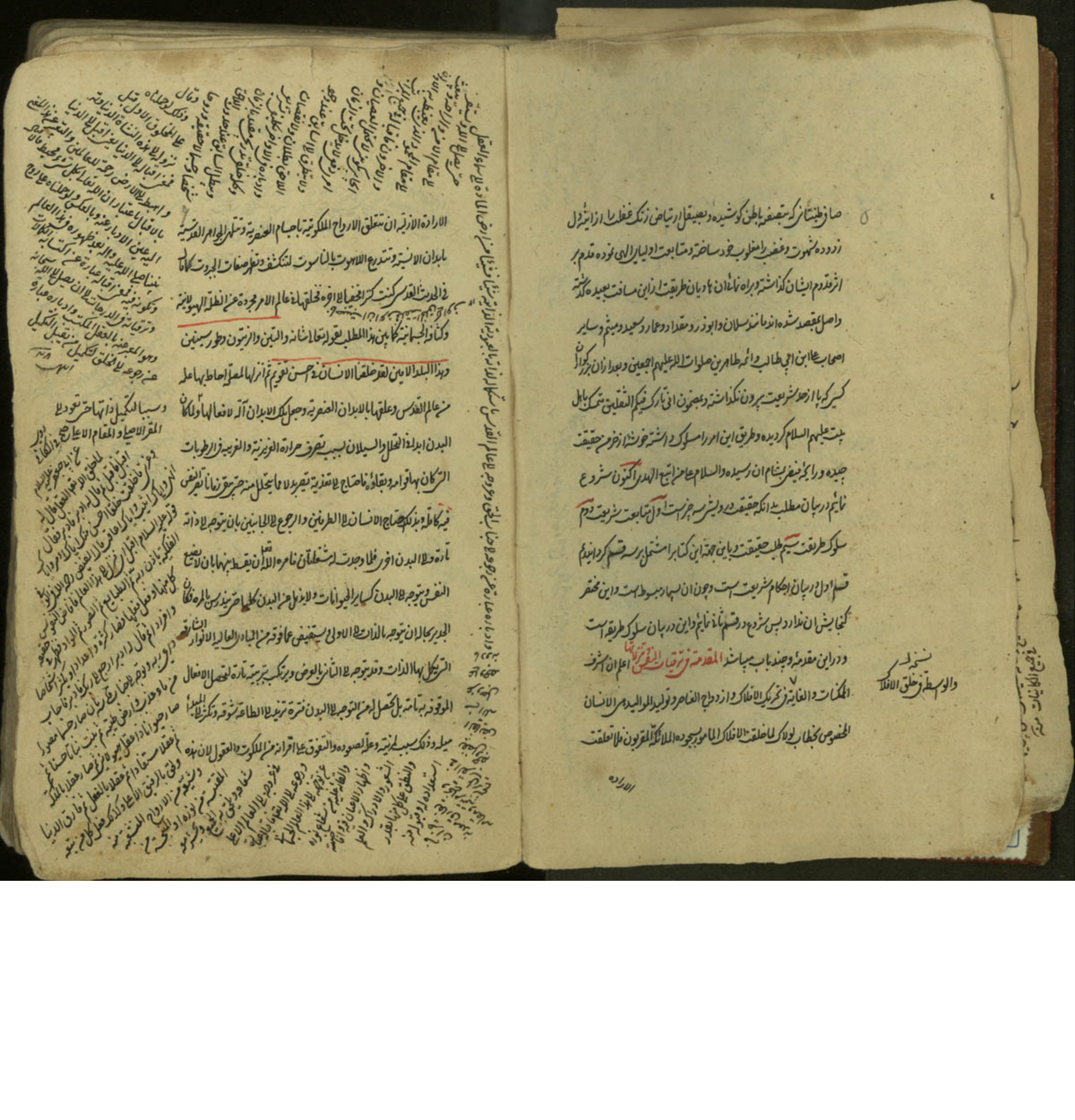
وقلیلی که فی الجمله تصور مقصود را کرده اند وطلب را از خالص امتیاز نموده دست

از ظاهر برداشته متوجه سیر باطن گردیده اند واکثر ایشان چون استفاده این

راز از اولیاء الله ننموده وهم ایشان را بمهالک انداخته عقاید فاسده را نزد

ایشان ترجیح داده خسران دارین اختیار نموده اند وحق انست که گروه اندکی از ایشان

امت بمنصب ارجمند در وینی سرافراز شده وقدم بان پایه علیا گذاشته که
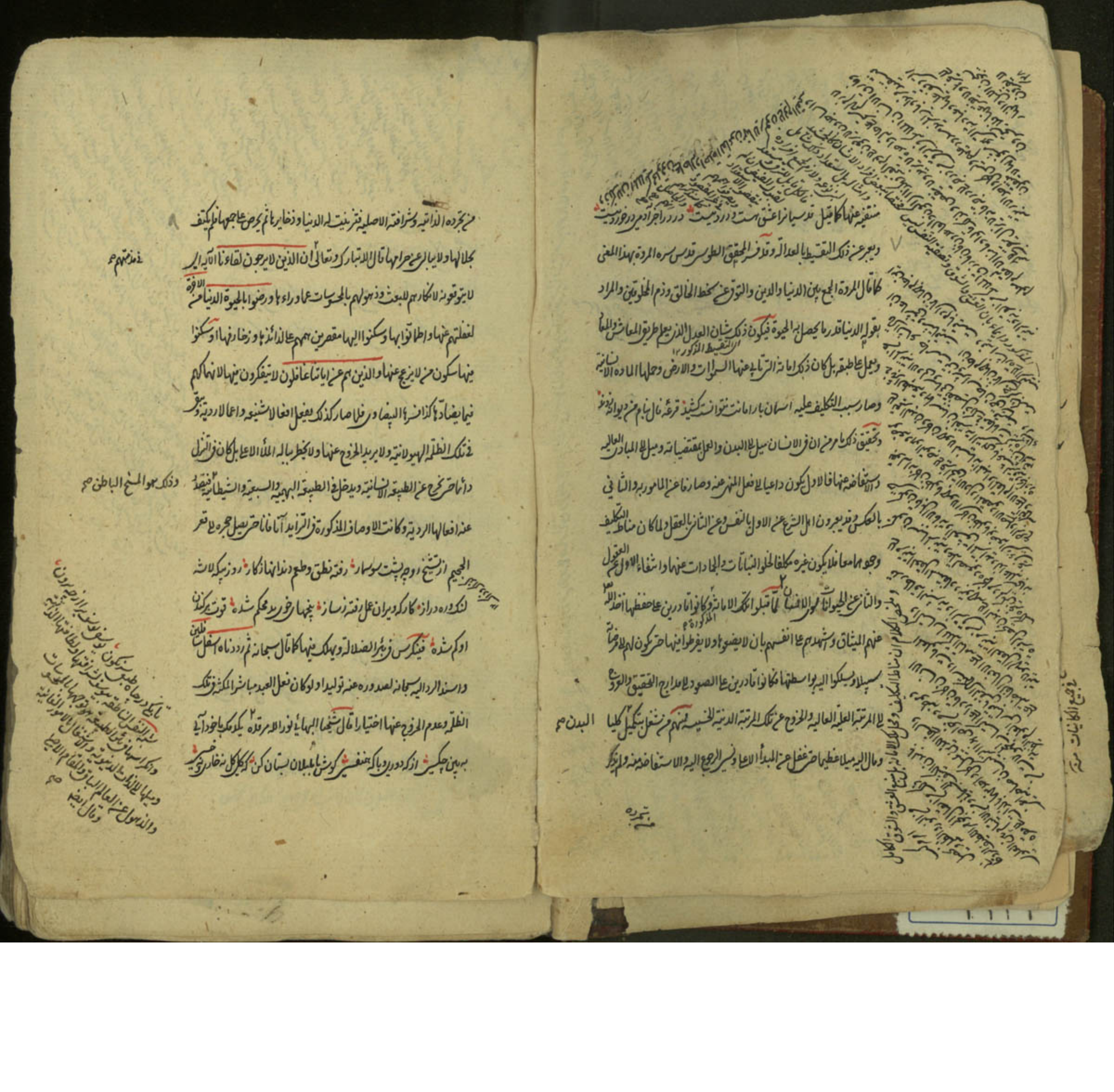


٥ صاف طینتان که بتصفیه باطن کوشیده و بصیقل ارتیاض زنک غفلت را از اینهٔ دل زدوده شهوت و غضب را مغلوب خود ساخته و متابعت اولیای الهی نموده قدم بر اثر قدوم ایشان کذاشته و براه نمایان هادیان طریقت از این مسافت بعیده کذشته واصل بمقصد شده اند مانند سلمان و ابوذر و مقداد و عمار و سعید و میثم و سایر اصحاب علی ابن ابی طالب و ائمه طاهرین صلوات الله علیهم اجمعین و بعد از ان بزرکواران کسیر که پا از حد شریعت بیرون نکذاشته و بمضمون انی تارک فیکم الثقلین تمسک باهل بیت علیهم السلام کردیده و طریق این امر را سلوک داشته خوشه از خرمن حقیقت چیده و رایحهٔ فیض بمشام ان رسیده و السلام علی من اتبع الهدی اکنون شروع نمایم در بیان مطلب بدانکه حقیقت درویشی سه چیز است اول متابعت شریعت دوم سلوک طریقت سیم طلب حقیقت و باین جهت این کتاب را مشتمل بر سه قسم کردانیدم قسم اول در بیان احکام شریعت است و چون ان بسیار مبسوط است و این مختصر کنجایش ان ندارد پس شروع در قسم ثانی نمایم و این در بیان سلوک طریقه است و در این مقدمه و چند باب میباشد المقدمة فی ترقیات النفس و تنزلاتها اعلم ان اشرف الممکنات و الغایة فی تحریک الافلاک و ازدواج العناصر و تولید الموالید هی الانسان المخصوص بخطاب لولاک لما خلقت الافلاک المامور بسجوده الملائکة المقربون فلا تعلقت

الاراده

نسخه بدل
والوسط و خلق الافلاک

الارادة الازلیة ان تتعلق الارواح الملکوتیة باجسام العنصریة و تتلبس الجواهر القدسیة بابدان الانسیة و تتدرع اللاهوت بالناسوت لتنکشف و تتظهر صفات الجبروت کما قال فی الحدیث القدسی کنت کنزا مخفیا فاحببت ان اعرف فخلقتها فی عالم الامر مجردة عن الظلمة الهیولانیة و کثافة الجسمانیة کما بین هذا المطلب بقوله تعالی شانه و التین و الزیتون و طور سینین و هذا البلد الامین لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم ثم انزلها المصلی احاط بها علمه من عالم القدس و علقها بالابدان العنصریة و جعل تلک الابدان آلة لافعالها و لما کان البدن ابدا فی التحلل و السیلان بسبب تصرف حرارة الغریزیة و الغریبة فی الرطوبات التی کان بها قوامه و بقاؤه فاحتاج فی التغذیة تحصیل بدل ما یتحلل منه حتی یبقی زمانا تقدر النفس فیه کاملة و بذلک احتاج الانسان فی الطرفین و الرجوع فی الجانبین بان یتوجه فی ذاته تارة و فی البدن اخری فلما وجدت لاشتغالین نامره الالهی یتوسط بینهما بان لا تضیع النفس و یتوجه فی البدن کسایر الحیوانات و لا یذهل عن البدن کالمیاض یندرس بالمرة فکان الجدیر بحالها ان یتوجه بالذات فی الاولی لیستفیض عما فوقه من المبادی العالیة الانوار الشارقة لتکمل بها الذات و قد یتوجه فی الثانی بالعرض و یرتکب تربیته تارة لیحصل الافعال الموقوفة به تامة بل لحصل له من التوجه فی البدن فترة تزید فی الطاعة شوقه و تکثر الی المبدأ میله و ذلک سبب لمزیته و علو صعوده و التفوق علی اقرانه من الملکوت و العقول لان هذه



7

منقبضة عنها كما قيل قدسیان زاعشق هست و درد نیست * درد را جز آدمی در خورد نیست

ویعبر عن ذلک التقسیط بالعدالة وقد فسر المحقق الطوسی قدس سره المروة بهذا المعنی

کما قال المروة الجمع بین الدنیا والدین والتورع عن سخط الخالق وذم المخلوقین والمراد

بقوله الدنیا قدر ما یحصل به الحیوة فیکون ذلک شان العدل الذی یعلم طریق المعاش والمعاد

ویعمل علی طبقه بل کان ذلک امانة التی ابی عنها السموات والارض وحملها المادة الانسانیة

وصار سبب التکلیف علیه آسمان بار امانت نتوانست کشید * قرعه فال بنام من دیوانه زدند

وتحقیق ذلک ما مر من ان فی الانسان میل الی البدن والعمل بمقتضیاته ومیل الی المبادی العالیة

والاستفاضة عنها فالاول یکون داعیا الی فعل المنهی عنه وصارفا عن المامور به والثانی

بالعکس وقد یعبرون اهل الشرع عن الاول بالنفس وعن الثانی بالعقل ولما کان مناط التکلیف

وجودهما معا فلا یکون غیره مکلفا لخلو النباتات والجمادات عنهما واستغناء الاول عن العقول

والثانی عن الحیوانات سوی الانسان لما قبلوا الامانة وکانوا قادرین علی حفظها اخذ الله

عنهم المیثاق واشهدهم علی انفسهم بان لا یضیعوها ولا یفرطوا فیها حتی یکون لهم الی رحمته

سبیلا ویسلکوا الیه بواسطتها فکانوا قادرین علی الصعود الی مدارج التحقیق والتورع

الی المرتبة العلیة العالیة والخروج عن تلک المرتبة الدنیة الخسیسة فمنهم من شغل بتکمیل کلیا

ومال الیه میلا عظیما حتی غفل عن المبدأ الاعلی ونسی الرجوع الیه والاستفاضة منه ولم یذکر

من تجرده

8

من تجرده الذاتیة وشرافته الاصلیة فتزینت له الدنیا وذخایرها ثم یحرص علی جمعها ولم یکتف

بحلالها ولا یبالی عن حرامها کما قال الله تبارک وتعالی ان الذین لا یرجون لقاءنا الآیة ای

لا یتوقعونه لانکارهم للبعث وذهولهم بالمحسوسات عما وراءها ورضوا بالحیوة الدنیا من الآخرة

لغفلتهم عنها واطمانوا بها وسکنوا الیها مقصرین همهم علی لذائذها وزخارفها او سکنوا

فیها سکون من لا یزعج عنها والذین هم عن آیاتنا غافلون لا یتفکرون فیها لانهماکهم

فیما یضادها کذا فسره البیضاوی فلما صار کذلک یفعل افعالا شنیعة واعمالا ردیة ویبقی

فی تلک الظلمة الهیولانیة ولا یرید الخروج عنها ولا یخطر بباله الملأ الاعلی بل کان فی النزول

دائما حتی یخرج عن الطبیعة الانسانیة ویدخل فی الطبیعة البهیمیة والسبعیة والشیطانیة فیتصف

عن افعالها الردیة وکانت الاوصاف المذکورة فی التزاید آنا فآنا حتی یصل بجره الی قعر

الجحیم از تشنج او چو پشت سوسمار * رفته نطق وطعم دندانها ز کار * روز بیگه لاشه
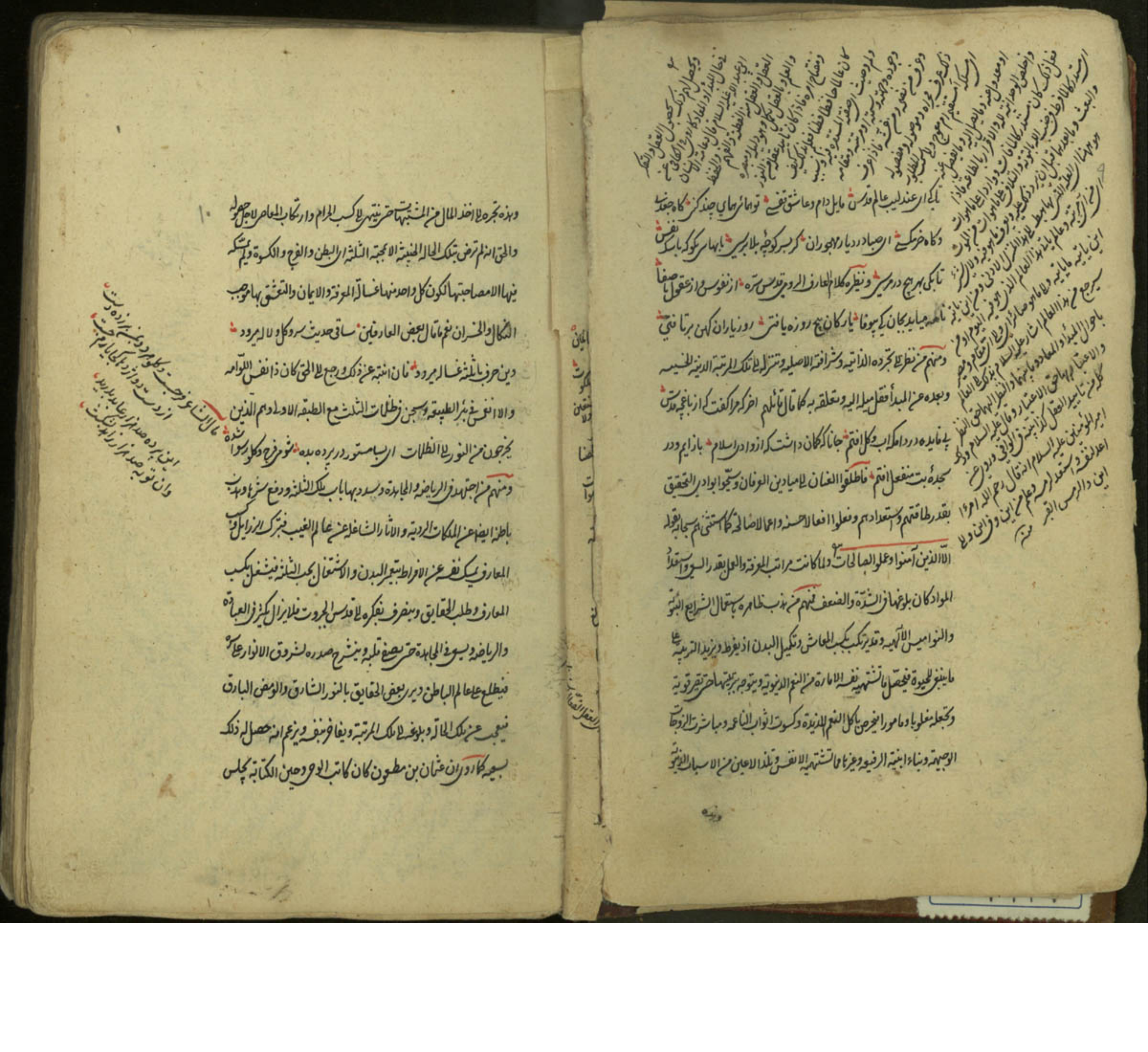
لنگ و ره دراز * کارگه ویران عمل رفته ز ساز * بیخهای خوی بد محکم شده * قوت برکندن

او کم شده * فینکس فی بئر الضلالة ویهلک فیها کما قال سبحانه ثم رددناه اسفل سافلین

واسند الرد الیه سبحانه لصدوره عنه تولیدا او لو کان فعل العبد مباشرا لمکثه فی تلک

الظلمة وعدم الخروج عنها اختیارا قال شیخنا البهائی نور الله مرقده یک مکتب با خود آید
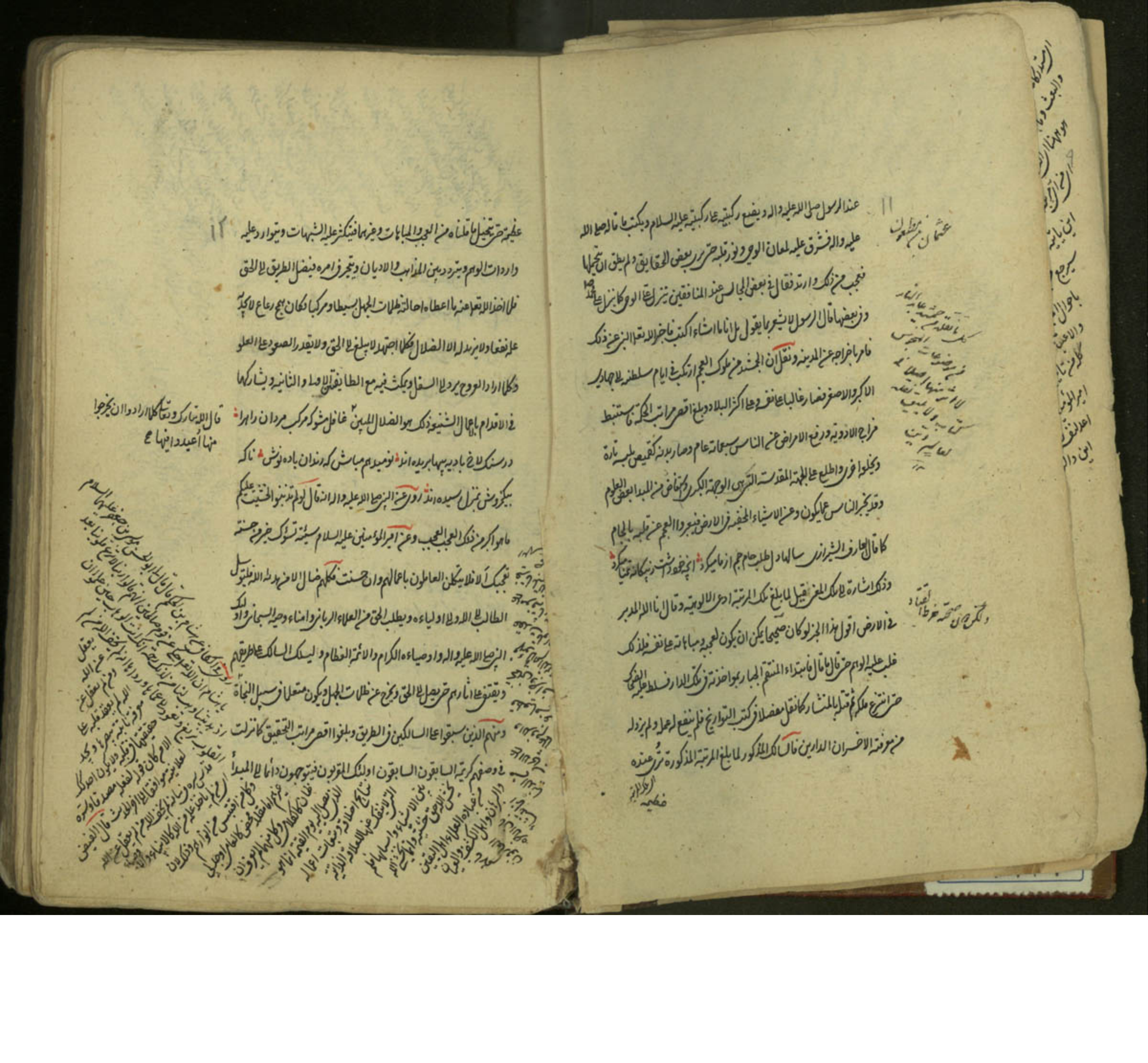
بهبین چگیر * از که دوری و با که هم نفسی * گوش با بلبلان بستان کن * که گل گل نه خار و خس گیر



بلبلي اي عندليب عالم قدس • مايل دام وعاشق قفسي • تو همائي همای چند كنی • كاه جغدي
وكاه خر مگسی • اي صياد در ديار مهجوران • كر بسر كوچه بلا برسی • با بهاي نكو كه با سك نفس
تا بكي بهر هيچ در مرسي • ونظيره كلام العارف الرومي قدس سره • از نفوسی و از عقول با صفا
نامه ميايد بجان كي بيوفا • يار كان يك روزه يافتي • روز ياران كهن بر تافتي
ومنهم من نظر الى تجرده الذاتية وشرافته الاصلية وتنزله الى تلك المرتبة الدنية الخسيسة
وبعده عن المبدأ فقل ميله اليه وتعلقه به كما قال قائلهم اخر كرم اكفت كي از باغچه قدس
بي مايده در دام كراب وكل افتم • جانا كه كمان داشت كه از وادي اسلام • باز آيم ودر
سجده بت منفعل افتم • فاطلقوا العنان الى ميادين العرفان وسيحوا بوادي التحقيق
بقدر طاقتهم واستعدادهم وفعلوا افعال الحسنة واعمال الصالحة كما استثنى الله سبحانه بقوله
الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولما كانت مراتب المعرفة والعمل بقدر السعي واستعداد
المواد كان بلوغهما في الشدة والضعف فمنهم من هذب ظاهره باستعمال الشرايع النبوية
والنواميس الالهية وتدبر تكسب المعاش وتكميل البدن اذ يفرط ويزيد التربية على
ما ينبغي للحيوة فيحصل ما تشتهيه نفسه الامارة من النعم الدنيوية ويتوجه بتربيتها حتى تقوى قوية
وتجعله مغلوبا ومامورا لغرضها كاكل النعم اللذيذة وكسوة الثياب الناعمة ومباشرة الزوجات
الوضيئة وبناء الابنية الرفيعة وغيرها ما تشتهيه الانفس وبلذ الاعين من الاسباب الدنيوية
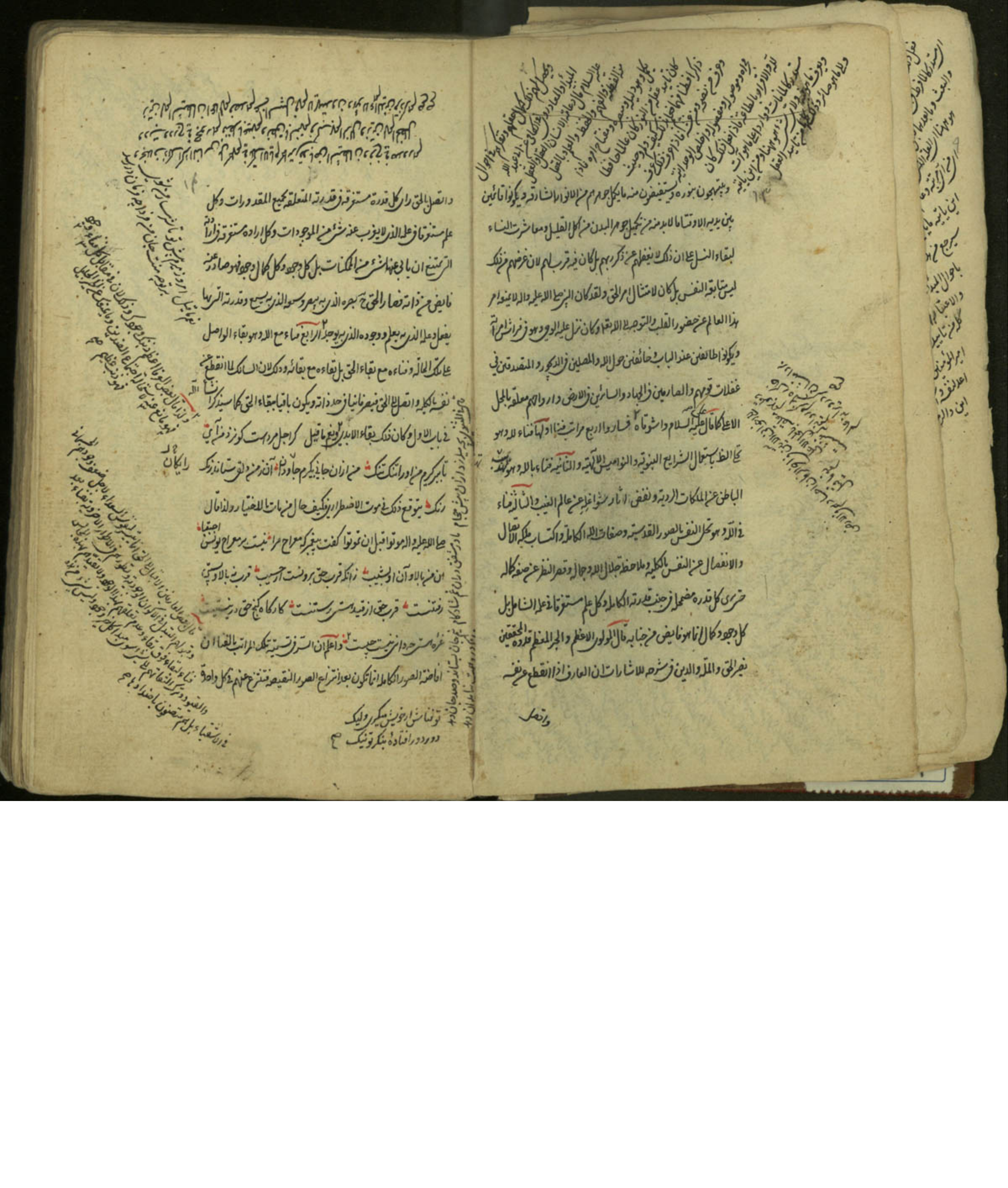
وهذه

وهذه بجره الى اخذ المال من المشتبهات حتى ينتهي الى كسب الحرام وارتكاب المعاصي لاجل حصوله
والحق انه لم ترض بتلك الحالة الخسيسة الا بحبه الثلثة اي البطن والفرج والكسوة ولم يشكر
فيها الا مصاحبتها لكون كل واحد منها غاسلة المعرفة والايمان والتعشق بها موجب
النكال والخسران نعم ما قال بعض العارفين • ساقي حديث سرو كل و لاله ميرود •
وين حرف با ثلثه غساله ميرود • فان انتبه عن ذلك ورجع الى الحق كان ذا نفس اللوامة
والا انغمس في بئر الطبيعة وسجن ظلمات الثلث مع الطبقة الاولى وهم الذين
يخرجون من النور الى الظلمات اي باستور در پرده بده • شو مرفرح وكلو رسوا شده
ومنهم من اجتهد في الرياضة والمجاهدة وسد بهما باب تلك الثلثة ودفع شرها وهذب
باطنه ايضا عن الملكات الردية والاثار الشاغلة عن عالم الغيب فترك الرذايل وكسب
المعارف ويمسك نفسه عن الافراط بتعمير البدن والاشتغال بحب الثلثة فيشتغل بكسب
المعارف وطلب الحقايق ويصرف بفكره الى قدس الجبروت فلا يزال يكثر في العبادة
والرياضة ويسعى في المجاهدة حتى يصفو قلبه وينشرح صدره لشروق الانوار عليه
فيطلع على عالم الباطن ويرى بعض الحقايق بالنور الشارق والوميض البارق
فيعجب عن تلك الحالة ويبلغه الى تلك المرتبة ويقف في مقامه ويزعم انه حصل له ذلك
بسعيه كما روي ان عثمان بن مظعون كان كاتب الوحي وحين الكتابة يجلس



عند الرسول صلى الله عليه واله ويضع ركبتيه على ركبتيه عليه السلام ويكتب ما قاله صلى الله
عليه واله فشرق عليه لمعان الوحي ونور قلبه حتى برز بعض الحقايق ولم يطق ان يتحملها
فتعجب من ذلك وارتد فقال في بعض المجالس عند المنافقين تنزل على الوحي كما تنزل على محمد
وفي بعضها قال الرسول لا يشعر بما يقول بل انا ما اشاء اكتب فاخبر الله تعالى النبي عن ذلك
فامر باخراجه عن المدينة ونقل ان الجمشيد من ملوك العجم ارتكب في ايام سلطنته في الجهاد
الاكبر والاصغر فصار غالبا على نفسه وعلى اكثر البلاد وبلغ اقصى مراتب الحكمة فاستنبط
مزاج الادوية ورفع الامراض عن الناس سبعمائة عام وصار بدنه كقميص بلبس تارة
ويخلو اخرى واطلع على الجهة المقدسة التي هي الوجهة الكبرى وكشف من المبدا الفياض بعض العلوم
وقد يخبر الناس عما يكون وعن الاشياء المخفية في الارض فيعبر العجم عن قلبه بالجام
كما قال العارف الشيرازي سالها دل طلب جام جم از ما میکرد * انچه خود داشت ز بیگانه تمنا میکرد
وذلك اشارة الى ذلك المعنى قيل لما بلغ تلك المرتبة ادعى الالوهية وقال انا الاله المدبر
في الارض اقول هذا الخبر لو كان صحيحا يمكن ان يكون لعجبه ومباهاته على نفسه فلذلك
غلب عليه الوهم حتى قال ما قال فابتداه المنتقم الجبار بمواخذته في تلك الدار فسلط عليه الضحاك
حتى انتزع ملكه ثم قتله بالمنشار كما نقل مفصلا في كتب التواريخ فلم ينفع له عمله ولم يزل له
من موقفه الاخسران الدارين فان ذلك المذكور لما بلغ المرتبة المذكورة تزلزل عنده

عظمته حتى تخيل ما قلناه من العجب والمباهات وغيرهما فيكثر عليه الشبهات ويتوارد عليه
واردات الوهم ويتردد بين المذاهب والاديان ويتحير في امره فيضل الطريق الى الحق
فلا اخذ الله تعالى عنه ما اعطاه احاطته ظلمات الجهل بسيطا ومركبا فكان بهيم رعاع لا يكاد
على نفعا ولا يزيده الا الضلال فكلما اجتهد لا يبلغ الى الحق ولا يقدر الصعود على العلو
وكلما اراد العروج يرد الى السفل ويمكث فيه مع الطايفتين الاولى والثانية ويشاركهما
في الاقدام باعمال الشنيعة وذلك هو الضلال المبين غافل مشو كه مركب مردان راه را *
در سنگلاخ باديه پيها بريده اند * نوميد هم مباش كه رندان باده نوش * ناگه
بيك خروش بمنزل رسيده اند روى عن النبي صلى الله عليه واله انه قال لو لم تذنبوا لخشيت عليكم
ما هو اكبر من ذلك العجب العجب وعن امير المؤمنين عليه السلام سيئة تسوءك خير من حسنة
تعجبك اي لا فلا يتكل العاملون باعمالهم وان حسنت فكلهم ضال الا من هداه الله فليتوسل
الطالب الى الاولياء اوليائه ويطلب الحق من العلماء الربانيين وامناء وحيه السبحاني واولئك
النبي صلى الله عليه واله واوصياءه الكرام والائمة العظام وليسلك السالك على طريقهم
ويقتفي على اثارهم حتى يصل الى الحق ويخرج عن ظلمات الجهل ويكون متعلقا في سبيل النجاة
ومنهم الذين سبقوا على السالكين في الطريق وبلغوا اقصى مراتب التحقيق كما نزلت
في وصفهم كريمة السابقون السابقون اولئك المقربون فيتوجهون دائما الى المبدا
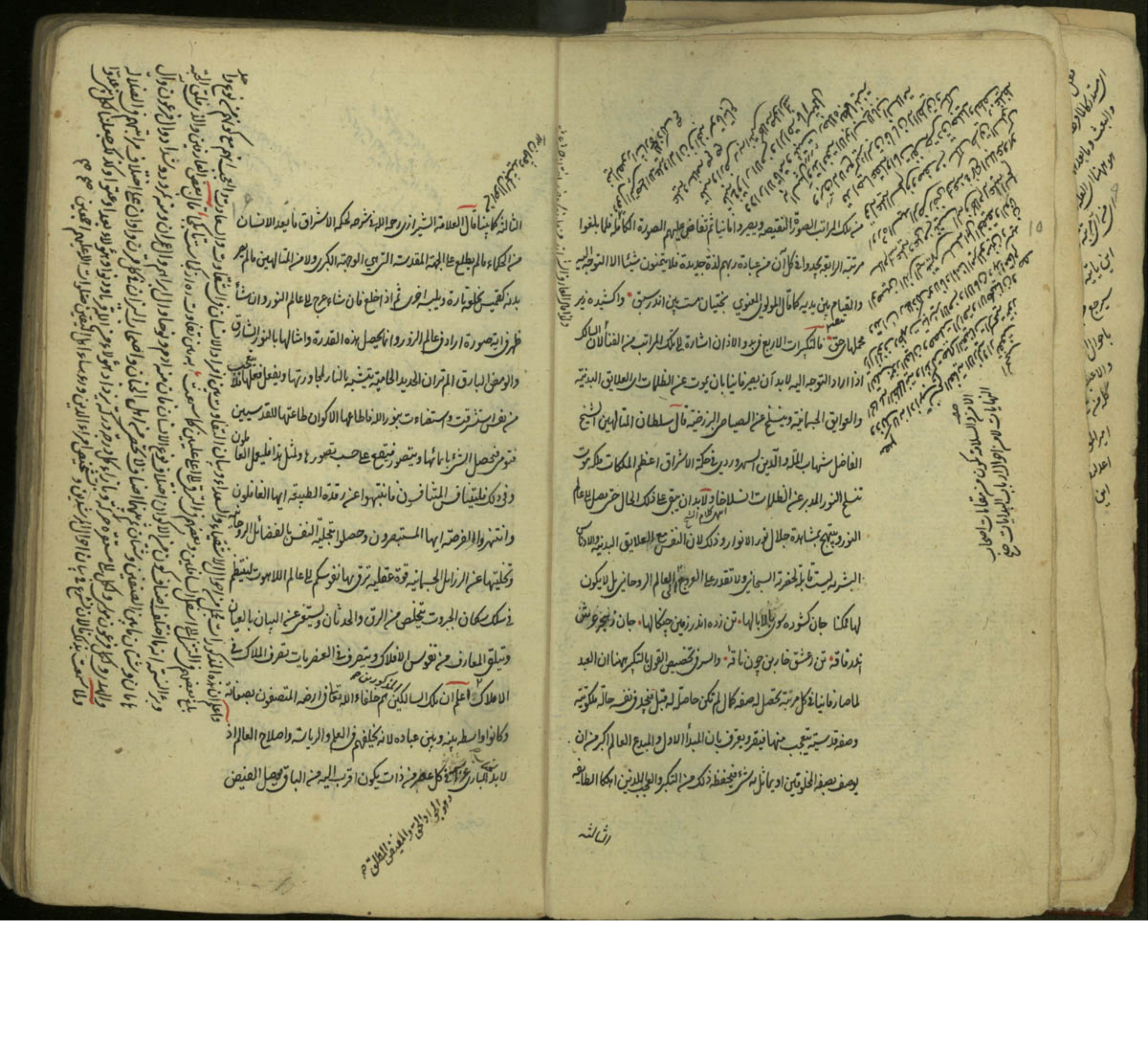


ويبتهجون بنوره ويستفيضون منه ما يكمل جواهرهم من الانوار الاشارقية ويكونوا قائمين
بين يديه الا اوقاتا ما لابد منه من تكميل جوهر البدن من اكل القليل ومعاشرة النساء
لبقاء النسل على ان ذلك لا يغفلهم عن ذكر ربهم بل كان فيه قربا لهم لان غرضهم من ذلك
ليس متابعة النفس بل كان لامتثال امر الحق ولقد كان النبي صلى الله عليه وآله لا يمنعه اهتمام
هذا العالم عن حضور القلب والتوجه الى الله وكان نزل عليه الوحي وهو في فراش امرأة
ويكونوا طائفين عند الباب وحائفين حول الله والمصلين في الديجور والمتفردين في
غفلات قومهم والهاربين في الجبال والسائرين في الارض دار واجسامهم معلقة بالمحل
الاعلى كما قال علي عليه السلام واشوقاه ٢ فصار والاربع مراتب فناء اولها فناء لله وهو
تحلية الظاهر باستعمال الشرايع النبوية والنواميس الالهية والثانية فناء بالله وهو تهذيب
الباطن عن الملكات الردية ونفض آثار شواغله عن عالم الغيب والثالثة فناء
في الله وهو تحلية النفس بالصور القدسية وصفات الله الكاملة واكتساب ملكة الاتصال
والانفصال عن النفس بالكلية وملاحظة جلال الله وجماله وقصر النظر عن صنعه كأنه
حتى يرى كل قدرة مضمحلة في جنب قدرته الكاملة وكل علم مستغرقا في علمه الشامل بل
كل وجود وكمال انما هو فايض من جنابه قال المولى الاعظم والحبر المعظم قدوة المحققين
نصير الحق والملة والدين في شرحه للاشارات ان العارف اذا انقطع عن نفسه

واتصل

واتصل بالحق رأى كل قدرة مستغرقة في قدرته المتعلقة بجميع المقدورات وكل
علم مستغرقا في علمه الذي لا يعزب عنه شيء من الموجودات وكل ارادة مستغرقة في ارادته
التي يمتنع ان يأبى عنها شيء من الممكنات بل كل وجود وكل كمال وجود فهو صادر عنه
فايض من ذاته فصار الحق حينئذ بصره الذي به يبصر وسمعه الذي به يسمع وقدرته التي بها
يفعل وعلمه الذي به يعلم ووجوده الذي به يوجد ٢ الرابع فناء مع الله وهو بقاء الواصل
على تلك الحالة وفناؤه مع بقاء الحق بل بقاؤه مع بقائه وذلك لان السالك لما انقطع عن
نفسه بالكلية واتصل الى الحق فيصير فانيا في حد ذاته ويكون باقيا ببقاء الحق كما سيذكر انشاء الله
في باب الاول وكان ذلك بقاء الابدي ونعم ما قيل گر اجل مرد است گو نزد من آی
تا ببر گیرم من او را تنگ تنگ • من از آن جانی بگیرم جاودان • آن ز من دلقی ستاند رنگ
رنگ • يتوقع ذلك في موت الاضطراري فكيف حال من مات بالاختيار ولذا قال
صلى الله عليه وآله موتوا قبل ان تموتوا گفت پیغمبر که معراج مرا • نیست بر معراج یونس اجتبا
آن من بالا و آن او نشیب • زانکه قرب حق برونست از حسیب • قرب نه بالا و پستی
رفتنست • قرب حق از قید هستی رستنست • کارگاه گنج حق در نیستیست
غره هستی چه دانی نیستیست • ٢ واعلم ان السر في تسمية تلك المراتب بالفناء ان
افاضة الصور الكاملة انما تكون بعد انتزاع الصور الناقصة فتنتزع عنهم في كل واحدة

تو فنا شو از خویش میگریز ولیک
دور دور افتاده بنگر تو نیک



15

من تلك المراتب الصورة النقيصة ويصير دائماً فانياً ثم تفاض عليهم الصورة الكاملة فلما بلغوا
مرتبة الرابعة يجدوا في كل آن من عبادة ربهم لذة جديدة فلا يتمنون شيئاً الا التوجه اليه
والقيام بين يديه كما قال المولوي المعنوي بخيان مست بين اندر سبق • واكشيده زير
محملها حق • فالتكبيرات الاربع فيه والاذان اشارة الى تلك المراتب من الفنا لان السالك
اذا اراد التوجه اليه لابد ان يصير فانياً بان يموت عن الظلمات اي العلائق البدنية
والعوائق الجسمانية وينسلخ عن الصياصي البرزخية قال سلطان المتألهين الشيخ
الفاضل شهاب الملة والدين السهروردي في حكمة الاشراق اعظم الملكات ملكة موت
تنسلخ النور المدبر عن الظلمات انسلاخاً دالابدان يبقى على ذلك الحال حتى يصل الى عالم
النور ويبتهج بمشاهدة جلال نور الانوار وذلك لان النفس مع العلائق البدنية والادناس
البشرية ليست قابلة للحضرة السبحانية ولا تقدر على العروج الى العالم الروحاني بل لا يكون
لها مكنا جان كشوده سوى بالا بالها • تن زده اندر زمين چنكالها • جان ز هجر عرش
اندر فاقه • تن ز عشق خاربن چون ناقه • والسر في تخصيص القول بالتكبير ههنا ان العبد
لما صار فانياً في كل مرتبة تحصل له صفة كمال لم تكن حاصلة له قبل فيجد في نفسه حالة ملكوتية
وصفة قدسية تعجب منها فيقر ويعترف بان المبدأ الاول والمبدع العالم اكبر من ان
يوصف بصفة المخلوقين او يماثل له شيء فيحفظ ذلك من التكبر والعجب اللذين ابتلى الطائفة

ان الله

الثالثة كما بينا قال العلامة الشيرازي رحمه الله في شرحه لحكمة الاشراق ما يعد الانسان
من الحكماء ما لم يطلع على الجهة المقدسة التي هي الوجهة الكبرى ولا من المتألهين ما لم يصر
بدنه كقميص يخلعه تارة ويلبسه اخرى ثم اذا خلع فان شاء عرج الى عالم النور وان شاء
ظهر في اية صورة اراد في عالم الزور وانما يحصل هذه القدرة واشالها بالنور الشارق
والومض البارق الم تر ان الحديد الحامية تتشبه بالنار لمجاورتها وتفعل فعلها فلا تتعجب
من نفس استشرقت واستضاءت بنور الله فاطاعها الاكوان طاعتها للقدسيين
فتوهم فيحصل الشيء باسمائها ويتصور فيقع على حسب تصورها ولمثل هذا فليعمل العاملون
وفي ذلك فليتنافس المتنافسون فانتبهوا عن رقدة الطبيعة ايها الغافلون
وانتهزوا الفرصة ايها المستبصرون وحصلوا لتجلية النفس بالفضائل الروحانية
وتخليتها عن الرذائل الجسمانية قوة عقلية ترقى بها نفوسكم الى عالم اللاهوت لينتظم
في سلك سكان الجبروت تتخلص من الرق والحدثان ويستغني عن البيان بالعيان
وتلتقي المعارف من نفوس الافلاك وتتصرف في العنصريات تصرف الملائكة في
الافلاك اعلم ان ملك السالكين المذكورين هم خلفاء الله تعالى في ارضه المتصفون بصفاته
وكانوا واسطة بينه وبين عباده لانه يخلفهم في العلم والرياسة واصلاح العالم اذ
لابد للبارئ عز اسمه في كل عصر من ذات يكون اقرب اليه من الباقي ويصل الفيض

١٧

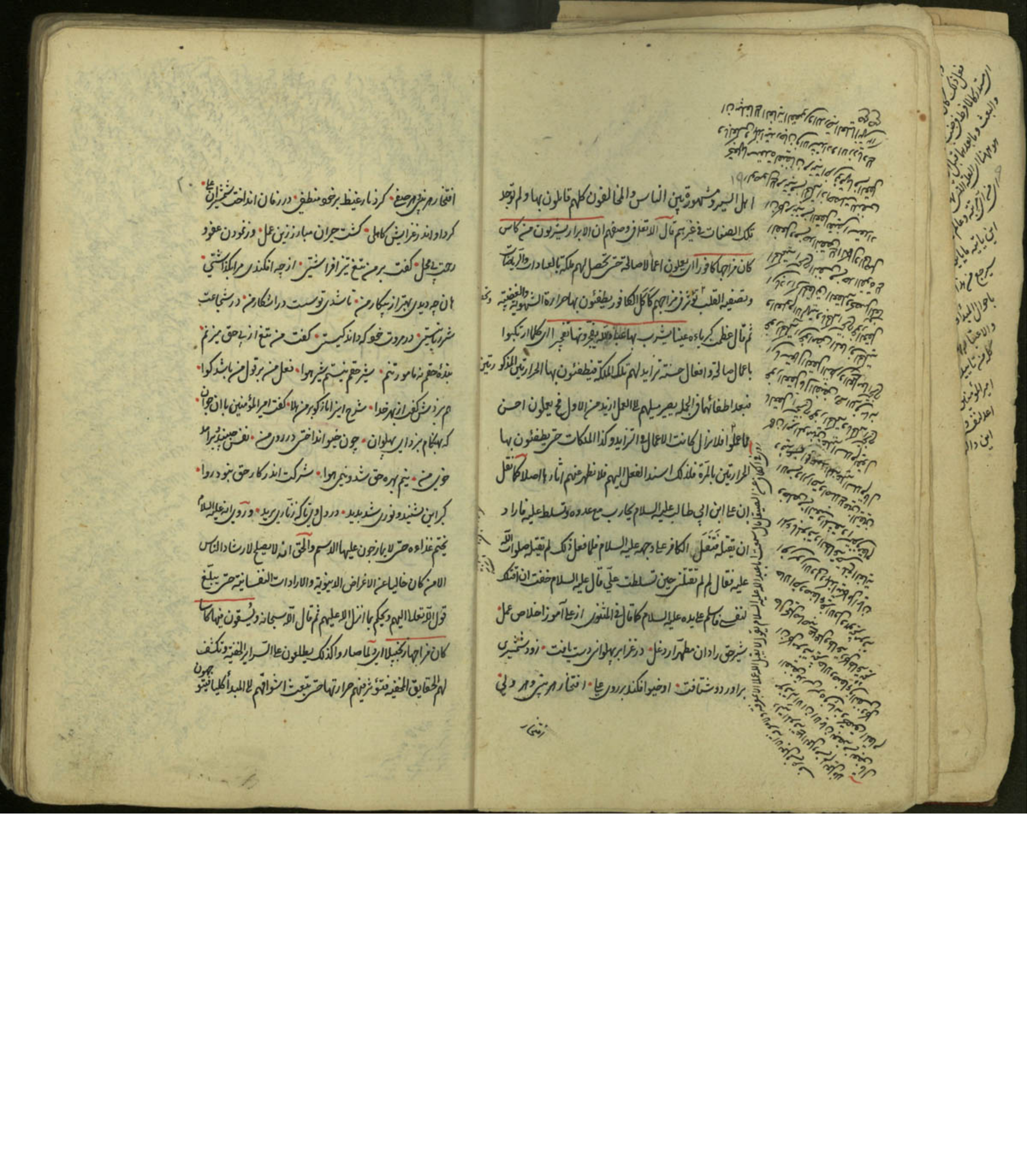
اليهم بتوسط وذلك لانه تعالى شانه كان في اقصى مراتب التجريد والعبد في الظلم الجسمانية
وبينهما بون بعيد فلا بد من واسطة يكون لها حظ من التجريد وربط ما ملكوت الاعلى ليستفيض
ونوع تعلق بالابدان لتعاشر الناس وتكلمهم وتبلغ الرسالة اليهم وهم هؤلاء
وما تبين من الاخبار المتواتره وكتب السير المتكاثره لم يبلغ احد من تلك الامة
الى تلك المراتب العظمى وذلك المقصد الاقصى الا من كان مقصد تنزيل بالغ ومظهر
العجايب ومبين الحقايق تجاه في البدن العنصري الترابي وهو مع عالم القدس وملكوت
الاعلى بل كان مدبر العالم المقدار مع الطبقات اللاهوتيه والانوار القاهرة
واوصياؤه الكرام واولاده ذوي الاكرام الموصوفون بصفته عليه السلام صلوات
الله عليهم اجمعين ان خليفه زاده كان مقبلش زاده اند از عنصر جان ودلش
شاخ گل هر جا که روید هم گل است خم مل هر جا که جوشد هم مل است فقال الله تعالى في
وصفهم فلهم اجر غير ممنون ولما كان النبي صلى الله عليه واله واسطة بين الخالق
والمخلوق فلا بد ان يكون خليفته كذلك لان خليفه كان خليفة الله فلو نظر الناس
بالنظر الصحيح ويصفوا قلوبهم عن الكدورة ويسلب عنهم اعتقاد نفوسهم موجب الخير
يظهر على الكل بديهيا ان من كان خليفة الله وخليفة رسول الله ومن يكون جديرا
لوصايته وخلافته فيتجرد عنهم المين ويرتفع النزاع من البين قال في المثنوي

همچنین

١٨
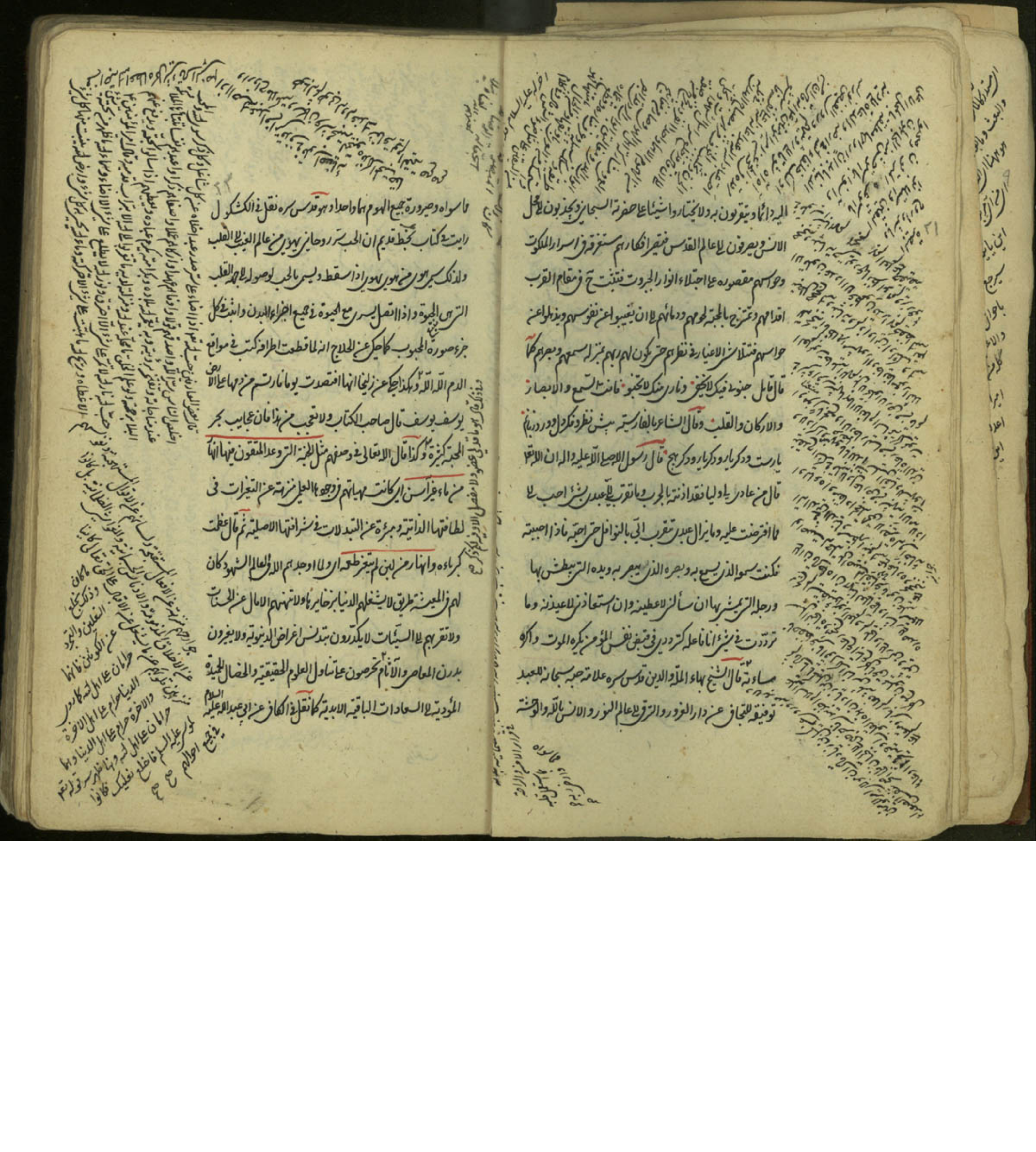
همچنین فرمود ان شاه رسل که منم کشتی در این دریای کل یا کسی کو از بصیرتهای من
شد خلیفه راستین بر جای من کشتی نوحیم در دریا که تا رو نگردانی ز کشتی ای فتی
همچو کنعان سوی هر کشتی مرو از بنی لا عاصم الیوم این شنو ولما دخل النفوس في
ليالي الابدان وغواشي المادية وغسق الطبيعة الظلمانية خرجن عن محاذاة النور
واحتجبن عن عالم الانوار وحبسن في النوايز الجسمانية والقرايح الهيولانية فاحتجن
الى نفوس قدسيه لا تشغلها الابدان ولا تدنسها الاثام توجهن الى نور الانوار
وتمكن مقام القرب حتى تفاض عليها الانوار الالهية وانعكست منها الى من يحاذيها وهؤلاء
هم الانبياء مع اوصياءهم وخلفاء الله في ارضه واولياؤه في امر عباده فلا بد في كل عصر
من نبي او ولي يكتسب العلوم من المبدا ويفيض على الناس من الذين يقتدون
بهم ويقتفون على اثارهم كما استنار القمر من الشمس وينور وجه الارض في
الليلة البدنية من لم يخرج عن بئر المظلم وسجن الطبيعة ولم يات محاذاة القمر
لا يبصر ابدا فلا يهتدي بهدايتهم ولا يخرج عن ظلمات الجهل من تلك الامة
لم يتصف احد بتلك الصفات ولتصفيه الكامل الا علي ابن ابي طالب عليه السلام
واولاده الكرام صلوات الله عليهم اجمعين فينحصر المهدوية فيهم لكونهم
ذوات النفوس الكاملة والصفات القدسية كما ورد اوصافهم في كثير من كتب

ذا جهتي التعلق والتجرد حيث يكون هم
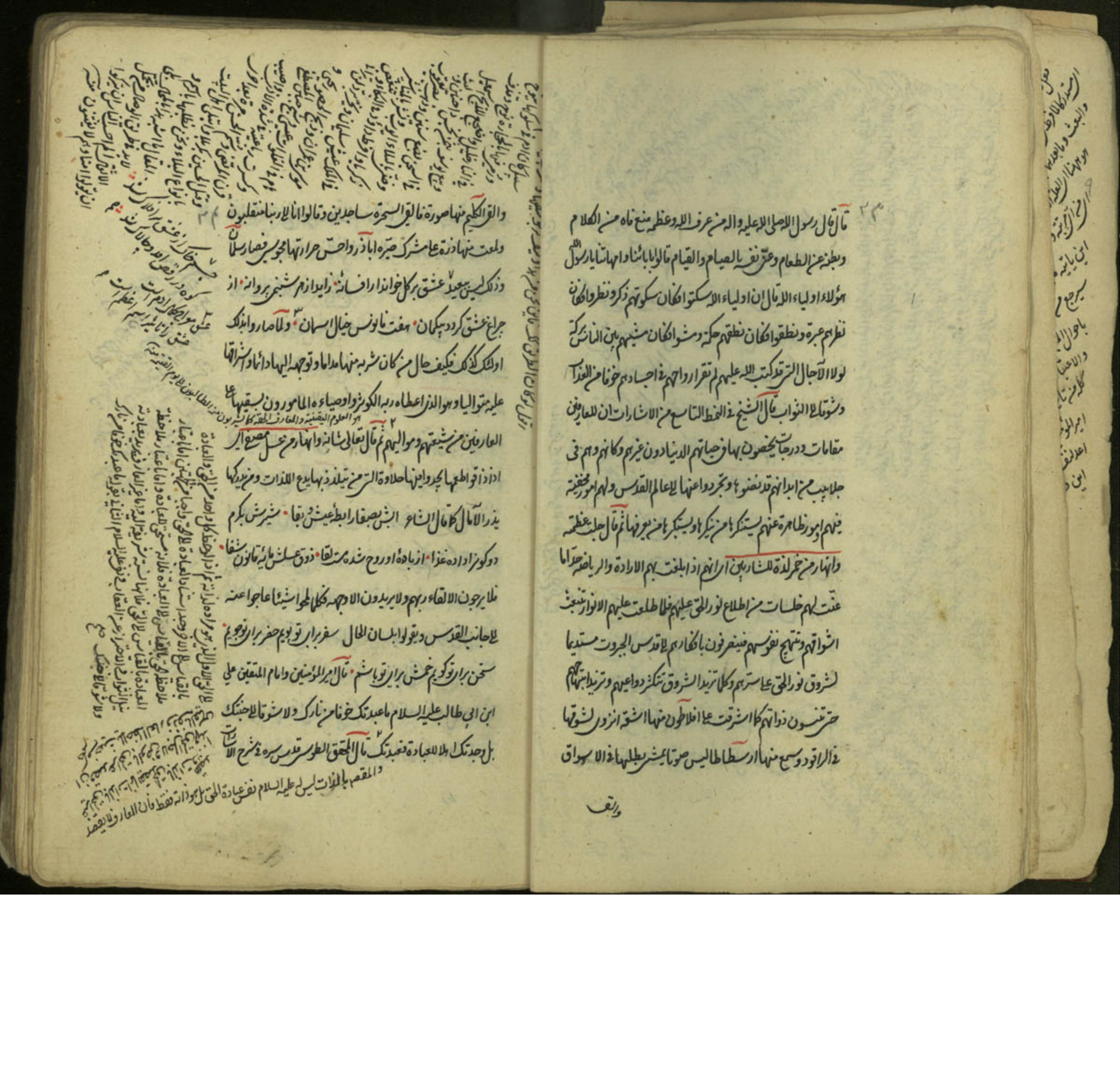


اهل السير ومشهور بين الناس والمخالفون كلهم قائلون بها ولم توجد
تلك الصفات في غيرهم قال الله تعالى في وصفهم ان الابرار يشربون من كاس
كان مزاجها كافورا اي يعملون اعمالا صالحة حتى تحصل لهم ملكة بالعبادات والرياضات
وتصفية القلب تؤثر في مزاجهم كالكافور يطفئون بها حرارة الشهوية والغضبية
ثم قال عظمت كبرياؤه عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيرا اي كلما ارتكبوا
باعمال صالحة وافعال حسنة تزايد لهم تلك الملكة فيطفئون بها الحرارتين المذكورتين
فبعد اطفائهما في الجملة يصير ميلهم الى العمل ازيد من الاول فيعملون احسن
مما عملوا فلا يزال كانت الاعمال في التزايد وكذا الملكات حتى يطفئون بها
الحرارتين بالمرة فلذلك اسند الفعل اليهم فلا يظهر عنهم اثارها اصلا كما نقل
ان علي ابن ابي طالب عليه السلام يحارب مع عدوه وتسلط عليه فاراد
ان يقتله فتفل الكافر على وجهه عليه السلام فلما فعل ذلك لم يقتله صلوات الله
عليه فقال لم لم تقتلني حين تسلطت علي قال عليه السلام خفت ان اقتلك
لنفسي فاسلم على يده عليه السلام كما قال في المثنوي از علی آموز اخلاص عمل •
شیر حق را دان مطهر از دغل • در غزا بر پهلوانی دست یافت • زود شمشیری
برآورد و شتافت • او خیو انداخت بر روی علی • افتخار هر نبی و هر ولی •

افتخار هر نبی و هر صفی • گرد ما ز غیظ بر خود منطفی • در زمان انداخت شمشیر آن علی •
کرد او اندر غزایش کاهلی • گشت حیران آن مبارز زین عمل • وز نمودن عفو و
رحمت بی محل • گفت بر من تیغ تیز افراشتی • از چه افکندی مرا بگذاشتی •
آن چه دیدی بهتر از پیکار من • تا شدی تو سست در اشکار من • در شجاعت
شیر ربانیستی • در مروت خود که داند کیستی • گفت من تیغ از پی حق میزنم
بندهٔ حقم نه مامور تنم • شیر حقم نیستم شیر هوا • فعل من بر قول من باشد گوا •
هم ز دنش کف از بهر خدا • شرح این را از کو بر من هلا • گفت امیرالمؤمنین با آن جوان •
که بهنگام نبرد ای پهلوان • چون خیو انداختی در روی من • نفس جنبید و تبه شد
خوی من • نیم بهره حق شد و نیمی هوا • شرکت اندر کار حق نبود روا •
گبر این بشنید و نوری شد پدید • در دل او تا که زناری برید • و روی انه عليه السلام
يختم غذاءه حتى لا يمازجون عليها الاسم والحق انه لا يصلح لارشاد الناس
الا من كان خاليا عن الاغراض الدنيوية والارادات النفسانية حتى يبلغ
قول الله تعالى اليهم ويحكم بما انزل الله عليهم ثم قال الله سبحانه ويسقون فيها كاسا
كان مزاجها زنجبيلا اي يدل لما صار وكذلك يطلعون على الاسرار الخفية وتنكشف
لهم الحقائق المخفية فتؤثر فيهم حرارتها حتى تبعث اشواقهم الى المبدأ كليا فيتوجهون



اليه دائما ويتقربون به لا لاختيار واشتياقا الى حضرة السبحاني ويجذبون الى محل
الانس ويعرجون الى عالم القدس فتتحير افكارهم مستغرقة في اسرار الملكوت
وحواسهم مقصورة على اجتلاء انوار الجبروت فتثبت في مقام القرب
اقدامهم وتمتزج بالمحبة لحومهم ودماؤهم الى ان يغيبوا عن نفوسهم ويذهلوا عن
حواسهم فتتلاشى الاغيار في نظرهم حتى يكون لهم ربهم بمنزلة سمعهم وبصرهم كما
قال قائل جنوني فيك لا يخفى وناري منك لا تخبو فانت السمع والابصار
والاركان والقلب وقال الشاعر بالفارسية بس نظر وفكر دل ودر دهانم
يار ست ودر كرباره ودركر هيج قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله تعالى
قال من عادى لي وليا فقد اذنته بالحرب وما تقرب الي عبدي بشيء احب الي
مما افترضت عليه وما يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته
كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها
ورجله التي يمشي بها ان سألني لاعطينه وان استعاذني لاعيذنه وما
ترددت في شيء انا فاعله كترددي في قبض نفس المؤمن يكره الموت واكره
مساءته قال الشيخ بهاء الملة والدين قدس سره علامة حبه سبحانه للعبد
توفيقه للتجافي عن دار الغرور والترقي الى عالم النور والانس بالله والوحشة

عما سواه وصيرورة جميع الهموم هما واحدا وهو قدس سره نقل في الكشكول
رايت في كتاب بخط قديم ان الحب سر روحاني يهوي من عالم الغيب الى القلب
ولذلك سمي هوى من هوى يهوي اذا سقط وليس بالحب لوصوله الى حبة القلب
التي هي الحيوة واذا اتصل يسري مع الحيوة في جميع اجزاء البدن واثبت في كل
جزء صورة المحبوب كما حكي عن الحلاج انه لما قطعت اطرافه كتب في مواقع
الدم الله الله وهكذا حكي عن زليخا انها افتصدت يوما فارتسم من دمها على الارض
يوسف يوسف قال صاحب الكتاب ولا تعجب من هذا فان عجايب بحر
المحبة كثيرة وكذا قال الله تعالى في وصفهم مثل الجنة التي وعد المتقون فيها انهار
من ماء غير آسن اي كانت مهياتهم في وجه العلم منزهة عن التغيرات في
لطافتها الذاتية وبرئة عن التبدلات في شرافتها الاصلية ثم قال عظمت
كبرياؤه وانهار من لبن لم يتغير طعمه اي ولما اوجدهم الله في العالم الشهود كان
لهم في المعيشة طريق لا يشغلهم الدنيا بزخارفها ولا تلهيهم الامال عن الحسنات
ولا تقربهم الى السيئات لا يكدرون بتدنس اغراض الدنيوية ولا يغيرون
بدرن المعاصي والآثام يحرصون على تناول العلوم الحقيقية والخصال الحميدة
المؤدية الى السعادات الباقية الابدية كما نقل في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام



قال قال رسول الله صلى الله عليه واله من عرف الله وعظمه منع فاه من الكلام
وبطنه عن الطعام وعنّى نفسه بالصيام والقيام قالوا بآبائنا وامهاتنا يا رسول الله
هؤلاء اولياء الله قال ان اولياء الله سكتوا فكان سكوتهم ذكرا ونظروا فكان
نظرهم عبرة ونطقوا فكان نطقهم حكمة ومشوا فكان مشيهم بين الناس بركة
لولا الآجال التي قد كتب الله عليهم لم تقرّ ارواحهم في اجسادهم خوفا من العذاب
وشوقا الى الثواب قال الشيخ في النمط التاسع من الاشارات ان للعارفين
مقامات ودرجات يخصون بها في حياتهم الدنيا دون غيرهم فكانهم وهم في
جلابيب من ابدانهم قد نضوها وتجردوا عنها الى عالم القدس ولهم امور خفية
فيهم وامور ظاهرة عنهم يستنكرها من ينكرها ويستكبرها من يعرفها ثم قال جلت عظمته
وانهار من خمر لذة للشاربين اي انهم اذا بلغت بهم الارادة والرياضة حدا ما
عنّت لهم خلسات من اطلاع نور الحق عليهم فلما طلعت عليهم الانوار تنبعث
اشواقهم وتتهيج نفوسهم فينصرفون بافكارهم الى قدس الجبروت مستديما
لشروق نور الحق على سرهم وكلما تزيد الشروق تكثر دواعيهم وتزيد ابتهاجهم
حتى ينسون ذواتهم كما اشرقت على افلاطون منها اشرقة انزوى لشوقها
في الراقود وسمع منها ارسطاطاليس صوتا يمشي يطلبها في الاسواق

والتف

والقى الكليم منها صورة فالقى السحرة ساجدين وقالوا انا الى ربنا منقلبون
ولمعت منها ذرة على مشرك صبره اباذر واحس حرارتها مجوس فصار سلمان
وذلك ليس ببعيد عشق بركل خواند از افسانه • زايد از هم شبنم پروانه • از
چراغ عشق گردد پیکمان • هفت مانوس خیال اسمان • ولما صاروا اولئك
اولئك كذلك فكيف حال من كان شربه منها مداما وتوجه اليها دائما واشراقها
عليه متواليا وهو الذي اعطاه ربه الكوثر واوصياءه المامورون بسقيها على
هو العلوم اليقينية والمعارف الحقة كما يشربون من الله
العارفين من شيعتهم ومواليهم ثم قال تعالى شانه وانهار من عسل مصفى اي
اذا ذاقوا طعمها يجدوا فيها حلاوة التي من يتلذذ بها يدع اللذات ومن يدركها
يذر الآمال كما قال الشاعر البس بصفار ابطه عيش وبقا • شيرش بكرم
دو كون از اده عزا • از باده او روح شده مست لقا • ذوق عسلش مايه قانون شفا •
فلا يرجون الا لقاء ربهم ولا يريدون الا وجهه فكلما يحوا شيئا عاجوا عنه
الى جانب القدس ويقولوا بلسان الحال سفر براي تو بويم حضر براي تو جويم •
سخن براي تو گويم خمش براي تو باشم • قال امير المؤمنين وامام المتقين علي
ابن ابي طالب عليه السلام ما عبدتك خوفا من نارك ولا شوقا الى جنتك
بل وجدتك اهلا للعبادة فعبدتك قال المحقق الطوسي قدس سره في شرح الاشارات
والمقصر بالذات ليس له عليه السلام نفي عبادة الحق بل ...

في بيان كلام الشيخ الوهمان حالة العارف بالقياس للمعروف فهي لا محالة غير
المعروف فمن كان غرضه من الوهمان نفس العرفان فهو ليس من الموحدين لانه
يريد مع الحق غيره وهذه حالة المبتهج بزينة ذاته وان كان بالحق اما عن الحق
ومن غاب عن ذاته فهو غايب لا محالة عن الوهمان الذي هو حالة لذاته فهو قد
وجد الوهمان كانه لا يجده بل يجد المعروف فقط وهو الخائض لجة الوصول الاعظم
انتهى وهي اقصى مراتب التوحيد كما قال الله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله
مخلصين له الدين وقس على ذلك مراتب الشرك لانها تقابل مراتب التوحيد
فمنها شرك جلي وهو ظاهر ومنها شرك خفي ذهلوا عنه اكثر الناس وشره اشد
من الاول قال رسول الله صلى الله عليه وآله الشرك في امتي اخفى من النملة السوداء
في الليلة الظلماء وقال ايضا ص ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر قيل — في الرياء
وما الشرك الاصغر قال الرياء فان من العبادة ما يراد بها اراءة الناس وهو
مردود بل شرك نقل في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال كل رياء شرك
انه من عمل للناس كان ثوابه على الناس ومن عمل لله كان ثوابه على الله وايضا
فيه عنه عليه السلام في قول الله عز وجل فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا
ولا يشرك بعبادة ربه احدا قال الرجل يعمل شيئا من الثواب لا يطلب به وجه الله

انما يطلب تزكية الناس يشتهي ان يسمع به الناس فهو الذي اشرك بعبادة
ربه ومنها ما يريد به صاحبه متاع الدنيا وزينتها فيعبد الله لان لن يقدر عليه
رزقه بل يوسع له ذلك ويعطيه مطعوم شهي ومنكوح بهي فكانه عبد بطنه وفرجه
دون ربه فهو شرك كالاول ومنها ما يكون لاجل دخول الجنة والبعد عن النار
فيترك صاحبه نعم الفانية ويعبد الله ليستاجل في الاخرة اضعافها فلا مطمح لهمه
في اوله وآخره الا الى اللذات فبطنه وذنبه وهي ايضا شرك بين وليس
صاحبها من الزاهدين الموحدين بل كان هو ادنى من يقبل نعمة الفانية الدنيوية
ويختارها على النعم الباقية الاخروية روي ان شقيق البلخي وهو من الزهاد المشهور
دخل على هرون فقال له الرشيد انت شقيق الزاهد قال لا لكن انا شقيق البلخي
بل انت زاهد قال انا كيف زاهد قال الزاهد هو الذي يقنع على الشيء القليل وترك — نكون حم
الكثير فكيف انا كنت زاهدا مع اني تركت نعمة القليلة الدنيوية وتجاعل نعم الكثيرة
الاخروية ونطمع ازديادها انا اما انا بل انت تكون زاهدا لانك قنعت بالذخاير
الحقيرة الدنيوية وتركت النعم العظيمة الاخروية بالمرة ومنها ما يكون لحب الله ويكون — غاية عبادته حم
لمحبة الحق فلا يريد صاحبه عوضا وهي ايضا لا تخلو عن الشرك عند الموحدين فحق العبادة
ان تكون لله لا لاحبائه لان الحب يريد غير المحبوب كما هو من قول شرح الاشارات

فعند العارف كان الحب محركا لفعل العبادة لاغاية له **الباب الاول في**
مراتب السلوك اعلم ان للسالك مراتب ثلثة ير به بدو سلوكه انه مريد لافعاله
وقادر على ايقاعها فلما قطع المنازل يعلم انه لا يقدر على شيء من الامور الا باعانة الله
عليه وايده على ايقاعه فيسلك على الطريق حتى تظهر له الحقايق وتكشف له السراير
فيرى بديهة ان ماهو لاشيء محض لا يقدر على شيء وما يكون حقيقة القوة ليس له
قوة على امر ما كلى لا موثر في الوجود الا الله فيقول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
واشار الى تلك المراتب ولي الله الكامل بليا بن ملكان في ارشاد موسى بن عمران
على نبينا وعليهما السلام فاسند الفعل الى نفسه اولا كما قال فاردت ان اعيبها اي
السفينة ثم اشرك معه ربه وقال فاردنا ان يبدلهما ربهما خيرا منه الاية ثم اقر
بانه لا موثر في الوجود الا الله وان الممكن لا يقدر على شيء فقال فاراد ربك ان
يبلغا اشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وكذا في بعض الادعية اشارة
بذلك كما تقول اللهم يا سبب من لا سبب له اي يا من لا سبب لبعض الاشياء
فلا سبب له في الظاهر فانت سببه ثم تقول ويا سبب كل ذي سبب اي كل سبب
وعلة مستند اليك ومفاض من لديك فانت موجد كل سبب ومعلول من جهة
سببه وعلته بل منك وجودهما ايضا ثم تقول مرتبة الاخرى بعد تحقيق الحق وحصول

اليقين ويا مسبب الاسباب من غير سبب اي انت موجد الاسباب والمسببات
من عدم الصرف ومبدع الاشياء وموجدها من ليس المحض ونفي البحت دون
توسط علة قال في المثنوي ما عدمهائيم هستيها نما • تو وجود مطلق فاني نما •
ما همه شيران ولی شیر علم • حمله شان از باد باشد دمبدم • حمله شان پیدا و ناپید است باد
انکه ناپید است هرگز کم مباد • باد ما و بود ما از داد توست • هستی ما جمله از ایجاد
توست • لذت هستی نمودی نیست را • عاشق خود کرده بودی نیست را • لذت انعام
خود را وامگیر • نقل و باده جام خود را وامگیر • ور بگیری کیست جست و جو کند •
نقش با نقاش چون نیرو کند • منگر اندر ما مکن در ما نظر • اندر اکرام و سخای
خود نگر • ما نبودیم و تقاضامان نبود • لطف تو ناگفته ما میشنود • وقول الصادق
عليه السلام لا جبر ولا تفويض قيل معناه انه لا جبر مطلقا اي لا تستند الافعال
كلها الى الله ولا تفويض مطلقا بان يكون كلها مستندة الى العبد بل امر بين الامرين
اي بعضها مستندة الى الله وبعضها الى العباد فيكون الخيرات من الله سبحانه والشرور
من العباد كيف لا ان المواد ظلمة محضة والنفوس هي النور الاسفهبد كما تعلق
بمعاونة انوار الشارقة وافاضة نور الانوار فهو خير محض ولذا قيل الوجود خير محض
وما كان من جهتها المادية فهو شر محض وقيل قول البعض ان خالق الخيرات هو النور

به ان حیله نسب الشنیعة الی منشی الکندی المتفطن الاثمة ... قدیه

دخالق الشر دهو الظلم ابل الی ذلک المغ اقول دیمکن ان یکون قوله علیه السلام
اشارة الی تلک المراتب ای لا جبر بالنسبة الی کل الاشخاص و لا التفویض بالنسبة
الی الکل و لا التوسط کذلک بل یختلف باختلاف الاشخاص و مراتبهم فبالنظر الی
حال البعض التفویض و الی البعض التوسط و الی الاخر الجبر بل یختلف بالنسبة الی
شخص واحد باختلاف احواله فی السلوک الی طریق الحق کما مر لان الظاهر ان من
المکلفین بل السالکین فی بدو سلوکهم لا یفهمون الا التفویض و ذلک لان افعالهم
ح کانت مفوضة الی طبایعهم والحق فی ذلک هو التفویض و من بلغ حد التوسط
یدرک لذة من التوسط و یجد نشاة من البین و العارف لما استهلک فی الحق
لا یهلکه الجبر لانه لا یصدر عنه الا الخیر و کیف یصدر عنه الشر و جوارحه من الله
کما مر فی الحدیث القدسی کنت سمعه الذی الخ و کیف یمیل الی المعاصی و قلبه فی الله
و ذلک الجبر رضاء و تسلیم و فناء و بقاء کما قال المولوی المعنوی نقش باشد
پیش نقاش و قلم • عاجز و بسته چه کودک در شکم • پیش قدرت خلق جمله بارگه •
عاجزان چون پیش سوزن کارگه • گاه نقش دیو و گه ادم کند • گاه نقش شادی و
که غم کند • دست نه تا دست جنباند بدفع • نطق نه تا دم زند در ضر و نفع
تو ز قران باز خوان تفسیر بیت • گفت یزدان ما رمیت اذ رمیت • گر بپرانیم

تیران نه

تیران نه ز ماست • ما کمان و تیر اندازش خداست • این نه جبر ست
معنی جباریست • ذکر جباری برای زاریست • زاری ما شد دلیل اضطرار
خجلت ما شد دلیل اختیار • گر نبودی اختیار این شرم چیست • وین دریغ و خجلت و
آزرم چیست • ولیس ذلک الجبر کما قالت الاشاعرة و لا هذا التفویض کما قالت
المعتزلة والتحقیق فی ذلک ان العبد کلما یکون مطیعا للنفس الامارة و یحصل
القوة البهیمیة و یتخلق بالاخلاق الردیة و تظهر عنه الحالة السبعیة یعلم ان افعاله
مفوضة الیه و مکتسبة من لدیه و کلها صادرة عنه باختیاره کما قال الصایب آه
مجبور حق نکرد آلودهٔ معاصی • بد کردن خلایق برهان اختیار ست •
و لما جاهد مع النفس و صیرها مغلوبة و یقلل دواعیها و یشغل بکسب المعارف
و یتحلی بالصور العقلیة فی الجملة فلذلک یمیل تارة الی السفل و یطیع النفس الامارة
فیرتکب بفعل القبایح و یمیل تارة الی المبادی العالیة فیسلط الله علیه العقل
و ینزل علیه المنبهات حتی یبعده عن المعصیة و یقربه الی الطاعة فیرتکب بفعل
الحسنات و ما بقیت فیه دواعی النفس و تنزل علیه جنود العقل کان امره متوسطا
بین الامرین فلما انقطع عن النفس بالکلیة و اتصل الی الحق بقدرته جوارحا مستوفرة
فی قدرة الله المتعلقة بجمیع المقدورات فیصیر الحق ح جوارحه فتکون افعاله

منه تعالى فلا يصدر عنه الا الخير لاستحالة اسناد القبائح الى الله سبحانه تعالى
عن ذلك علوا كبيرا **الباب الثاني في صفات السالك** اعلم ان للسالك صفات يترقى
بها الى عالم القدس **الاولى** الصبر وهو سكون النفس في مواقع الشدة او
اعتيادها به فيها وللصابر مراتب الاولى الصبر على المصائب بان يتفكر في الامور
ويجاهد مع النفس حتى يسكنها عند ورود الخوف والجوع ونقص الاموال وغيرها
من الشدايد ويتحمل التهاب تلك المصائب فيجعل حرارتها مكمونة في القلب
ولا يبرز اشتعالها وذلك قليل الجدوى لان قبولها اضطراري وقبول الاضطراري
لابد منه كما قال في المثنوي غير تسليم ورضا كو چاره‌ء • در كف شير نرخونخواره‌ء •
الثانية الصبر على العبادات وتحمل مشاقها واستحلاء مرارتها بان يتفكر في
غاياتها ويتذكر ما يترتب عليها من الاعواض التي وعدت في مقابلها من النعم الدنيوية
والاخروية ودخول الرضوان والوصول الى لقاء الحق فتكون عليه نار الشريعة
بردا وسلاما فيؤدي الاعمال التي فرضت عليه كاملة ويقضي الاحكام التي
كلف بها صحيحة فيكون الصابر في تلك المرتبة اعظم درجة من الاولى الثالثة
الصبر على المعاصي بان يصير نفسه كاملة بالرياضات والمجاهدات ويجادل
القوتين الشهوية والغضبية ويمنعهما عن دواعيهما ولا يميل بمقتضياتهما

الشكر والصبر كانهما رجلان
فالشكر هو استعمال كل شيء
فيما خلق لاجله على الوجه الاصلح
الاوفق المطابق للعقل الموافق
للنقل كاستعمال القوى والحواس
والاعضاء والارواح وتحصيل
كمال النفس صح
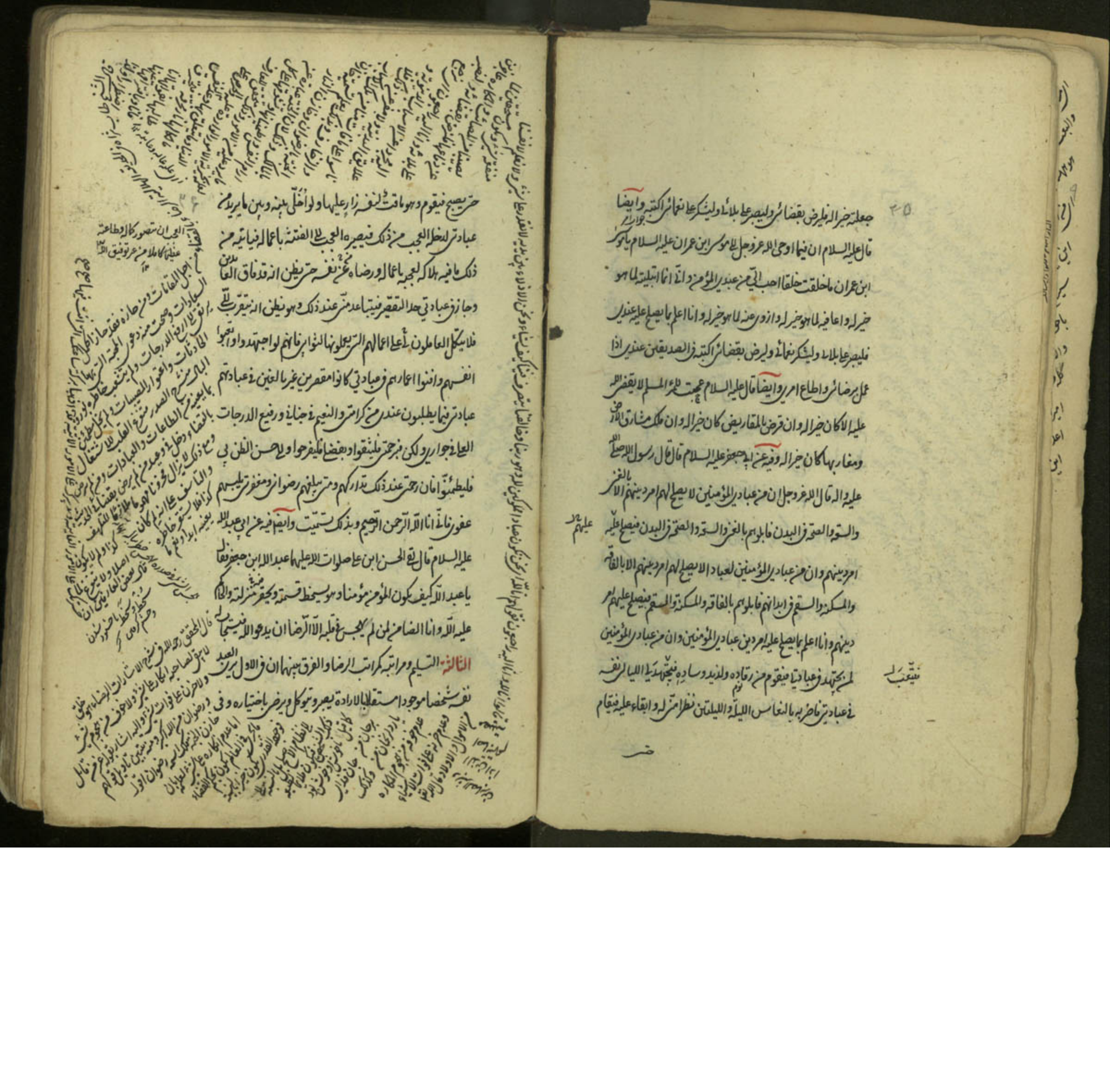
٣٦

فيجعلهما مقهورتين ثم تصير تلك الغلبة له ملكة حتى يسلبهما بالكلية فلا تكون منهما
داعية في نفسه ولا يخطر شيء منهما بباله وذلك مرتبة النبي صلى الله عليه وآله
كما قال صلى الله عليه وآله اسلم شيطاني على يدي وامره بالاصطبار في قوله تعالى وأمر
اهلك بالصلوة واصطبر عليها اشارة الى تلك المرتبة ولذلك جعل الامر
مخصوصا به صلى الله عليه وآله وقال بعض المحققين ان خطاب الله تعالى لموسى
عليه السلام بقوله عظمت شانه فاخلع نعليك اشارة الى ذلك اي وان جعلت
قوتي الشهوية والغضبية مقهورتين ووضعتهما تحت قدميك لكن الجدير
بجال نبوتك ان تخلعهما بالكلية حتى لا يكون في نفسك منهما اثر روي في الكافي
عن ابي جعفر عليه السلام انه قال الصبر صبران صبر على البلاء حسن جميل
وافضل الصبرين الورع عن المحارم وايضا فيه عن علي عليه السلام قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله الصبر ثلثة صبر عند المصيبة وصبر على الطاعة
وصبر عن المعصية فمن صبر على المصيبة حتى يردها بحسن عزائها كتب الله له
ثلثمائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين السماء الى الارض ومن صبر
على الطاعة كتب الله له ستمائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين تخوم
الارض الى العرش ومن صبر عن المعصية كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجة

في الدرجة كما بين تخوم الارض الى منتهى العرش وفيه عن ابي جعفر عليه السلام
قال لما حضرت ابي علي ابن حسين عليهما السلام الوفاة ضمني الى صدره قال
يا بني اوصيك بما اوصاني به ابي حسين عليه السلام لما حضرته الوفاة بما ذكر
ان اباه اوصاه به يا بني اصبر على الحق وان كان مرا وايضا فيه عن ابي عبد الله
عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله سياتي على الناس زمان
لا ينال فيه الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى الا بالغصب والبخل ولا المحبة الا
باستخراج الدين واتباع الهوى فمن ادرك ذلك الزمان فصبر على الفقر وهو
يقدر على الغنى وصبر على البغضة وهو يقدر على المحبة وصبر على الذل وهو يقدر
على العز آتاه الله ثواب خمسين صديقا ممن صدق بي ٢ الثالث الرضا وهو
استحلاء مرارة القضاء وله ايضا مراتب الاولى الرضاء بما اتى الله تعالى
من الاموال كثيرة كانت او قليلة وبما رزقه من الرزق والقناعة بما اعطاه الله
والشكر به فلا يجتهد في طلب الكثرة ويرضى بالقليل فكان صاحبه مستغنيا عن
الناس في غاية العزة والحق ان ذلك احسن حال للبشر نعم ما قال الشاعر
در كمال احتياج از خلق استغنا خوشست • با لبان خشك مردن بر لب دريا خوشست
بل لا عزة عليهم في حالة الشدة وذلك هو الغناء الثانية الرضاء بحكم الله تعالى

عليه

عليه من الاحكام كالعبادات والمعاملات والجرايم والجنايات والقصاص
وغيرها وعدم الاكراه عنها كما نقل ان عبدا حبشيا سرق فامر امير المؤمنين
علي ابن ابي طالب عليه السلام بقطع يده فقطعوها فاخذ يده المقطوعة بالاخرى
وذهب ويبكي في الطريق ويقول جزى الله تعالى مولاي امير المؤمنين خير الجزاء
الآن تلك المقطوعة عندي خير من هذه الصحيحة الثالثة الرضاء بكل ما يتوارد
عليه من المصائب والبلاء كالقتل والاسر وغيرهما من الشدايد والمحن وذلك
لانه لما علم ان كل ما يجري من الامور كان بقضاء الله وقدره وذلك كلها مصلحة
تغير له مرارتها حلوا وحرارتها منطفيا فلا يكون شيء منها منافرا للطبع بل
كان كلها ملايما له فتكون له تلك الدار بمنزلة الجنان لان من خواص الجنة ان
لا يكون فيها شيء منافرا للطباع بل كل ما يوجد فيها يكون ملايما لها وكان
السالك في الدنيا كذلك رضي الله عنهم ورضوا عنه روي في الكافي عن ابي عبد الله
عليه السلام انه قال راس طاعة الله الصبر والرضاء عن الله فيما احب العبد
او كره ولا يرضى عبد عن الله فيما احب او كره الا كان خيرا له فيما احب او كره
وفيه عنه عليه السلام قال ان اعلم الناس بالله ارضاهم بقضاء الله عز وجل
وايضا عنه عليه السلام قال قال الله عز وجل عبدي المؤمن لا اصرفه في شيء الا



جعلته خيرا له فليرض بقضائي وليصبر على بلائي وليشكر على نعمائي اكتبه وايضا
قال عليه السلام ان فيما اوحى الله عز وجل الى موسى ابن عمران عليه السلام يا موسى
ابن عمران ما خلقت خلقا احب الي من عبدي المؤمن واني انما ابتليته لما هو
خير له واعافيه لما هو خير له وازوي عنه لما هو خير له وانا اعلم بما يصلح عليه عبدي
فليصبر على بلائي وليشكر نعمائي وليرض بقضائي اكتبه في الصديقين عندي اذا
عمل برضائي واطاع امري وايضا قال عليه السلام عجبت للمرء المسلم لا يقضي الله
عليه الا كان خيرا له وان قرض بالمقاريض كان خيرا له وان ملك مشارق الارض
ومغاربها كان خيرا له وفيه عن ابي جعفر عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله
عليه واله قال الله عز وجل ان من عبادي المؤمنين لا يصلح لهم امر دينهم الا بالغنى
والسعة والصحة في البدن فابلوهم بالغنى والسعة والصحة في البدن فيصلح عليهم
امر دينهم وان من عبادي المؤمنين لعبادا لا يصلح لهم امر دينهم الا بالفاقة
والمسكنة والسقم في ابدانهم فابلوهم بالفاقة والمسكنة والسقم فيصلح عليهم امر
دينهم وانا اعلم بما يصلح عليه امر دين عبادي المؤمنين وان من عبادي المؤمنين
لمن يجتهد في عبادتي فيقوم من رقاده ولذيذ وساده فيتهجد لي الليالي فيتعب نفسه
في عبادتي فاضربه بالنعاس الليلة والليلتين نظرا مني له وابقاء عليه فينام

حتى يصبح فيقوم وهو ماقت لنفسه زاريا عليها ولو اخلي بينه وبين ما يريد من
عبادتي لدخله العجب من ذلك فيصيره العجب الى الفتنة باعماله فياتيه من
ذلك ما فيه هلاكه لعجبه باعماله ورضاه عن نفسه حتى يظن انه قد فاق العابدين
وجاز في عبادتي حد التقصير فيتباعد مني عند ذلك وهو يظن انه يتقرب الي
فلا يتكل العاملون على اعمالهم التي يعملونها لثوابي فانهم لو اجتهدوا واتعبوا
انفسهم وافنوا اعمارهم في عبادتي كانوا مقصرين غير بالغين في عبادتهم
عبادتي فيما يطلبون عندي من كرامتي والنعيم في جناتي ورفيع الدرجات
العلى في جواري ولكن فبرحمتي فليثقوا وبفضلي فليفرحوا والى حسن الظن بي
فليطمئنوا فان رحمتي عند ذلك تداركهم ومني يبلغهم رضواني ومغفرتي تلبسهم
عفوي فاني انا الله الرحمن الرحيم وبذلك تسميت وايضا فيه عن ابي عبد الله
عليه السلام قال لقي الحسن ابن علي صلوات الله عليهما عبد الله ابن جعفر فقال
يا عبد الله كيف يكون المؤمن مؤمنا وهو يسخط قسمه ويحقر منزلته والحاكم
عليه الله وانا الضامن لمن لم يهجس في قلبه الا الرضا ان يدعو الله فيستجاب له
الثالثة التسليم ومراتبه كمراتب الرضا والفرق بينهما ان في الاول يرى العبد
نفسه شخصا موجودا مستقلا بالارادة يصبر ويتوكل ويرضى باختياره وفي

الثاني لا يرى نفسه موجودا مستقلا بل يصير محوا لا يكون له اثر ولا ارادة ولا اختيار
الرابع الفناء وهو مرتبة بعد التسليم وهو ان العارف لما سلب عن ارادته وسلم
نفسه الى الحق يذهل عن انانيته فيصير فانيا في حد ذاته وباقيا ببقاء الحق وذلك هو
البقاء الابدي واعلى مراتب السلوك فلم يبلغ اليها الا الانبياء واوصياءه صلوات الله
عليهم اجمعين وبهذا يعلم ان مرتبة البشرية تكون فوق مرتبة الملكية لانه ليس للملك
ترقي ولا تنزل وذلكما خاصتان للانسان والسر في ذلك ان للانسان تطورا فترة
دهري الميل عن المبدا او الانحراف عنه كما مر في صدر الكتاب فاذا رجع وتوجه اليه
تحصل له حالة فوق حالة الاولى وهكذا حتى يبلغ الى مرتبة لا تبلغ اليها ملك قال
في المثنوي چون گذشت احمد ز سدره وز مرصدش • واز مقام جبرئيل واز حدش •
گفت او را هين بپر اندر پيم • گفت رو رو من حريف تو نيم • باز گفت او را بيا
اى پرده سوز • من باوج خود نرفتستم هنوز • گفت بيرون زين حد اى خوش فر من •
گر زنم پرى بسوزد پر من • قال البهاء الملة والدين نور الله مرقده في الاربعين
النفس الانسانية واقعة بين القوة الشهوانية وبين القوة العاقلة فبالاولى
تحرص على تناول اللذات البدنية البهيمية كالغذاء والسفادة والتغالب وسائر
اللذات العاجلة الفانية وبالاخرى تحرص على تناول العلوم الحقيقية والخصال الحميدة

المودية

قال بعض العارفين
ذا رجس من اشارات الكنا
منذ غايت البقاء في الفنا
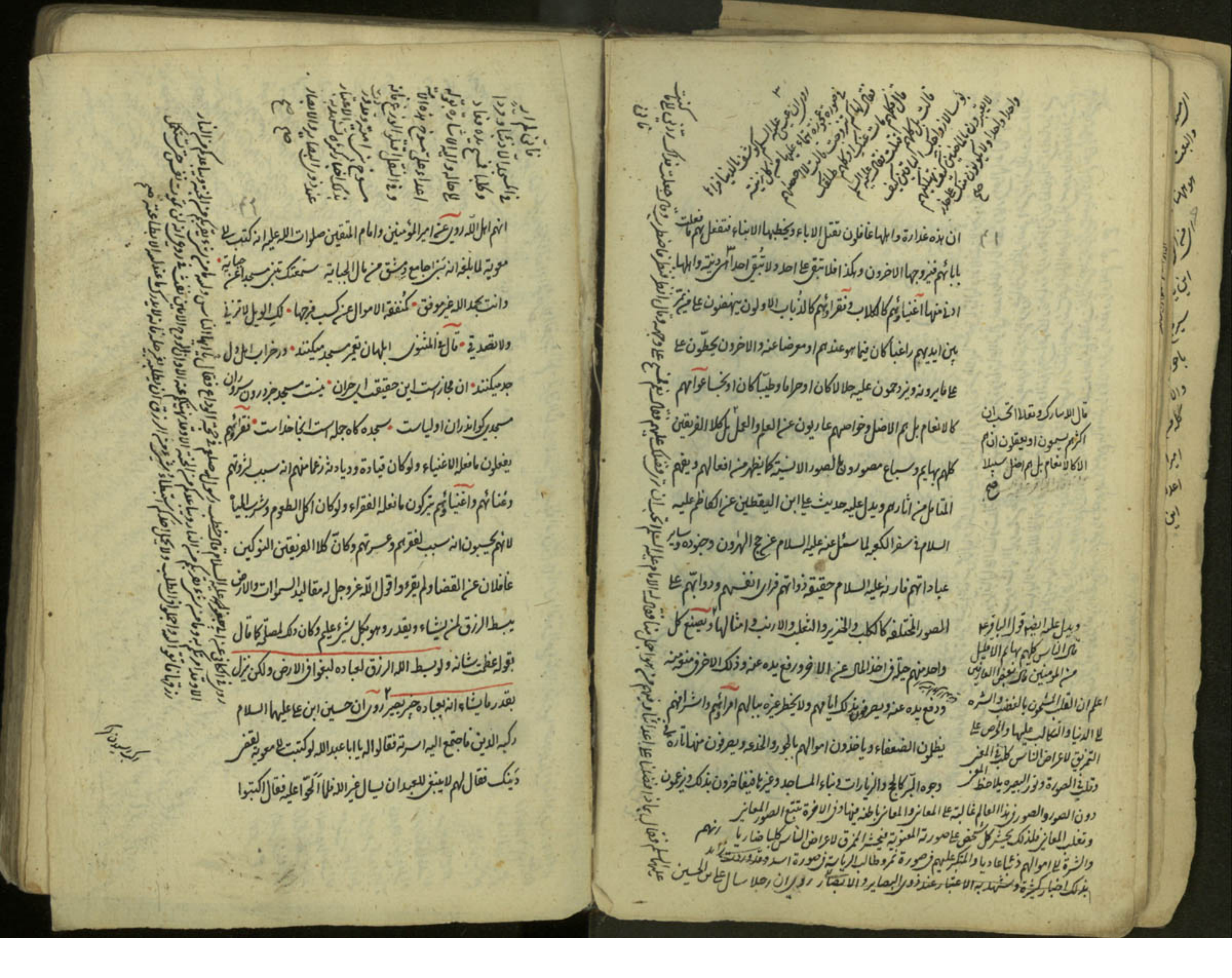
المودية الى السعادات الباقية الابدية والى هاتين القوتين اشار سبحانه بقوله
وهديناه النجدين وبقوله تعالى انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا فان
جعلت الشهوة منقادا للعقل فقد فزت فوزا عظيما واهتديت صراطا مستقيما
وان سلطت الشهوة على العقل وجعلته منقادا لها ساعيا في استنباط
الحيل المؤدية الى مرادها فاهلكت يقينا واعلم انك نسخة مختصرة من العالم فيك
بسايط ومركباته وماديات ومجرداته بل انت العالم الكبير بل الاكبر قال امير المؤمنين
وسيد الموحدين عليه السلام دواءك فيك وما تبصر • وداءك منك وما تشعر •
وتزعم انك جرم صغير • وفيك انطوى العالم الاكبر • وما من شيء الا وانت تشبهه
من وجه لكن الغالب عليك اربع اوصاف الملكية والسبعية والبهيمية والشيطانية
فمن حيث الملكية تتعاطى افعال الملئكة من عبادة الله سبحانه وطاعته والتقرب
اليه ومن حيث السبعية تتعاطى افعال السباع من العداوة والبغضاء والهجوم
على الناس بالضرب والشتم ومن حيث البهيمية تتعاطى افعال البهائم من الشره
والشبق والحرص ومن حيث الشيطانية تتعاطى افعال الشياطين فتستنبط
وجوه الشر وتتوصل الى الاغراض بالمكر والحيل فكان المجتمع في اهابك ايها الانسان
ملك وكلب وخنزير وشيطان فالكلب هو الغضب والخنزير هو الشهوة



والشيطان هو المكر فان اشتغلت بجهاد هذه الثلثة ودفع كيد الشيطان ومكره
بالبصيرة النافذه وتكسر شر هذه الخنزير بتسليط الكلب عليه اذ بالغضب تنكسر
سورة الشهوة واذللت الكلب بتسليط الخنزير وجعلت الكل مقهورين تحت
السياسة اعتدل الامر وظهر العدل في مملكت البدن وجرى الكل على الصراط المستقيم
وان لم تجاهدهم قهروك واستخدموك فلا تزال في استنباط الحيل وتدقيق الفكر
في تحصيل مطلوبات الخنزير ومرادات الكلب فتكون دائما في عبادة كلب
وخنزير وهذه حال اكثر الناس الذين همتهم مصروفة في البطن والفرج ومنافسة
الخلق ومعاداتهم والعجب منك انك تنكر على عبدة الاصنام عبادتهم لها ولو
كشف الغطاء عنك وكوشفت حقيقة الحال ومثل لك ما تمثل للمكاشفين
اما في النوم او اليقظة لرايت نفسك قائما بين يدي خنزير مشرا ذيلك في خدمته
ساجدا مرة وراكعا اخرى منتظرا الاشارته وامره فمهما طلب الخنزير شيئا من
شهواته توجهت على الفور في تحصيل مطلوبه واظهار مشتهياته ولابصرت
نفسك جاثيا بين يدي كلب عقور عابدا له مطيعا لما يلتمسه مدققا للفكر في الحيل
الموصلة الى طاعته وانت بذلك ساع فيما يرضي الشيطان ويسره فانه هو الذي
يهيج الكلب والخنزير ويبعثهما على استخدامك فانت من هذا الوجه عابد للشيطان

وجنوده

وجنوده ومندرج في المخاطبين والمعاتبين يوم القيمة بقوله تعالى الم اعهد اليكم
يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين فليراقب كل عبد حركاته وسكناته
وسكوته ونطقه وقيامه وقعوده لئلا يكون ساعيا طول عمره في عبادة هؤلاء
فهذا غاية الظلم حيث صير المالك مملوكا والسيد عبدا والرئيس مرؤوسا اذ
العقل هو المستحق للسيادة والرياسة والاستيلاء وهو قد سخره لخدمة هؤلاء
وسلطهم عليه وحكمهم فيه قال بعض المفسرين عند قوله تعالى وسخر لكم ما في السموات
وما في الارض جميعا ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون قد سخر لك الكون وما فيه
لئلا يسخرك منه شيء وتكون مسخر المن سخر لك الكل فان جعلت نفسك مسخرة
لما في الكون اسيرة للذات الفانية فقد جهلت فضل الله لديك وكفرت نعمته
عليك اذ خلقك عبد النفس حرا من الكل فاستعبد الكل ولم تشتغل بعبودية الحق
بحال الباب الثالث في مذمة الدنيا واهلها لما كان الاهم للسالك ترك الدنيا
والمنافرة عن اهلها لانهما مانعان له عن السلوك وسدان عليه الطريق نعم ما قيل
دنيا مطلوب طالب دين نشود • اشفته آن شيفته آيين نشود • باردل
عارف نشود جلوه دهر • آيينه ز عكس كوه سنكين نشود • فلنذكر نبذا من شنائع
احوالها ودناءة اهلها حتى يتذكر بها الذاكرون ويحترز عنها الغافلون اعلم



٢١

ان هذه غدارة واهلها غافلون تقتل الاباء ويخطبها الابناء فتفعل بهم ما فعلت
باباءهم فيزوجها الاخرون وهكذا فلا تبقى على احد ولا تبقي احدا من دينه واهلها
ادنى منها اغنياؤهم كالكلاب وفقراؤهم كالذباب الاولون ينهضون على من هم
بين ايديهم راغبا كان فيما هو عندهم او معرضا عنه والاخرون يحطون على
على ما يرونه ويزدحمون عليه حلالا كان او حراما وطيبا كان او نجسا عوامهم
كالانعام بل هم الاضل وخواصهم عاريون عن العلم والعمل بل كلا الفريقين
كلهم بهايم وسباع مصورون في الصور الانسية كما يظهر من افعالهم ويفهم
المتامل من اثارهم ويدل عليه حديث على ابن اليقطين عن الكاظم عليه
السلام في سفر الكعبة لما سئل عنه عليه السلام عن حج الهرون وجنوده وساير
عباداتهم فاريه عليه السلام حقيقة ذواتهم فراى انفسهم ودوابهم على
الصور المختلفة كالكلب والخنزير والثعلب والارنب وامثالها ويصنع كل
واحد منهم حيلة في اخذ المال عن الاخر ورفع يده عنه وذلك الاخر منوهمته
ودفع يده عنه ويصرفون بذلك اباءهم ولا يخطر غيره ببالهم امراؤهم واشرافهم
يظلمون الضعفاء وياخذون اموالهم بالجور والخدعة ويصرفون منها تارة في
وجوه البر كالحج والزيارات وبناء المساجد وغيرها فيفاخرون بذلك ويزعمون
دون الصور والصور في هذا العالم غالبة على المعاني والمعاني باطنة فيها وفي الاخرة تتبع الصور المعاني
وتغلب المعاني فلذلك يحشر كل شخص على صورته المعنوية فيحشر الممزق لاعراض الناس كلبا ضاريا
والشره في اموالهم ذئبا عاديا والمتكبر عليهم في صورة نمر وطالب الرياسة في صورة اسد
بذلك اخبار كثيرة وتشهد به الاعتبار عند ذوي البصائر والابصار روي ان رجلا سال علي بن الحسين

٢٢

انهم اهل الله روي عن امير المؤمنين وامام المتقين صلوات الله عليه انه كتب الى
معوية لما بلغه انه بنى جامع دمشق من مال الجباية سمعتك تبني مسجدا من جباية
وانت بحمد الله غير موفق كمنفق الاموال عن كسب فرجها لك الويل لا تزني
ولا تتصدقي قال في المثنوي ابلهان تعظيم مسجد ميكنند در خراب اهل دل
جد ميكنند ان مجاز است اين حقيقت اي خران نيست مسجد جز درون سروران
مسجدي كو اندرون اولياست سجده گاه جمله است انجا خداست فقراؤهم
يفعلون ما فعله الاغنياء ولو كان قيادة ودياثة زعما منهم انه سبب لثروتهم
وغناهم واغنياؤهم يتركون ما فعله الفقراء ولو كان اكل الطعوم وشرب الماء
لانهم يحسبون انه سبب لفقرهم وعسرتهم وكان كلا الفريقين النوكين
غافلان عن القضاء ولم يقرؤوا قول الله عز وجل له مقاليد السموات والارض
يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وهو بكل شيء عليم وكان ذلك لمصلحة كما قال
بقوله عظمت شانه ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل
بقدر ما يشاء انه بعباده خبير بصير روي ان حسين ابن علي عليهما السلام
ركبه الدين ما اجتمع اليه اسرته فقالوا له يا اباعبدالله لو كتبت الى معوية ليقضي
دينك فقال لهم لا ينبغي للعبدان يسال غير الله فلما الحوا عليه فقال اكتبوا

بكثرة الاسباب الدنيوية ولبس الثياب الفاخرة واكل النعم اللذيذة وجمع الذهب
والفضة وينقلون ان بعض الائمة عليهم السلام كانوا مالكين للاسباب الكثيرة والامتعة
الرفيعة ويلبسون الثياب الفاخرة وياكلون الاطعمة اللذيذة كانهم راوا الذكر ولم يروا
اليقطين قال في المثنوي • كار پاكان را قياس از خود مگير • گرچه باشد در نوشتن شير شير •
هست يك شيري كه ادم ميخورد • هست هم شيري كه ادم ميخورد • ولذلك يتنكبون طريق
طريق الحق ويميلون الى الباطل ويشتغلون بامر الدنيا ويذهلون عن الاخرة قال
الشيخ روح الله روحه • علم زيب از فقر يابد اي پسر • نه ز باغ و راغ اسب و گاو و خر •
مولوي را هست دايم اين گمان • كان بيابد زيب از اسباب جهان • نقص علمت
اي جناب مولوي • حشمت و مال و منال دنيوي • تا تم و خرچند نوشي چون شهان •
مرغ و ماهي چند سازي زيب خان • خود بده انصاف اي صاحب كمال • كي شود اينها
ميسر از حلال • اي علم افراشته در راه دين • از چه شد ماكول و ملبوست چنين •
چند مال شبهه ناك اي بكف • تا كه باشي نرم پوش و خوش علف • عاقبت
سازد تو را از دين بري • اين تن آرائي اين تن پروري • ويتعلمون مسئلة
حتى تكون لهم آلة في اخذ المال من المتمولين واولئك يتغافلون ويتعالمون
وينكرون المسائل بعضها ويدعون العلم ببعضها حتى يكونوا مستغنين عنهم

كتابا واتوني به فلما اصبح بهم خرج اليهم وفي يده كتاب مثل انملة فقال لهم انما انا رجل منكم
دخلت خزائن امير المؤمنين عليه السلام فوجدت هذه الرقعة وما ادري ما فيها الا
من قبله واذا ما فيها بخطه والله اعلم اعن عن المخلوق بالخالق • تغن عن الكاذب بالصادق •
واسترزق الرحمن من فضله • فليس غير الله بالرازق • من ظن ان الرزق في كفه • فليس
بالرحمن بالواثق • او قال ان الناس يغنونني • زلت به النعلان من حالق • وايضا
له عليه السلام رضيت بما قسم الله لي • وفوضت امري الى خالقي • لقد احسن الله
فيما مضى • كذلك يحسن فيما بقي • وعلامتهم يجعلون الدين وسيلة المعاش وسببا
لاخذ الوظائف من الملوك وغيرها فكانهم لم يسمعوا قول الباقر عليه السلام خطابا
لابي الربيع الشامي لا تاكل بنا الناس معناه كما قال المحققون اي لا تجعل انتسابك
الينا بالتشيع او العلم او السيادة مثلا وسيلة الى اخذ اموال الناس وستذكر
تمام الحديث في ذم الرياسة ان شاء الله تعالى فيتواضعون لاهل الدنيا ويتكبرون
على اهل العلم وينكرون اهل الحق ويكفرون اهل العرفان ويحبون الاشرار لو اقبلوا
بهم برد سلام وان يقتلوا الناس ويسبوا زرايهم ويبغضون الاخيار لو لم يوا
انهم اكلوا لقمة من الدنيا او اعطاهم احد بدرهم وتلك غاية الدناءة والحمق ويامرون
الناس بالبر وينسون انفسهم فلا يفعلون ما يقولون ويزعمون ان يكون الفضيلة

ويمسكوا المال منهم علما ان بعضهم ينكرون اصل الشريعة وينسبونها الى الجعل كيف
يكرمون العلماء ويتبوا اصنوف اهل العلم فليس غرضهم من العلم والعبادة الا التقرب
الى الناس فان يقل لهم امام عادل او نبي مرسل ايتوني فقدمين فاعلكم قول الحق وعمان
اليقين ويقل لهم فاسق كاذب ايتوني فرسخين بل مضاعفا ماعطيكم درهما او
اطعمكم طعاما فيختاروا الثاني ولو كان طريقه محونا وماوعدوا به محالا وتكون
عمدة وعظهم ترك الدنيا والامر بالاعراض عنها فكانهم يرون فيه مصلحة يرغبون الاغنيا
بالزهد ويذكرون عندهم قباحة الدنيا وشناعتها حتى يعرضوا عنها ويلقوها
لهم ياخذوها وهؤلاء يامرونهم بالقناعة والصبر حتى لا يطلبوا منهم شيئا ما اقبح
حالهم وما اكثر دناءتهم فلا تنورائتهم بالصلوة الا الدنيا ولا يقصد مجتهدهم
بالاجتهاد الا امر ولا كبارها دهم الا لها ولا لحكم حكامهم الا بها ولا يتوكل متوكلهم
الا عليها ولا يعبد عبادهم الا لاجلها فيفنون اعمارهم في ذلك ولا نصيب لهم
من العلوم الا الضلال ومن الاموال الا الوبال ومن الاعمال الا الخسران
خسر الدنيا والاخرة وذلك هو الخسران المبين فواغوثاه للدين عن اولئك الكفرة
وبئس حال من استرشد منهم ويجعلهم وسيلة النجاة وهاديا الى طريق الحق روي عن
ابي عبد الله عليه السلام انه قال اذا رايتم العالم محبا للدنيا فاتهموه على دينكم

فان كل

فان كل محب لشيء يحوط ما احب وقال اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام لا تجعل
بيني وبينك عالما مفتونا بالدنيا فيصدك عن طريق محبتي فان اولئك قطاع
طريق عبادي المريدين ان ادنى ما انا صانع بهم ان انزع حلاوة مناجاتي من
قلوبهم ولا مروة لاهلها فلو مات ذو رحم منهم لا يعطوه لقمة ولا يعاونوه بحبة
ولا يرحم اباءهم الابناء ولا ابناءهم الاباء بل يقتلون كل واحد منهم الاخر لو توهم
انه راغب في دنياه يامرون اولياءهم بالمنكر وينهونهم عن المعروف وليت
الرذائل والمحرمات عندهم قبيحا لا عقلا ولا سمعا فهم يخالفون مذهب المعتزلة
ولا يتابعون ملة الاشاعرة بل كانوا اردى من براهمة الهند لانهم قائلون بالحسن
والقبح العقليين واولئك منكرون لهما بل عاريون عن ادراكهما فيأخذون
المال من اي وجه كان حلالا كان او حراما وسواء يحصل من وجه الحسن او القبيح
حتى ما ترى ويتسون في امر الدنيا ويهملون امر الدين بل لا يذكرون عنه ولا يأسون
عليه لو مات منهم ان اصابوا دنياهم روي في الكافي عن الوشا قال سمعت
الرضا عليه السلام يقول قال عيسى ابن مريم صلوات الله عليه للحواريين يا بني اسرائيل
لا تاسوا على ما فاتكم من الدنيا كما لا ياسى اهل الدنيا على ما فاتهم من دينهم اذا
اصابوا دنياهم يعنون عن مسلم انتفاع الف دينار لو تصوروا في عدمه انتفاع

درهم لانفسهم فلو نقل الخلق وخرب العالم وكانت انفسهم سالمة لا يخطر ببالهم شي
يامرون من يحبونه بجمع المال ويحرصونه عليه وينهونه عن المعرفة وكسب العلوم
نعم ما قيل اذا كان الغراب دليل قوم • سيهديهم طريق الهالكينا • ويعيرون
الناس بضيق المعيشة ويستهزئونهم في طلب المعرفة روى الشيخ بهاء الملة
والدين نور الله مرقده في كتاب الاربعين ان روى الشيخ الجليل زين السالكين
جمال الدين احمد ابن فهد في كتاب التحصين عن ابن مسعود قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله ليأتين على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من
نفر من شاهق الى شاهق ومن حجر الى حجر كالثعلب باشباله قالوا ومتى ذلك
الزمان قال اذا لم تنل المعيشة الا بمعاصي الله فعند ذلك حلت العزوبة قالوا
يا رسول الله امرتنا بالتزويج قال بلى ولكن اذا كان ذلك الزمان فهلاك الرجل
على يدي ابويه فان لم يكن له ابوان فعلى يدي زوجته واولاده فان لم يكن له زوجة
ولا ولد فعلى يدي قرابته وجيرانه قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يعيرونه
بضيق المعيشة ويكلفونه ما لا يطيق حتى يورده موارد الهلكة ولا يكون حركاتهم
الا حركات وسكنات دون ما امره الشارع ولا يؤتون الزكوة الا نادرا البشر
قليل من ادر اموالهم ويعطون ذلك على من ثبت عليهم حقا او يجعل لهم نفقه

صبر

عبدا او يتوقعوا منه شيئا ولو كان حكما لهم ان يزعموا الاخذ من اهل الحكم وكذا ان
عباداتهم واسوء من ذلك سؤالهم في الدين واستفتائهم عن المفتي لا يحترزون عن
وطي المحارم ويسئلون عن العلماء ان الجلوس على فرش جلست عليه امرأة
دمتا اما جايز ام لا وتكون ابدانهم وثيابهم ملوثتين بنجاسة الظاهرة وقلوبهم
مدنسة بنجاسة الباطنة ولا يخطر ببالهم تطهيرها ويسئلون عن المفتي بانا قد نمر في
الاسواق ونرى فيها كلبا او نجاسة فهل ثيابنا طاهرة او نغسلها نعم ما قال محمد
الحنفية رضي الله عنه في جواب عبد الله ابن الزبير لما كتب اليه حين امر باخراجه عن مكة
زادها الله شرفا وتعظيما ان ارسل الي سجادة النبي صلى الله عليه وآله والثوب
بهما الى الله سبحانه فقال محمد ما اكثر شباهتكم ببني اسرائيل يقتلون الانبياء
ويستفتون عن العلماء بل الصلوة مع دم البرغوث صحيحة ام لا فانك ان
شئت ان تتوسل الى الله بالنبي فانما كنت انا قرابته فاجعلني وسيلة قربك الى
الحق لا ان تجعل الوسيلة جمادا وتخرجني عن بيت الله مع علمك باحوالنا ولقد
طال الكلام ولا يتم بيان اوصافهم بل احوالهم ان شئت اقبل اليهم وان شئت
ادبر عنهم فاعلم ان الدنيا جحيم لاهلها وهم معذبون فيها قبل ان يصلوا الجحيم
العقبى او لم يصلوا على زعمهم اما الاغنياء فكثرة شغلهم وفوت اموالهم وخوف

وتسبيح فاطمة صلوات الله عليها م



الفقر عليها وعدم حصول ارادتهم ونقته اولادهم كما قال الله تعالى خطابا للرسول
صلى الله عليه واله فلا تعجبك اموالهم واولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بها في
الدنيا وتزهق انفسهم وهم كافرون فان جهيم اشد من احوالهم لو تفكر فيها
يحترقون في نار الطبيعة آنا فآنا حتى تفارق ارواحهم الخبيثة عن ابدانهم الكثيفة ويصلوا
لى عذاب شديد واما الفقراء فسؤالهم عن الاغنيا وحرارة جوابهم وبرودة اطوارهم
ورؤية وجوههم فكان ذلك لهم نار الجحيم وعذاب الاليم بل اشد منها لعمري لكان
المرور عند مالك الدنيا اصعب عليّ من القيام عند مالك الجحيم ومن حال الدنيا
وشناعتها وعاقبة اهلها فمن تدبر احوالها يعلم ان ذلك كان قليلا من كثير
ماثبت لها من الرذالة والفظاعة فويل لمن طلبها سيما رياستها من امامة
جماعة او ارتكاب حكم او رياسة قرية او ولاية بلد او امارة جند او سلطنة
ديار وكذا الحكم سوق او تاديب اطفال روى في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام
قال من طلب الرياسة هلك وايضا فيه عنه عليه السلام قال ملعون ملعون من ترأس ملعون
من هم بها ملعون من حدث بها نفسه وفيه عن عبد الله بن سنان قال سمعت
ابا عبد الله عليه السلام يقول اياكم وهؤلاء الرؤساء الذين يترأسون
فوالله ما خفقت النعال خلف رجل الا هلك واهلك وعن ابي حمزة الثمالي قال

قال

قال لي ابو عبد الله عليه السلام اياك والرياسة واياك ان تطأ اعقاب الرجال
قال قلت جعلت فداك اما الرياسة فقد عرفتها واما ان اطأ اعقاب الرجال
فما ثلثا ما في يدي الا مما وطأت اعقاب الرجال فقال لي ليس حيث تذهب اياك
ان تنصب رجلا دون الحجة فتصدقه في كل ما قال وعن ابي الربيع الشامي
عن ابي جعفر عليه السلام قال لي ويحك يا ابا الربيع لا تطلبن الرياسة ولا تكن
ذنبا ولا تأكل بنا الناس فيفقرك الله ولا تقل فينا ما لا نقول في انفسنا فانك
موقوف ومسئول لا محالة فان كنت صادقا صدقناك وان كنت كاذبا كذبناك
وعن ابن مياح عن ابيه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول اترى
لا اعرف خياركم من شراركم بلى والله وان شراركم من احب ان يوطأ عقبه
انه لا بد من كذاب او عاجز الرأي قال الشيخ نور الله مرقده نان وحلوا چيست
ای فرزانه مرد • منصب دنیا که روان میکرد • کر بیا لایی باو دست و دهان •
دور اسایش ببینی در جهان • منصب دنیا نمیدانی که چیست • من بکویم با تو
یکساعت بایست • انکه بندد از ره حق بای مرد • انکه سازد کور حرمان جای مرد •
انکه با مشعل بود بدنامیست • انکه کامش سر بسر ناکامیست • انکه هر ساعت
نهان از خواص و عام • کاسه زهر فرو ریزد بکام • بر سر اینم زهر روزان و شبان •

ثلث

چند خواهی بود لرزان طپان • منصب دنیاست ای صاحب فنون • انکه کردت اینچنین خوار و زبون • منصب دنیاست ای نیکو نهاد • انکه داده خرمن عمرت بباد

ای خوش ان مقبل که ترک دین نکرد • هیچ ازاین حلوا دهن شیرین نکرد • ای خوش ان دانا که دنیا را بهشت • رفت همچون شاه مردان در بهشت • مولوی معنوی

در مثنوی • نکته کفته است کر تو بشنوی • ترک دنیا کیر تا سلطان شوی • ورنه کر چرخی که سر کردان شوی • زهر دارد در درون دنیا چو مار • کرچه دارد از برون نقش و نکار • زهر این مار منقش قاتلست • میکریزد زو هر انکس عاقلست •

فطوبی لمن لم یشتغل بها و لا یوانس اهلها و فقه الا بسجانه لمباعدتهم و الاعتزال عنهم و الانس بالله وحده و الوحشة من الناس فان مخالطتهم تمیت القلوب و تفسد الدین و تحصل بسببها للنفس ملکة مهلکة مؤدیة الی الخسران المبین •
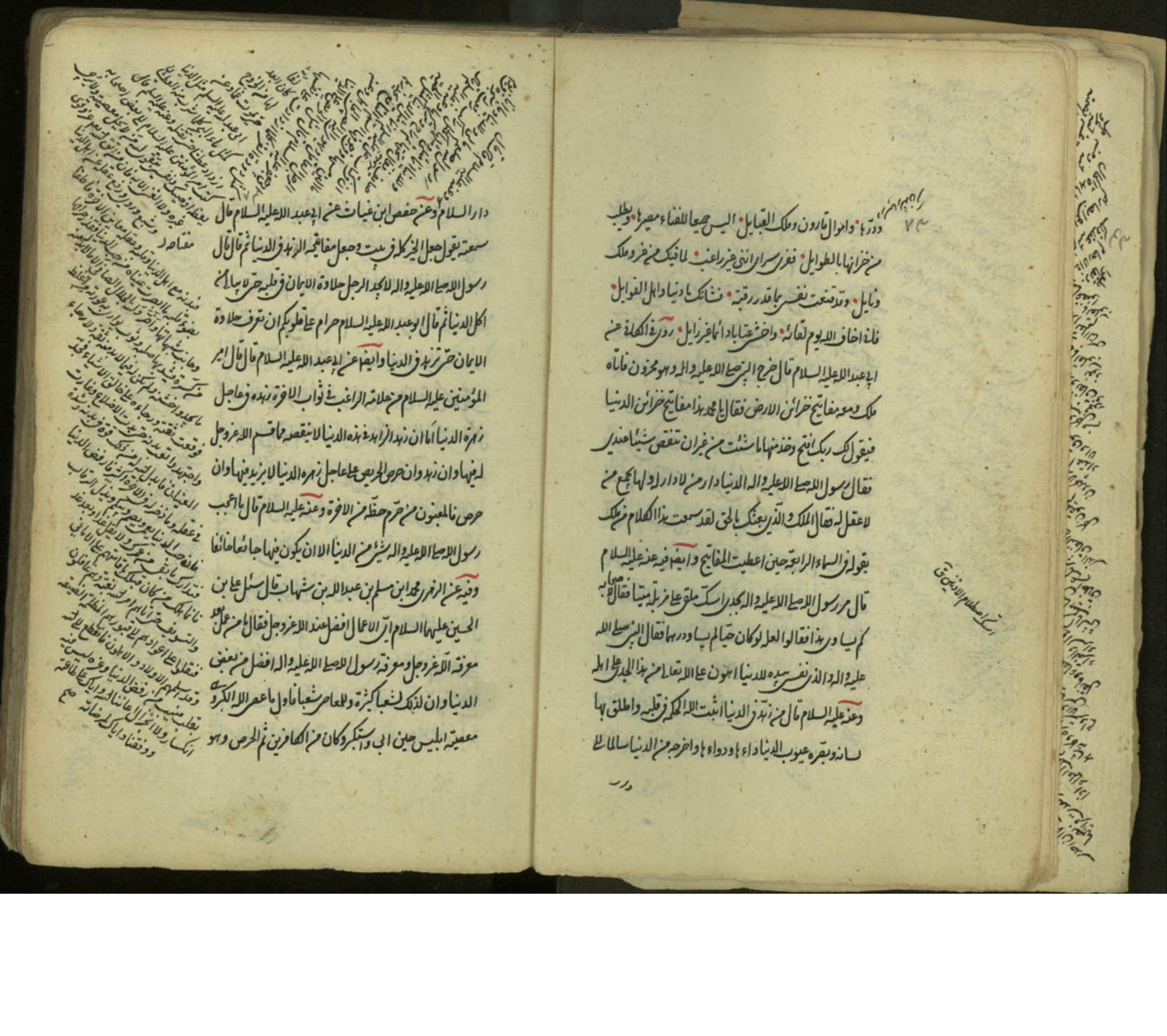
و قد ورد فی الحدیث فر من الناس فرارک من الاسد روی البهاء الملة و الدین عن المعروف الکرخی انه قال لابی عبد الله علیه السلام اوصنی یابن رسول الله فقال اقلل معارفک قال زدنی قال انکر من عرفت منهم نعم ما قال روبزلت ارای فرزانه مرد • وا ز جمیع ما سوی الله باش فرد • هر کرا توفیق ره اهد دلیل • عزلتی بکزید و رست از قال و قیل • عزت اندر عزلت امد ای فلان • تو چه جویی زاختلاط این و ان •

سر تو

کر تو خواهی عزت دنیا و دین • عزلتی از مردم عالم کزین • چون شب قدر از همه مستور باش • لاجرم از پای تا سر نور باش • اسم اعظم چونکه کس نشناسدش • سروری بر جمله اسما باشدش • تا توهم از خلق پنهان نیستی • لیلة القدری و اسم اعظمی •

حیاتها فناء و نعمتها فانیة من ترکها نجی و من امسکها هلک روی عن الصادق علیه السلام انه روی عن ابائه عن امیر المؤمنین علیهم السلام انه قال انی کنت بعد کن فی بعض حیطانها و قد صارت لفاطمة علیها السلام اذا انا امراة بهجت علی و فی یدی مسحاة و انا اعمل بها فلما نظرت الیها طار قلبی مما ادخل من جمالها مشتبهتها بثینة بنت عامر الجمحی و کانت من اجمل نساء قریش فقالت یابن ابی طالب هل لک ان تتزوجنی فاغنیک عن هذه المسحاة و ادلک علی خزائن الارض و تکون لک الملک ما بقیت فقلت لها من انت حتی اخطبک من اهلک فقالت انا الدنیا فقلت لها ارجعی فاطلبی زوجا غیری فلست من شانی و اقبلت علی مسحاتی و انشدت لقد خاب من غرته دنیا دنیة و ما هی ان غرت قرونا بطائل • اتتنا علی زی العزیز بثینة • و زینتها فی مثل تلک الشمائل • فقلت لها غری سوای فاننی • عزوف عن الدنیا و لست بجاهل • و ما انا و الدنیا فان محمدا • رهین بقفر بین تلک الجنادل • و هبها اتتنا بالکنوز

سکتان



٧٤

دوره‌ا • واموال قارون وملك القبايل • اليس جميعا للفناء مصيرها • ويطلب

من خزانها بالطوايل • فغر سواي انني غير راغب • لما فيك من عز وملك

ونايل • وقد قنعت نفسي بما قد رزقته • فشانك يا دنيا واهل الغوايل •

فاني اخاف الله يوم لقائه • واخشى عقابا دائما غير زايل • روي في الكافي عن

ابي عبد الله عليه السلام قال خرج النبي صلى الله عليه واله وهو محزون فاتاه

ملك ومعه مفاتيح خزائن الارض فقال يا محمد هذا مفاتيح خزائن الدنيا

فيقول لك ربك افتح وخذ منها ما شئت من غير ان تنقص شيئا عندي

فقال رسول الله صلى الله عليه واله الدنيا دار من لا دار له ولها يجمع من

لا عقل له فقال الملك والذي بعثك بالحق لقد سمعت هذا الكلام من ملك

يقول في السماء الرابعة حين اعطيت المفاتيح وايضا فيه عنه عليه السلام

قال مر رسول الله صلى الله عليه واله بجدي اسك ملقى على مزبلة ميتا فقال لاصحابه

كم يساوي هذا فقالوا لعله لو كان حيا لم يساو درهما فقال النبي صلى الله

عليه واله والذي نفسي بيده للدنيا اهون على الله تعالى من هذا الجدي على اهله

وعنه عليه السلام قال من زهد في الدنيا اثبت الله الحكمة في قلبه واطلق بها

لسانه وبصره عيوب الدنيا داءها ودواءها واخرجه من الدنيا سالما الى

دار

دار السلام وعن حفص ابن غياث عن ابي عبد الله عليه السلام قال

سمعته يقول جعل الخير كله في بيت وجعل مفاتيحه الزهد في الدنيا ثم قال قال

رسول الله صلى الله عليه واله لا يجد الرجل حلاوة الايمان في قلبه حتى لا يبالي من

اكل الدنيا ثم قال ابو عبد الله عليه السلام حرام على قلوبكم ان تعرف حلاوة

الايمان حتى تزهد في الدنيا وايضا عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال امير

المؤمنين عليه السلام من علامة الراغب في ثواب الاخرة زهده في عاجل

زهرة الدنيا اما ان زهد الزاهد في هذه الدنيا لا ينقصه مما قسم الله عز وجل

له فيها وان زهد وان حرص الحريص على عاجل زهرة الدنيا لا يزيده فيها وان

حرص فالمغبون من حرم حظه من الاخرة وعنه عليه السلام قال يا عجبا

رسول الله صلى الله عليه واله شيء من الدنيا الا ان يكون فيها جائعا خائفا

وفيه عن الزهري محمد ابن مسلم بن عبيد الله بن شهاب قال سئل علي بن

الحسين عليهما السلام اي الاعمال افضل عند الله عز وجل فقال ما من عمل بعد

معرفة الله عز وجل ومعرفة رسول الله صلى الله عليه واله افضل من بغض
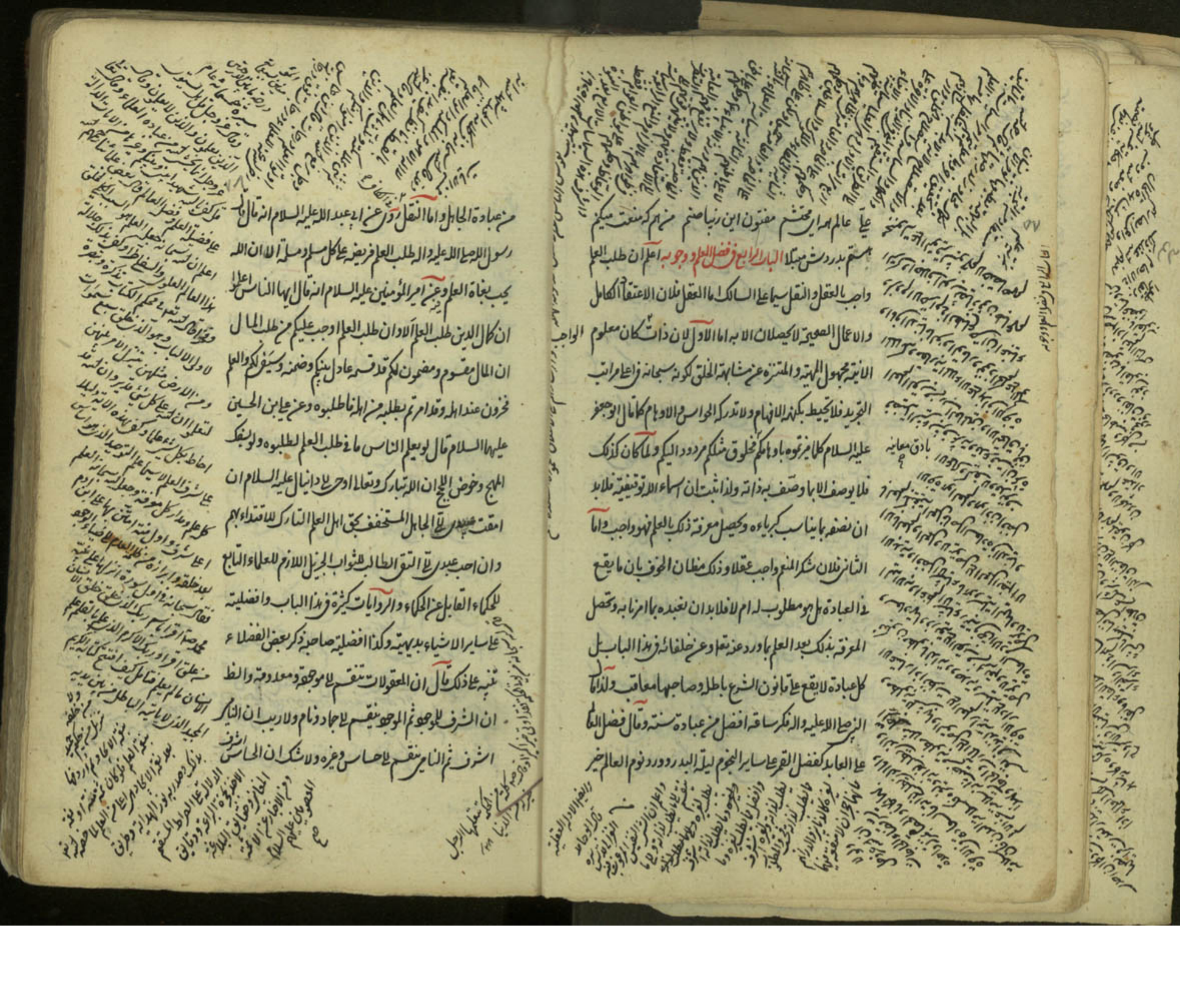
الدنيا وان لذلك لشعبا كثيرة وللمعاصي شعبا فاول ما عصي الله به الكبر

معصية ابليس حين ابى واستكبر وكان من الكافرين ثم الحرص وهو

معصية ادم وحوا حين قال الله عز وجل لهما كلا من حيث شئتما ولا تقربا
هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فاخذا ما لا حاجة بهما اليه فدخل ذلك
على ذريتهما الى يوم القيمة وذلك ان اكثر ما يطلب ابن ادم ما لا حاجة به
اليه ثم الحسد وهي معصية ابن ادم حيث حسد اخاه فقتله فتشعب
من ذلك حب النساء وحب الدنيا وحب الرياسة وحب الراحة وحب
الكلام وحب العلو والثروة فصرن سبع خصال فاجتمعن كلهن في حب
الدنيا فقال الانبياء والعلماء بعد معرفة ذلك حب الدنيا راس كل
خطيئة والدنيا دنياان دنيا بلاغ (كفاية) ودنيا ملعونة وفيه عن ابي عبد الله
عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله ان في طلب الدنيا اضرار
بالاخرة وفي طلب الاخرة اضرار بالدنيا فاضروا بالدنيا فانها احق بالاضرار
وفيه عن عبد الله بن القسم قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
اذا تخلى المؤمن من الدنيا سما ووجد حلاوة حب الله وكان عند اهل
الدنيا كانه قد خولط وانما لو خالط القوم حلاوة حب الله فلم يشتغلوا بغيره
قال وسمعت يقول ان القلب اذا صفا ضاقت به الارض حتى يسمو
قال امير المؤمنين وامام المتقين علي ابن ابي طالب عليه السلام يا من

بدنياه

بدنياه اشتغل • قد غره طول الامل • الموت ياتي بغتة • والقبر صندوق العمل •
ولم تزل في غفلة • حتى دنى منك الاجل • قال علي بن الحسين عليهما السلام
سرورك في الدنيا غرور وغفلة • وعيشك في الدنيا محال وباطل • تزود
من الدنيا فانك راحل • وبادر زمان الموت لانك نازل • الا انما الدنيا
كمنزل راكب • اراح عشيا وهو في الصبح راحل • فلما كانت الدنيا ونعمتها
فانية وكان في حلالها حساب وفي حرامها عقاب فالحزم للعاقل ان يتركها
حتى يتخلص عنها وعن الذم الذي ورد عليها واعلم ان الراغب بها والزاهد
عنها كانا متساويين بعد الموت في عدم التصرف فيها ونفي التمتع بها فطوبى
لمن لم يشتغل بها بل لو تاملت كان الخلاص عن التعب الذي كان اهلها
فيه للزاهد كافيا وكان ذلك له اعظم نعمة يا ويلنا ما اقول فيها اقول اذم الدنيا
وانا عشيق بها واحبها مع اعراضها عني واقبل اليها مع استدبارها علي
وذلك خسران المبين واكثر اهلها وانا منهم بل الادون عنهم ليت شعري
كيف اجيب قول الله عز وجل لم تقولون ما لا تفعلون وقوله اتامرون
الناس بالبر وتنسون انفسكم فانها قد خدعتني بغرورها ودعاوتها النفس
بخيانتها بل نظن ان تكون مذمة عليها العدم حصولها لي وعدم اقبالها



علي عالم هر اين محتشم مفتون اين رنيا صنم منزهم كه منعت ميكنم

بستم بدر دش مبتلا **الباب الرابع في فضل العلم ووجوبه** اعلم ان طلب العلم

واجب بالعقل والنقل سيما على السالك اما العقل فلان الاعتقاد الكامل

والاعمال الصحيحة لا يحصلان الا به اما الاول فلان ذاته كان معلوم الواجب

الانية مجهول الماهية والمنزه عن مشابهة الخلق لكونه سبحانه في اعلى مراتب

التجريد فلا يحيط بكنهه الافهام ولا تدركه الحواس والاوهام كما قال ابو جعفر

عليه السلام كلما ميزتموه باوهامكم مخلوق مثلكم مردود اليكم ولما كان كذلك

فلا يوصف الا بما وصف به ذاته ولذا ثبت ان اسماء الله توقيفية فلابد

ان نصفه بما يناسب كبرياءه ويحصل معرفة ذلك بالعلم فهو واجب واما

الثاني فلان شكر المنعم واجب عقلا وذلك مظان الخوف بان ما يقع

في العبادة بل هو مطلوب له ام لا فلابد ان نعبده بما امرنا به ويحصل

المعرفة بذلك بعد العلم بما ورد عنه تعالى وعن خلفائه في هذا الباب بل

كل عبادة لا يقع على قانون الشرع باطل وصاحبها معاقب واما النقل

فعن النبي صلى الله عليه واله فكر ساعة افضل من عبادة سنة وقال فضل العالم

على العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر وورد نوم العالم خير

من عبادة الجاهل واما النقل روي عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال قال

رسول الله صلى الله عليه واله طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة الا ان الله

يحب بغاة العلم وعن امير المؤمنين عليه السلام انه قال ايها الناس اعلموا

ان كمال الدين طلب العلم الا وان طلب العلم اوجب عليكم من طلب المال

ان المال مقسوم ومضمون لكم قد قسمه عادل بينكم وضمنه وسيفي لكم والعلم

مخزون عند اهله وقد امرتم بطلبه من اهله فاطلبوه وعن علي بن الحسين

عليهما السلام قال لو يعلم الناس ما في طلب العلم لطلبوه ولو بسفك

المهج وخوض اللجج ان الله تبارك وتعالى اوحى الى دانيال عليه السلام ان

امقت عبيدي الي الجاهل المستخف بحق اهل العلم التارك للاقتداء بهم

وان احب عبيدي الي التقي الطالب للثواب الجزيل اللازم للعلماء التابع
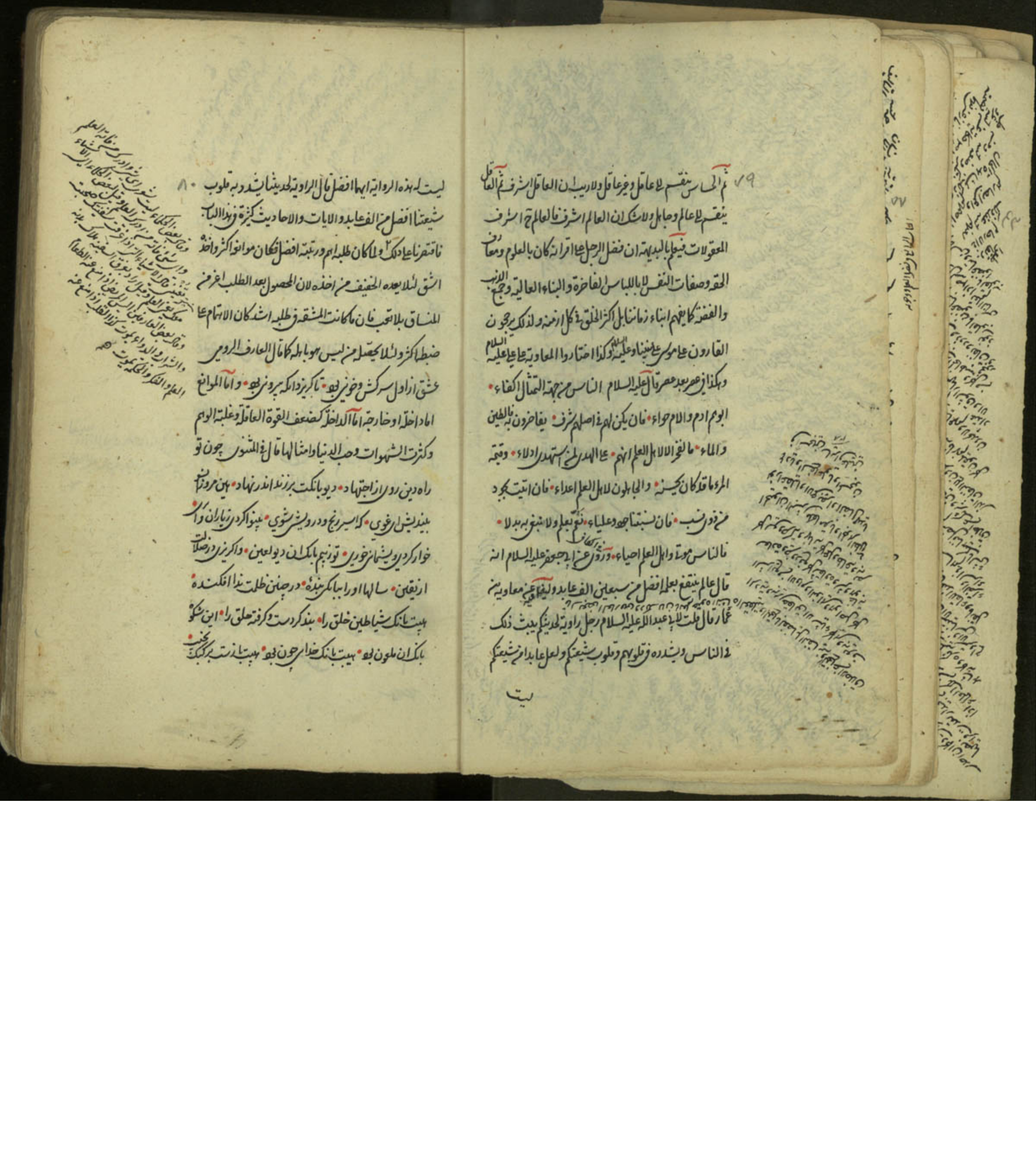
للحكماء القابل عن الحكماء والروايات كثيرة في هذا الباب وافضلية

على سائر الاشياء بديهية وكذا افضلية صاحبه ذكر بعض الفضلاء

تنبيه على ذلك قال ان المعقولات تنقسم الى موجود ومعدوم والظ

ان الشرف للموجود ثم الموجود ينقسم الى جماد ونام ولا ريب ان النامي
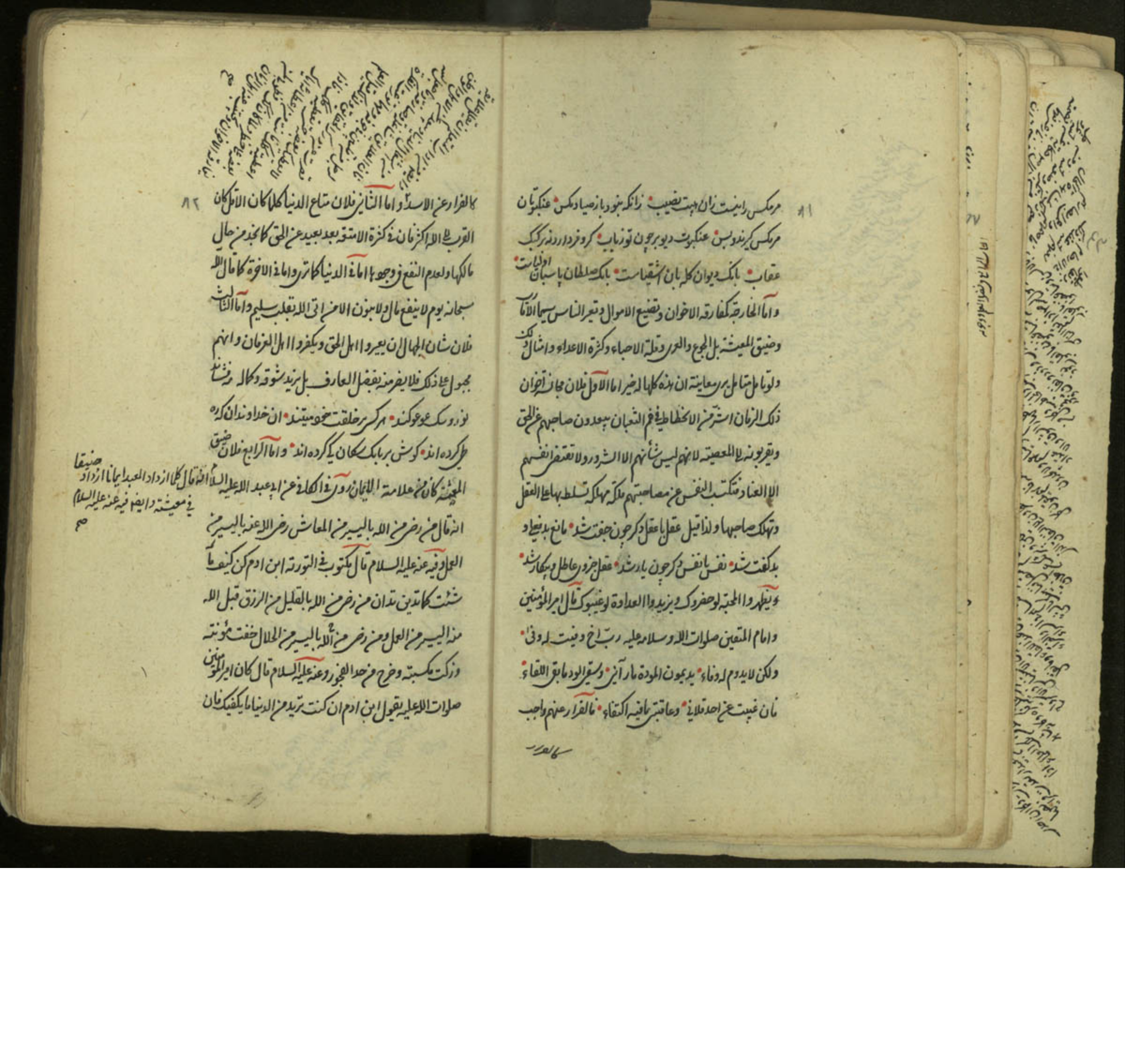
اشرف ثم النامي ينقسم الى حساس وغيره ولا شك ان الحساس اشرف



ثم الناس ينقسم الى عاقل وغير عاقل ولا ريب ان العاقل اشرف ثم العاقل
ينقسم الى عالم وجاهل ولا شك ان العالم اشرف فالعالم ح اشرف
المعقولات فيعلم بالبديهة ان فضل الرجل على اقرانه كان بالعلوم ومعارف
الحق وصفات النفس لا باللباس الفاخرة والبناء العالية وجمع الذهب
والفضة كما يفهم ابناء زماننا بل اكثر الخلق في كل ازمنة ولذلك يرجحون
القارون على موسى على نبينا وعليه السلام وكذا اختاروا المعاوية على علي عليه السلام
وهكذا في عصر بعد عصر قال علي عليه السلام الناس من جهة التمثال اكفاء
ابوهم ادم والام حواء فان يكن لهم في اصلهم شرف يفاخرون به فالطين
والماء ما الفخر الا لاهل العلم انهم على الهدى لمن استهدى ادلاء وقيمة
المرء ما قد كان يحسنه والجاهلون لاهل العلم اعداء فان اتيت بجود
من ذوي نسب فان نسبتنا جود وعلياء ففز بعلم ولا تبغ به بدلا
فالناس موتى واهل العلم احياء وروي في الكافي عن ابي جعفر عليه السلام انه
قال عالم ينتفع بعلمه افضل من سبعين الف عابد وفي الكافي عن معاوية بن
عمار قال قلت لابي عبد الله عليه السلام رجل راوية لحديثكم يبث ذلك
في الناس ويشدده في قلوبهم وقلوب شيعتكم ولعل عابدا من شيعتكم

ليت
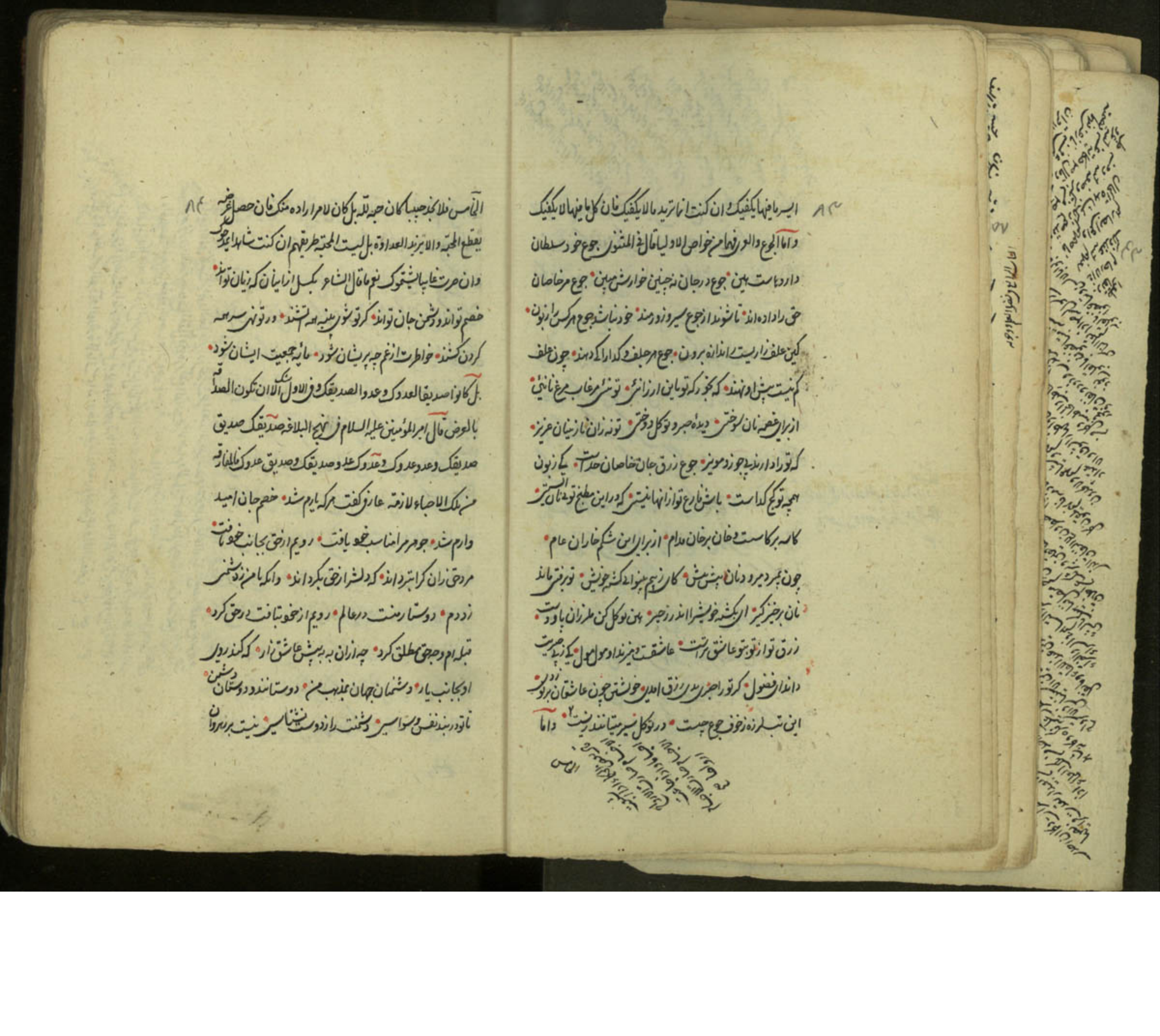
ليست له هذه الرواية ايهما افضل قال الراوية لحديثنا يشدد به قلوب
شيعتنا افضل من الف عابد والايات والاحاديث كثيرة في هذا الباب
فاقتصرنا على ذلك ولما كان طلبه اهم ورتبته افضل فكان موانعه اكثر واخذه
اشق لئلا يعده الخفيف من اخذه لان الحصول بعد الطلب اعز من
المنساق بلا تعب فان ما كانت المشقة في طلبه اشد كان الاهتمام على
ضبطه اكثر ولئلا يحصله من ليس هو باهله كما قال العارف الرومي
عشق از اول سركش وخوني بود تا گريزد آنكه بيروني بود واما الموانع
اما داخلة او خارجة اما الداخلة كضعف القوة العاقلة وغلبة الوهم
وكثرة الشهوات وحب الدنيا وامثالها قال في المثنوي چون تو
راه دين روي از اجتهاد ديو بانگت بر زند اندر نهاد هين مرو زان
بينديش اي غوي كه اسير رنج و درويش شوي بينوا گردي ز ياران وا ن
خوار گردي و پشيمان خوري تو ز بيم بانگ آن ديو لعين وا گريزي در ضلالت
از يقين سالها او را ببانگي بنده در چنين ظلمت ندا افكنده
هيبت بانگ شياطين خلق را بند كرد است و گرفته حلق را اين شكوه
بانگ آن ملعون بود هيبت بانگ خدايي چون بود هيبت باز است بر كبك نجيب



هر مگس را نیست زان بهت نصیب • زانکه بنود باز صیاد مگس • عنکبوتان
مر مگس گیرند و بس عنکبوت دیو بر چون تو زبان • گر وفر دار درنه بر کرکس
عقاب • بانگ دیوان کلرهبان شقیاست • بانگ سلطان پاسبان اولیاست •
واما الخارجة کمفارقة الاخوان وتضییع الاموال وتغیر الناس سیما الاکابر
وضیق المعیشة بل الجوع والعری وقلة الاحباء وکثرة الاعداء وامثال ذلک
ولو تامل متامل بعین معاینة ان هذه کلها له خیر اما الاول فلان مجانبة اخوان
ذلک الزمان اشد من الانحطاط فی فم الثعبان یبعدون صاحبهم عن الحق
ویقربونه الی المعصیة لانهم لیس شانهم الا الشرور ولا تقتضی انفسهم
الا العناد فتکتسب النفس عن مصاحبتهم ملکة مهلکة تسلط بها علی العقل
وتهلک صاحبها ولذا قیل عقل با عقل دگر چون جفت شد • مانع بد فعل و
بد گفت شد • نفس با نفس دگر چون یار شد • عقل جزوی عاطل و بیکار شد •
ویظهر والمحبة لو حضروک ویزیدوا العداوة لو غیبوک قال امیر المؤمنین
وامام المتقین صلوات الله وسلامه علیه رب اخ وفیت له وفی •
ولکن لا یدوم له وفاء • یدیمون المودة ما رآنی • ویبقی الود ما بقی اللقاء •
فان غبت عن احد قلانی • وعاقبنی بما فیه الکفاء • فالفرار عنهم واجب

كالفرار عن الاسد واما الثانی فلان متاع الدنیا کلما کان الاکمل کان
القرب الی الاخر فان فی کثرة الامتعة بعد بعید عن الحق کالمجذوم حال
مالکها ولعدم النفع فی وجهها اما فی الدنیا کما تری واما فی الاخرة کما قال الله
سبحانه یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتی الله بقلب سلیم واما الثالث
فلان شان الجهال ان یعیروا اهل الحق ویکفروا اهل العرفان وانهم
مجبول علی ذلک فلا یغیر منه بفضل العارف بل یزید شوقه وکماله در شان
تو زو سگ عو عو کند • هر کسی بر خلقت خود میتند • ان خداوندان که ره
طی کرده اند • گوش بر بانگ سگان کی کرده اند • واما الرابع فلان ضیق
المعیشة کان من علامة الایمان روی فی الکافی عن ابی عبد الله علیه السلام
انه قال من رضی من الله بالیسیر من المعاش رضی الله عنه بالیسیر من
العمل وفیه عنه علیه السلام قال مکتوب فی التوریة ابن ادم کن کیف ما
شئت کما تدین تدان من رضی من الله بالقلیل من الرزق قبل الله
منه الیسیر من العمل ومن رضی من الله بالیسیر من الحلال خفت مؤنته
وزکت مکسبته وخرج من حد الفجور وعنه علیه السلام قال کان امیر المؤمنین
صلوات الله علیه یقول ابن ادم ان کنت ترید من الدنیا ما یکفیک فان

انه قال کلما ازداد العبد ایمانا ازداد ضیقا فی معیشته وفیه عنه علیه السلام
ص



٨٤ الیسر ما فیها یکفیک ان کنت انما ترید ما لا یکفیک فان کل ما فیها لا یکفیک
واما الجوع والورع فهما من خواص الاولیا قال فی المثنوی جوع خود سلطان
دارو هاست هین جوع در جان نه چنین خوارش مبین جوع مر خاصان
حق را داده اند تا شوند از جوع شیر زورمند خود نباشد جوع هر کس را زبون
کین علف زار است از اندازه برون جوع مر جلف را کدا را کی دهند چون علف
کم نیست پیش او نهند که بخور که تو باین ارزانی تو نئی مرغاب مرغ نانیی
از برای غصه نان سوختن دیده صبر و توکل دوختن تو نه زان نازنینان عزیز
که ترا دارند چوز مویز جوع رزق جان خاصان حق است کی زبون
همچو تو گیج گداست باش فارغ تو از آنها نیستی که درین مطبخ تو نان آلستی
کاسه بر کاسست و خوان بر خوان مدام از برای این شکم خاران عام
چون بمرد میرو دنان پیش پیش کان ز بیم بینوایی کشته خویش تو برفتی ماند
نان بر خیز گیر ای بکشته خویش را اندر زحیر هین توکل کن ملرزان پا و دست
رزق تو از تو بتو عاشقتر است عاشقست و میزند او مول مول که ز بی صبریت
داند ای فضول گر ترا صبری بدی رزق آمدی خویشتن چون عاشقان بر تو زدی
این تب لرزه ز خوف جوع چیست در توکل سیر میتانند زیست واما

٨٤ الناس فلا تجد حبیبا کان حبه لله بل کان لامر اراده منک فان حصل غرضه
یقطع المحبة والا یزید العداوة بل لیت المحبة طریقهم ان کنت شاهدا بحقوقهم
وان صرت غایبا شتموک نعم ما قال الشاعر بگسل از ایشان که زبان تو اند
خصم تو اند و دشمن جان تو اند گر تو شوی بسته بهم تشنه اند ور تو نهی سر همه
گردن کشند خواطرت از غم چه پریشان شود مایه جمعیت ایشان شود
بل کانوا صدیقا العدوک وعدوا الصدیقک وفی الاول الآان تکون الصداقة
بالعوض قال امیر المؤمنین علیه السلام فی نهج البلاغة صدیقک صدیق
صدیقک وعدو عدوک وعدوک علی صدیقک وصدیق عدوک فالمفارقة
من هلک الاحباء لازمة عارفی گفت هر که یارم شد خصم جان امید
وارم شد جو هر امناسب خود یافت روی از حق بجانب خود تافت
مرد حق زان گرانبرد اند که دل از حق بگرد اند وانکه بام زد دشمن
زد دم دوستار منت در عالم روی از خود بتافت در حق کرد
قبله ام و جهی طلق کرد چه از آن به به پیش عاشق زار که کند روی
او بجانب یار دشمنان جهان بمذهب من دوستانند و دوستان دشمن
تا تو در بند نفس و سواسی دشمنت را ز دوست نشناسی نیست بر رهروان

85

ستم کاره • هیچ دشمن چه نفس اماره • واما السادس فلانهم لا یقدرون
على العارف من العداوة الا البعد عنه وذلک مقصوده ومهمه وایضا یظهر من
عداوتهم علیه فضله لان الاشیاء تعرف باضدادها قال فی المثنوی یکسان
ادم ان بجد ازازل • که ملایک سر نهندش از محل • یکسان دیگر ازکان لعین
نهند نش سر که منم شاه ورهیس • فلابد لطالب العلم ان یعارض مع کل
الموانع ویدفعها اما الموانع الداخلة فبالریاضة والمجاهدة وتصفیة القلب
والرجوع الى الحق واما الخارجة فبالتامل والفکر والنظر فی خیریتها کما بیناها
حتى یصیر الطلب علیه یسیرا وتکون النفس به مائلة والحق ان الحق یکون فی الابتداء
مرا وکان العمل به صعبا ویرى الباطل حلوا والعمل به یسیرا وکذا اما امر به الشارع
وما نهى عنه وبین حال العالم الحسی وشان القوى الجسمانیة کانت الحسنات
منافرة لطباع المائلة بهذا العالم والسیئات ملایمة لها فکانت الاولى
ترى نارا محرقة والثانیة عذبا فراتا عند من کان له الف مع الصیصیة العنصریة
وغلبت علیه القوى البهیمیة فمن اراد راحة البدن ومراعات النفس دخل فی
ماء الاستراحة واحترز عن حر العبادة وصعوبة العمل ومن اراد اطاعة الرب
دخل فی النار الشریعة وتحمل مشاقها فلما کشف الغطاء وذهب اللیلة المادیة

وانسلخ

86

وانسلخ النور الاسفهبدی عن الصیاصی البرزخیة ینتج العکس ویرى معاینة ان
من دخل فی الماء یخرج عن النار المحرقة التی مملوة من الحیات والعقارب
ومن دخل فی النار یخرج من عین السلسبیل التی یطلبها الخضر فی الظلمات
هرکه شیرین زیست اخر تلخ مرد • هرکه اندر بند تن شد جان نبرد • وتلک
المعاکسة لازمة للتکلیف ولذا قیل هذه دار انعکاس فافهم جدا اینکه کشف
علیک سر یوم الالست کر بکوئی من بدانم دو رینست • ور بکوئی نه ندانم زور نیست •
افة این در هوا و شهوتست • ورنه اینجا شربت اندر شربتست • این دهان
بربند تا بینی عیان • چشم بند ان جهان حلق و دهان • وکذا العلم یکون فی الابتداء
شاقا ویرى طلبه صعبا فلما صار الجهل زایلا یرى العالم فی کل ان من علمه لذة
لا یسع ذرة منها نعم العالم والابدان یترک ما لیس فعله ضروریا ویکتفون بما لا بد منه
کاکل القلیل مما یقوی به البدن ولبس ما یستر به العورة حتى النکاح الذی کان افضل
المستحبات بل الواجب فی بعض المواد کان هنا ترکه افضل قال العالم النحریر
قدوة علماء اهل الیقین حافظ شریعة سید المرسلین مولانا الفیض نور الله
مرقده فی المحجة البیضاء فی ذکر افات النکاح ان کان الرجل ممن لا یسلک
سبیل الاخرة الا بالصلوة النافلة او بالحج او ما یجری مجراه من الاعمال البدنیة

فالنكاح له افضل لان في الكسب الحلال والقيام بالاهل والسعي في تحصيل
الولد والصبر على اخلاق النساء انواعا من العبادات لا يقصر نفلها على
نوافل العبادات وان كان عبادته بالعلم والفكر وسير الباطن والكسب
يشوش ذلك عليه فترك النكاح افضل ثم قال ان قلت فلم ترك عيسى عليه السلام
النكاح مع فضله وان كان الافضل التخلي لعبادة الله تعالى فلم استكثر رسول الله
صلى الله عليه وآله من الازواج فاعلم ان الافضل الجمع بينهما في حق من قدر
ومن قويت مُنّته وعلت همته فلا يشغله عن الله شاغل فرسولنا عليه السلام
اخذ بالقوة وجمع بين فضل العبادة والنكاح ولقد كان مع تسع من النسوة
متخليا للعبادة الله وكان صلى الله عليه وآله لعلو درجته لا يمنعه امر هذا العالم
عن حضور القلب مع الله تعالى وكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته
فلا ينبغي ان يقاس عليه غيره واما عيسى عليه السلام فانه اخذ بالحزم لا بالقوة
واحتاط لنفسه ولعل حالته كان حالة يؤثر فيها الاشتغال بالاهل او متعذر
معها طلب الحلال او لا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فآثر التخلي
للعبادة وهم اعلم باسرار احوالهم واحكام اعصارهم في طيب المكاسب واخلاق
النساء وغوائل النكاح وما له فيه ومهما كانت الاحوال منقسمة حتى يكون النكاح

في بعضها افضل فحقنا ان ننزل افعال الانبياء على الافضل في كل حال انتهى
ولا بد ان يعرض عن الخلق ويوانس بالوحدة ويصبر على الجوع والذل والتعب والقل
وامثالها مما من المشقة والتعب قال امير المومنين وامام المتقين صلوات الله
عليه ارى العلم في ذل وجوع وغصة ❊ والبعد عن الاباء والاهل والوطن ❊ ولو كان
كسب العلم اسهل حرفة ❊ لما كان ذو جهل على الارض في الزمن ❊ قال الشيخ قدس سره
في طريق العشق انواع البلاء ❊ ايها القلب الحزين المبتلا ❊ لكن التعب العشق
الممتحن ❊ لا يبالي بالبلايا والمحن ❊ سهل باشد در ره فقر و فنا ❊ گر رسد بر تن ترا
تعب جان زا عنا ❊ رنج راحت شد چه مطلب شد بزرگ ❊ گرد گله تو تبان چشم گرگ ❊
کی بود در راه عشق آسوده ❊ سر بسر درد ست و خون آلوده ❊ تا فسانه
بر خود آسایش حرام ❊ کی توان زد در راه عشق گام ❊ ولا بد له من تصحيح
الاعتقاد واخلاص النية وتطهير القلب عن دنس الاغراض الدنيوية
وتكميل النفس في قوتها العملية وتزكيتها باجتناب الرذائل واقتناء الفضائل
الخلقية وقهر القوتين الشهوية والغضبية لئلا يهدم اساس الدين ولا
يشتبه الامر على المسلمين بل كان ضرره على نفسه اكثر ورد عن ابي عبد الله
عليه السلام قال طلبة العلم ثلثة فاعرفهم باعيانهم وصفاتهم صنف يطلبه



٨٩

للجهل والمراء وصنف يطلبه للاستطالة والختل وصنف يطلبه للفقه والعقل
فصاحب الجهل موذ ممار متعرض للمقال في اندية الرجال بتذاكر العلم وصفة الحلم
وقد تسربل بالخشوع وتخلى من الورع فدق الله من هذا خيشومه وقطع حيزومه
وصاحب الاستطالة والختل ذو خب وملق يستطيل به على مثله من اشباهه
ويتواضع للاغنياء من دونه فهو لحلوائهم هاضم ولدينه حاطم فاعمى الله على هذا
خبره وقطع من آثار العلماء اثره وصاحب الفقه والعقل ذو كآبة وحزن وسهر
قد تحنك في برنسه وقام الليل في حندسه يعمل ويخشى وجلا داعيا مشفقا
مقبلا على شأنه عارفا باهل زمانه مستوحشا من اوثق اخوانه فشد الله
من هذا اركانه واعطاه يوم القيامة امانه قال في المثنوي بدگهر را علم وفن آموختن •
دادن تیغ بدست راه زن • تیغ دادن در کف زنگی مست • به که آید علم ناکس را
بدست • علم و مال ومنصب وجاه وقران • فتنه آمد در کف بدگوهران •
پس غزا زین فرض شد بر مؤمنان • تا ستانند از کف مجنون سنان • جان
او مجنون تنش شمشیر او • واستان شمشیر از ان زشت خو • آنچه منصب میکند
با جاهلان • از فضیحت کی کند صد ارسلان • عیب او مخفیست چون آلت یافت •
مارش از سوراخ بر صحرا شتافت • جمله صحرا مار وکژدم پر شود • چونکه جاهل

٩٠

شاه وحاکم می شود • مال ومنصب ناکسی کارد بدست • طالب رسوائی خویش او شدست •
حکم چون در دست گمراهی فتاد • چاه پندارید در جاهی فتاد • ره نمیداند قلاوزی
کند • جان زشت او جهانسوزی کند • الباب الخامس في وجوب الكسب وفضله وطلب
الرزق وتحصيله واجب سيما على السالك لما مر في صدر الكتاب ان الانسان
يجب ان يرتكب جلة وبالذات الى تكميل النفس في قوتها العلمية وتزكيتها باجتناب
الرذائل واقتناء الفضائل واكتساب المعارف وقهر القوتين الشهوية والغضبية
وتصفيتها عن التكدرات الانسية حتى يحصل له الترقي الى عالم القدس والخروج
عن ظلمات الوهم كما خلق لذلك وتارة بتكميل البدن مقصودا بالعرض
وتربيته بتقليل من الاكل والشرب وامثالهما كتقليل من الاستراحة والنوم
ما يتقوى به البدن وذلك لغرض ان النفس تقدر على الاعمال بتوسطه لانه
آلة لها في تلك الدار وبه تحصل العبادات والترقيات فلا بد ان يتغذى
من الحلال حتى لا ينتج العكس لان اكل الحرام يميت القلب ويبعث الشوق
الى الفساد والمعاصي فيفسد امر الاكل ولو لم يعرف انه حرام سئل عارف
لو لم يعلم انه حرام مضر ام لا قال في اكل السم لا يضر الاكل ما لم يعلم انه سم
قال البهاء الملة والدين قدس سره لقمه كامد از طريق مشتبه • خاک خور

خاک وبران دندان منه • کان تورا در راه دین مفتون کند • نور عرفان
از دلت بیرون کند • لقمهٔ نانی که باشد شبهه ناک • در حریم کعبهٔ ابراهیم پاک
گر بدست خود فشاندی تخم ان • در بکاد حرح کردی شخم ان • در مه نو دهقانش
داس کرد • در بسنک کعبه اش دستاس کرد • در باب زمزمش سازد عجین
مریم اسا بکر از حور عین • در بخواند بر خمیرش سعد • فاتحه با قل هو الله احد •
ور بعود از شاخ طوبی اتشش • ور بود روح الامین هیزم کشش • ور تو بر خوانی
هزاران بسمله • بر سران لقمهٔ پر ولوله • عاقبت خاصیتش ظاهر شود • نفس
از ان لقمه تورا قام شود • در ره طاعت تورا بیجان کند • خانهٔ دین تورا ویران
کند • وقال العارف الرومی علم و حکمت اید از لقمهٔ حلال • عشق
ورقت زاید از لقمهٔ حلال • چون ز لقمه تو حسد بینی و دام • جهل و غفلت
زاید از دان حرام • هیچ گندم کاری و جو بر دهد • دیدهٔ اسبی که کره خر دهد •
والحلال یحصل بالکسب لمن لیس له مال ولا متکفل المعاشه فالکسب واجب
علیه ومستحب علی غیره لانه یشغل صاحبه عن اللهو فی الجمله وتحصل بذلک له
توسع فتعصم مروته ویتفق غیره ویکون غیر ممنون عن الناس قال امیر المؤمنین
علیه السلام لنقل الصخرة عن قلل الجبال • احب الی من منن الرجال •

یقول

یقول لناس لی فی الکسب عار • فقلت العار فی ذل السؤال • یکون الناس
قرنا بعد قرن • فلم ار بعد محتال بمال • وذقت مرارة الاشیاء طرا • فما طعم
امر من السؤال • ولم ار فی الخطوب اشد هولا • واصعب من معاداة الرجال •
ان قلت التوکل من شعار الفقراء واهل الحق وقال الله سبحانه فی کلامه المجید
فلیتوکل علی الله وکثیرة من الایات والاحادیث یدل علی مدح المتوکلین فالسعی
فی طلب الرزق وتحصیل المعاش قلنا لا منافاة بین التوکل وکسب المعاش
والسعی فیه لان الشارع امرنا بطلب المعیشة فنطلبها امتثالا لامره
ولو نعلم انه یعطیها ومتکفل لها فالطالب یجب ان لا یعتمد علی کسبه وعمله
ولا یترکه ایضا وذلک هو التوکل فلما کانت الاسباب کلها من الله سبحانه
من وجودنا وقوتنا علی الفعل وایجاد الاسباب واقدارنا علی تحصیلها
وایجاد المطلوب وحصوله لنا فنتوکل علیه ونشرع فی الطلب المقصود ونطلب
منه الخیر ونتوقع منه حصوله وایصالنا الیه بحصول اسبابه لنا فلیس معنی
التوکل الا ذلک گفت پیغمبر باواز بلند • با توکل زانوی اشتر ببند • رمز
الکاسب حبیب الله شنو • از توکل در سبب کاهل مشو • یار داری چون کنی خود را
تو لنگ • دست داری چون کنی پنهان تو چنگ • خواجه چون بیلی بدست بنده داد

فان التوکل هو الوثوق بالله والاعتماد علیه فی کل الامور لا علی الاسباب کما قیل هو الانقطاع عن الاسباب فوات الاسباب والاعتماد علی الله وحده فی جمیع المطالب والامور وایضا صح
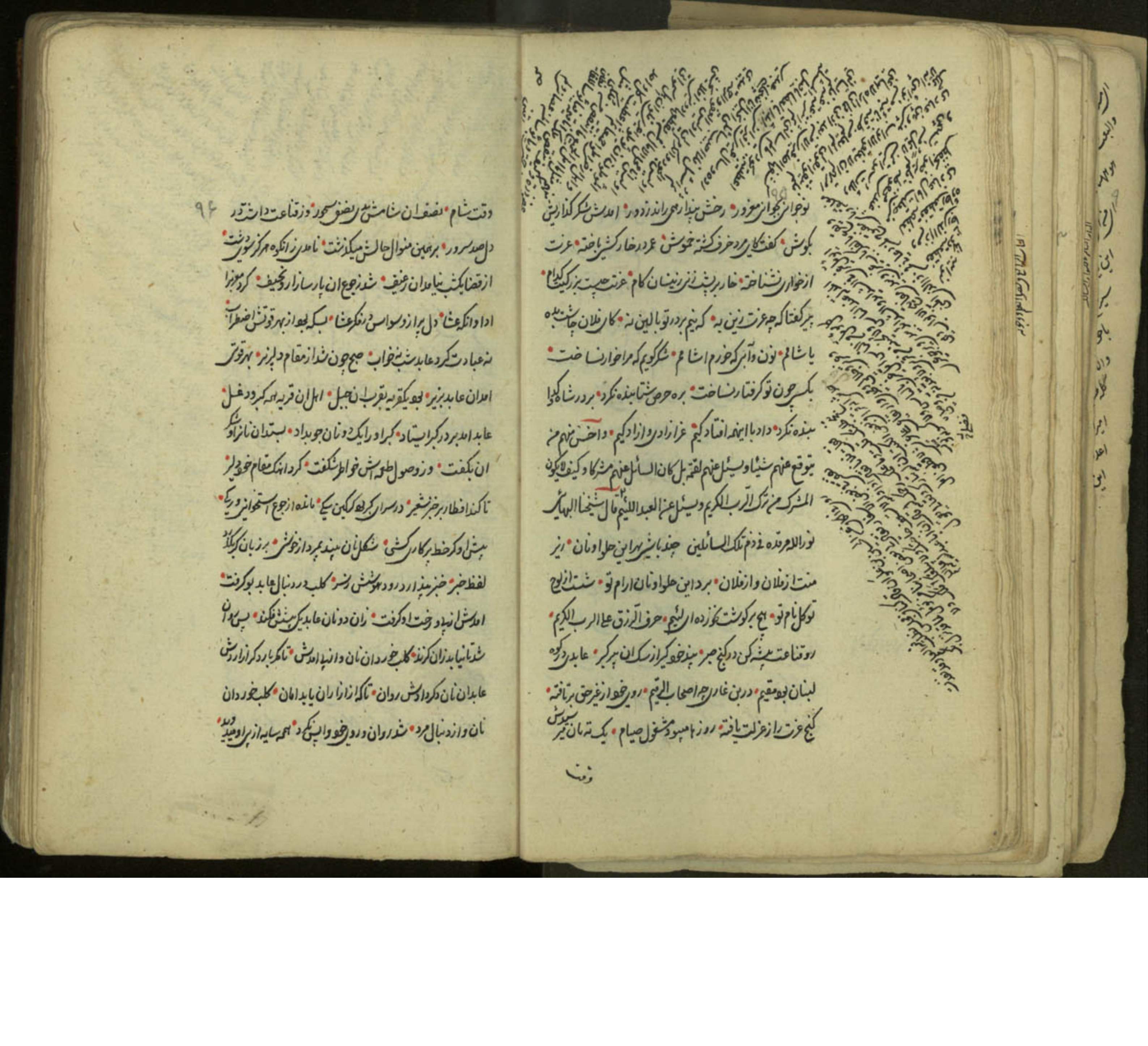
بزبان معلوم شد او را مراد دست همچون بیل اشارت تهاری او پست • اخوانند شی
عباد تهاری اوست • ذکر فی فصله منع صاحبه عن السؤال سیما من الاشخاص
التی یلزم من رؤیته وجوههم القضاء مع الکفاره قال رجل اذ کان جند
النادر سلطان العجم فی الافغان ویحارب مع اهلها فاشتد الغلاء فی
العسکر اذ قدمت قافلة من الافرنج وکان حملها سمنا فنفتحوا الحمل ویبیعون منه
فلا لاحظته کان سمن الخنزیر وکان سمینه جلود الکلاب یملئوها من السمن
ویجعلون راسها مسدودا فکلما یریدوا ان یبیعوا منه یمسوا جلدا فیخرج
السمن عن دبره ما احسن الظرف والمظروف وذلک بعینه مثل اولئک المطعونین
والمشبه به کان اقوى من المشبه فما یعطون به کان اخبث من السمن المذکور
لان اصل مال غصبوه من الایتام والضعفاء وزیدوه بالرباء والتطفیف
وجمعوه بالامساک والدنائة ومع ذلک ان یتجنس شئ اردی منه کالدبس
الحامض المتعفن الذی لا یصلح ان یصیر خلا ولا خمرا ثم تموت فیه الفواره
والخنافس والعقارب یعطوه علی السائلین المبرمین الذین یترددون
عندهم شهورا فیمنون علیهم ویفاخرون به فی المجالس فانک لو تضع الحرص
جانبا وتری بعین البصیرة ایقنت ان وجوههم کانت اخبث من جلود الکلاب المذکورة

جند نادر سلطان العجم

من وجه الزکوة ج

کا

کاشاهد عند الحس والاکل فما هو فیه ایسر من ایدیهم لان ذلک الجلد لا یعبس
ولا یؤذن ولا یمن بخلافهم ولان فی ذلک الجلد جاد لا یغیر الناس وتکون
فی جلودهم عقارب تمیتون الدواب بلسعة وشیاطین یفتنون الاذکیاء
بتلبیس واخس منهم من یتوقع عنهم شیئا ولو بقطرة ماء عند دجلة الفرات
وعجبت ممن یسعی فی طلب العلم وتحصیل المعارف ویتحمل مشقته لیخرج عن حضیض
التقلید ویستغنی عن العلماء علی ان احتیاجه فی ذلک کان الی الاذکیاء والو
الالباب وذوات النفوس القدسیة ومع ذلک یتوجه الی اشخاص لئیمة
واقوام خسیسة لطلب شئ قلیل ولقمة دنیة ولعل غرضه من العلم لا یکون الا
الدنیا سئل الافلاطون شخص من النعال بانک لم تکتسب المال مع علمک
بزواله فقال الحکیم الالهی قدس الله روحه لئلا نحتاج مع فضلی وحکمتی
الی مثلک لئیم قال عبد الرحمن الجامی فی سبحة الابرار خارکش پیری با دلق درشت
پشته خاری میبرد به پشت • لنگ لنگان قدمی برمیداشت • هر قدم دانه
شکری میکاشت • کای فرازنده این چرخ بلند • وی نوازنده دلهای نژند
کنم از جیب نظر تا دامن • چه عزیزی که نکردی با من • در دولت بر خم بگشادی
تاج عزت بسرم بنهادی • حد من نیست ثنایت گفتن • گوهر شکر عطایت سفتن •
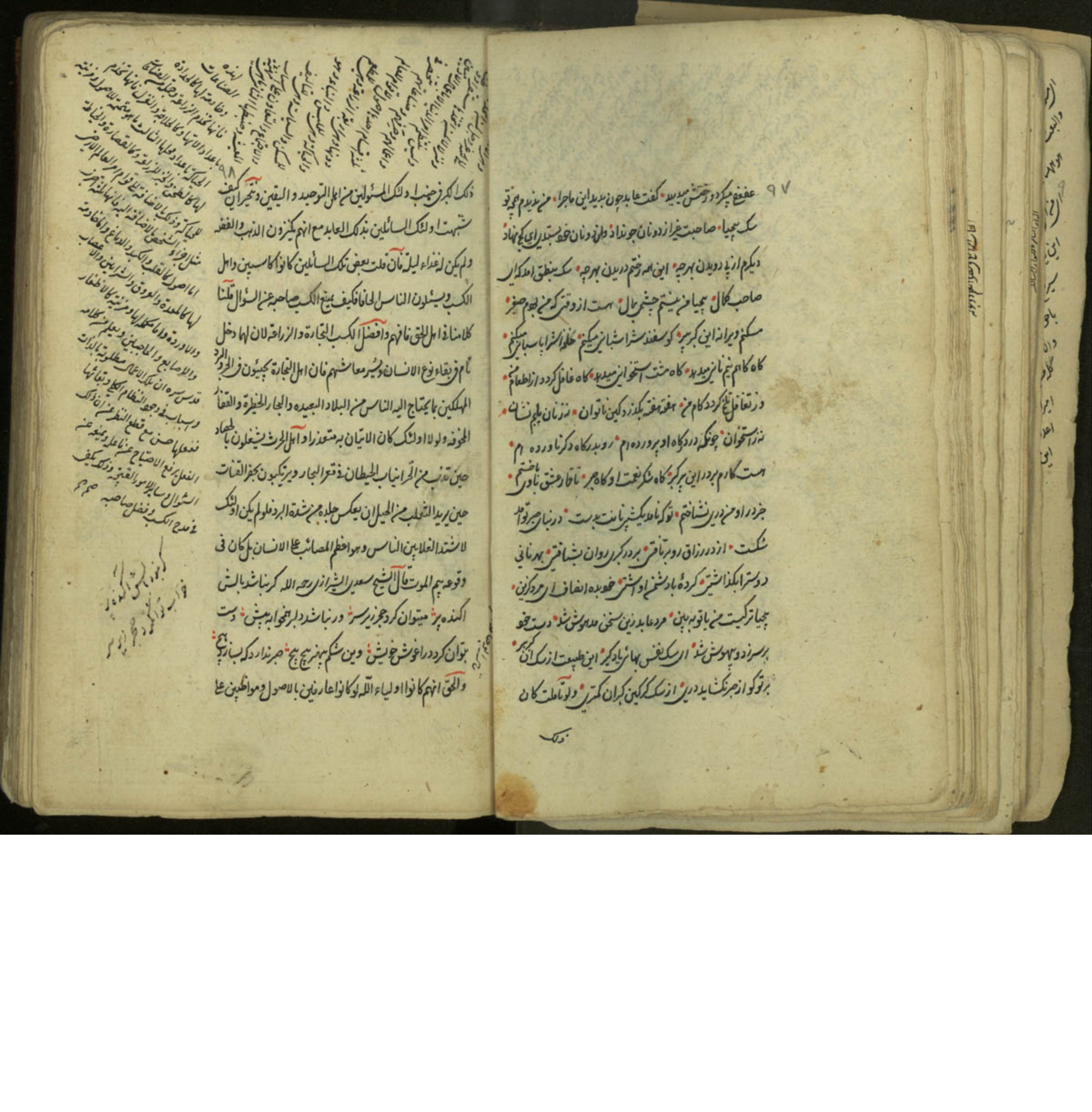


٩٥

نوجوانی بجوانی مغرور رخش پندار همی راند ز دور آمدش پیر کلاریشی
بگوش گفت کای پیر خرف گشته خموش عمر در خارکشی باخته عزت
از خواری نشناخته خار بر پشت زنی زینسان گام عزت چیست بزرگی کدام
پیر گفتا که چه عزت زین به که نیم بر در تو بالین نه کای فلان چاشت بده
یا شامم نون و آبی که خورم و آشامم شکر گویم که مرا خوار نساخت
بکسی چون تو گرفتار نساخت بره حرص شتابنده نکرد بر در شاه و گدا
بنده نکرد داد با اینهمه افتادگیم عز آزادی و آزادگیم واخس منهم من
یتوقع منهم شیئا ویسئل عنهم لقمة بل کان السائل عنهم مشرکا وکیف لا یکون
المشرک من ترک الرب الکریم ویسئل عن العبد اللئیم قال شیخنا البهائی
نور الله مرقده فی ذم تلک السائلین چند باشی بهر این حلوا و نان زیر
منت از فلان و از فلان بر در این حلوا و نان آرام تو شست از لوح
توکل نام تو هیچ بر گوشت نخورده از لئیم حرف الرزق علی الرب الکریم
رو قناعت پیشه کن در کنج صبر پند خود گیر از سگ آن پیر گبر عابدی در کوه
لبنان بد مقیم در بن غاری چو اصحاب الرقیم روی خود از غیر حق برتافته
گنج عزت را ز عزلت یافته روزها میبود مشغول صیام یک ته نان میرسیدش

وقت

٩٦
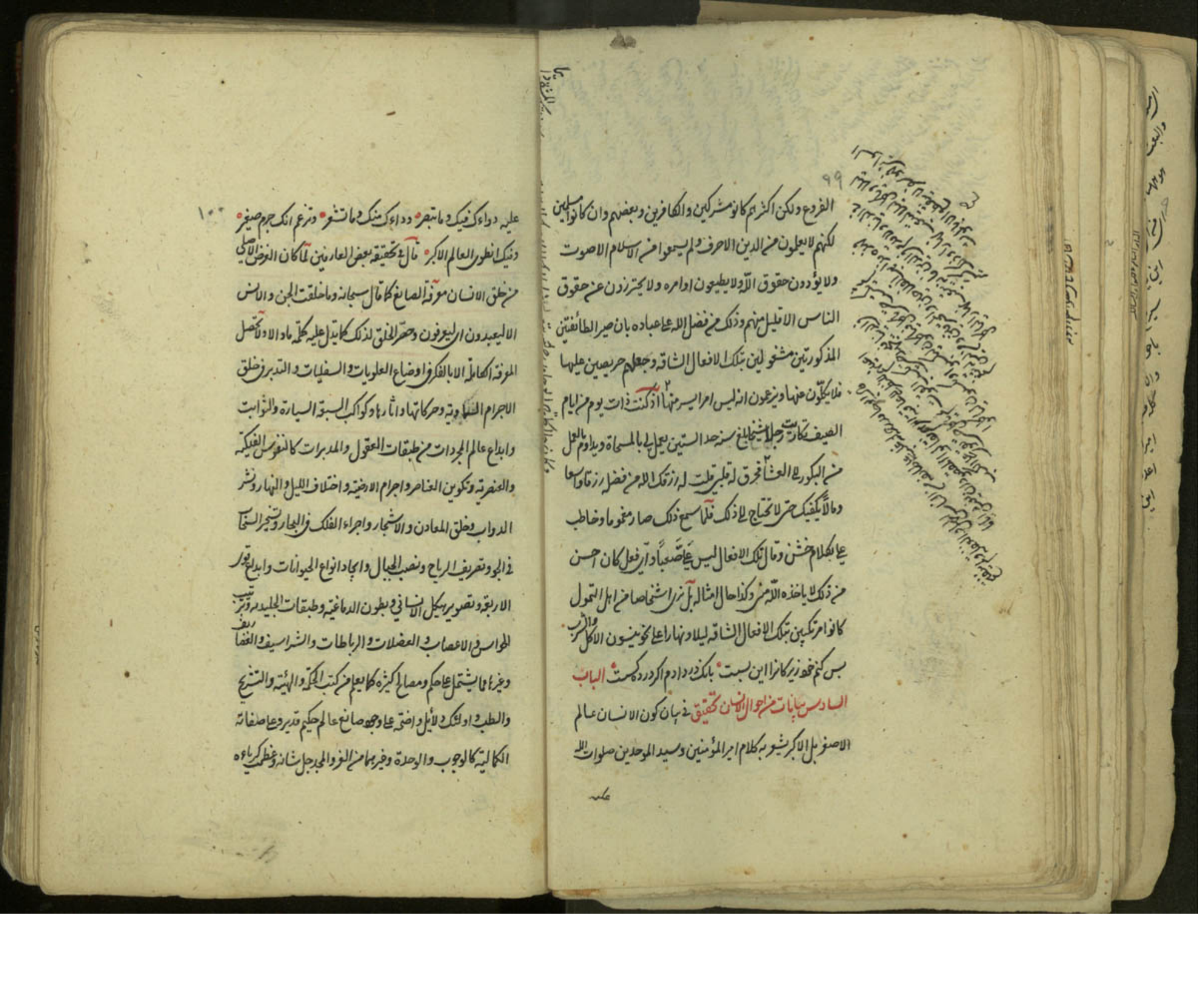
وقت شام نصف آن شام شش بدی نصفی سحور وز قناعت داشت در
دل صد سرور بر همین منوال حالش میگذشت نامدی زان کوه هرگز سوی دشت
از قضا یک شب نیامد آن رغیف شد ز جوع آن پارسا زار و نحیف کرد مغرب را
ادا و آنگه عشا دل پر از وسواس در فکر عشا بسکه بود از بهر قوتش اضطراب
نه عبادت کرد عابد شب نه خواب صبح چون شد زان مقام دلپذیر بهر قوتی
آمد آن عابد بزیر بود یک قریه بقرب آن جبل اهل آن قریه همه گبر و دغل
عابد آمد بر در گبری ستاد گبر او را یک دو نان جو بداد بستد آن نان را و شکر
آن بگفت وز وصول طعمه اش خاطر شکفت کرد آهنگ مقام خود دلیر
تا کند افطار بر خبز شعیر در سرای گبر بد کلبی مریض مانده از جوع استخوانی و رگی
پیش او گر خط پرگاری کشی شکل نان بیند بمیرد از خوشی بر زبان گر بگذرد
لفظ خبر خبز پندارد رود هوشش ز سر کلب در دنبال عابد پو گرفت
آمد از پیش اوفتاد و رخت او گرفت زان دو نان عابد یکی پیشش فکند پس روان
شد تا نیابد زان گزند کلب خورد آن نان و آمد از پیش تا مگر بارد گر آزاردش
عابد آن نان دگر دادش روان تا که از آزار آن یابد امان کلب خورد آن
نان و از دنبال مرد شد روان و روی خود واپس نکرد همچو سایه از پی او میدوید



عفعف میکرد و جنبش میدهید • گفت عابد چون بدید این ماجرا • من ندیدم همچو تو
سگ بیحیا • صاحبت غیر از دو نان چون نداد • دل نهِ دو نان خود بستدی ای کج نهاد •
دیگرم از پا دویدن بهر چه • این همه رنجم درین بهر چه • سگ بنطق آمد که ای
صاحب کمال • بیحیا من نیستم چشمی بمال • هست از وقتی که من بودم صغیر •
مسکنم ویرانه این گبر پیر • گوسفندش را شبانی میکنم • خانه اش را پاسبانی میکنم •
گاه گاهم نیم نانی میدهد • گاه مشت استخوانی میدهد • گاه غافل گردد از اطعام من •
در تغافل تلخ گردد کام من • هفته هفته بگذرد کین ناتوان • نه ز نان یابم نشان •
نه ز استخوان • چونکه در درگاه او پرورده ام • رو بدرگاه دگر ناورده ام •
هست کارم بر در این پیر گبر • گاه شکر نعمت او گاه صبر • تا قمار عشق با او باختم •
جز در او من درین نشناختم • تو که با مولا یکی شب نامت بد بست • در بنای صبر تو آمد
شکست • از در رزاق رو بر تافتی • بر در گبری روان بشتافتی • بهر نانی
دوست را بگذاشتی • کرده با دشمن او آشتی • خود بده انصاف ای مرد گزین •
بیحیا تر کیست من یا تو ببین • مرد عابد زین سخن مدهوش شد • دست خود
بر سر زد و بیهوش شد • ای سگ نفس بهائی یاد گیر • این طبیعت از سگ آن گبر پیر
بر تو گر از صبر نگشاید دری • از سگ گبر این گبران کمتری • و لو تاملت کان

ذلک

ذلک الکبر فی جنب اولئک المسئولین من اهل التوحید و الیقین و تحیران کیف
شبهت اولئک السائلین بذلک العابد مع انهم یکنزون الذهب و الفضة
و لم یکن له غذاء لیلة فان قلت بعض تلک السائلین کانوا کاسبین و اهل
الکسب و یسئلون الناس الحافا فکیف یمنع الکسب صاحبه عن السؤال قلنا
کلامنا فی اهل الحق منهم و افضل الکسب التجارة و الزراعة لان لهما دخل
تام فی بقاء نوع الانسان و تیسر معاشهم فان اهل التجارة یجیئون فی الحر و البرد
المهلکین بما یحتاج الیه الناس من البلاد البعیده و البحار الخطرة و القفار
المخوفة و لولا اولئک کان الاتیان به متعذرا و اهل الحرث یشتغلون بالحصاد
حین تذوب من الحر انیاب الحیطان فی قعر البحار و یرتکبون بحفر القنات
حین یرید الثعلب من الحیل ان یعکس جلده من شدة البرد فلو لم یکن اولئک
لاشتد الغلاء بین الناس و هو اعظم المصائب علی الانسان بل کان فی
وقوعه بیم الموت قال الشیخ سعدی الشیرازی رحمه الله گر نباشد بالش
آگنده پر • میتوان کرد حجر زیر سر • ور نباشد دلبر همخوابه پیش • دست
بتوان کرد در آغوش خویش • وین شکم بی هنر پیچ پیچ • صبر ندارد که بسازد به هیچ •
والحق انهم کانوا اولیاء الله لو کانوا عارفین بالاصول و مواظبین علی



الفروع ولكن اكثرهم كانو مشركين والكافرين وبعضهم وان كانوا مسلمين
لكنهم لايعلمون من الدين الاحرف ولم يسمعوا من الاسلام الاصوت
ولايؤدون حقوق الله ولايطيعون اوامره ولا يحترزون عن حقوق
الناس الا قليل منهم وذلك من فضل الله على عباده بان صير الطائفتين
المذكورتين مشغولين بتلك الافعال الشاقة وجعلهم حريصين عليها
فلايكلون عنها ويزعمون انه ليس امر ايسر منها اذ كنت ذات يوم من ايام
الصيف بكازريت رجلا شيخا بلغ سنه حد الستين يعمل بالمسحاة ويداوم بالعمل
من البكور الى العشا فحرق له قلبي قلت له رزقك الله من فضله رزقا واسعا
وما يكفيك حتى لا تحتاج الى ذلك فلما سمع ذلك صار مغموما وخاطب
على بكلام خشن وقال تلك الافعال ليس على صعبا واي فعل كان احسن
من ذلك لا ياخذه الله مني وكذا حال امثاله بل نرى اشخاصا من اهل التمول
كانوا متمكنين بتلك الافعال الشاقة ليلا ونهارا على تخمينهم الاكل والشرب
بس كنم خود زيركانرا اين بست بانك درداد اگر در دكست **الباب**
السادس في بيانات من احوال الانسان تحقيق في بيان كون الانسان عالم
الاصغر بل الاكبر شبيه بكلام امير المؤمنين وسيد الموحدين صلوات الله

علـ

عليه دواءك فيك وما تبصر وداءك منك وما تشعر وتزعم انك جرم صغير
وفيك انطوى العالم الاكبر قال في تحقيقه بعض العارفين لما كان الغرض الاصلي
من خلق الانسان معرفة الصانع كما قال سبحانه وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون اي ليعرفون وحصر الخلق لذلك كما يدل عليه كلمة ما والا ولا تحصل
المعرفة الكاملة الا بالفكر في اوضاع العلويات والسفليات والتدبر في خلق
الاجرام السماوية وحركاتها واثارها وكواكب السبعة السيارة والثوابت
وابداع عالم المجردات من طبقات العقول والمدبرات كالنفوس الفلكية
والعنصرية وتكوين العناصر واجرام الارضية واختلاف الليل والنهار ونشر
الدواب وخلق المعادن والاشجار واجراء الفلك في البحار وتسخير السحاب
في الجو وتصريف الرياح ونصب الجبال وايجاد انواع الحيوانات وابداع قوى
الاربعة وتصوير هيكل الانساني وبطون الدماغية وطبقات الجليدية وترتيب
الحواس في الاعصاب والعضلات والرباطات والشراسيف والغضاريف
وغيرها مما يشتمل على حكم ومصالح كثيرة كما يعلم من كتب الحكمة والهيئة والتشريح
والطب وادلك دلائل واضحة على وجود صانع عالم حكيم قدير وعلى صفاته
الكمالية كالوجوب والوحدة وغيرهما من العز والمجد جل شانه وعظمت كبرياءه

لان تلك الافاعيل العجيبة والتراكيب البعيدة لا تصدر الا عن حكيم عليم قدير
لطيف وحيد كما قال الله سبحانه ان في خلق السموات والارض واختلاف
الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء
من ماء فاحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب
المسخر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون وروي لما نزلت تلك
الاية قال رسول الله صلى الله عليه وآله ويل لمن لاكها بين لحييه ولم يتدبرها وقال
سبحانه أفلم يتدبروا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم الحق وتحصل الموقنة للاكثر
بالعلم بتلك الاشياء والعلم اليقين يحصل لهم بالرؤية والمشاهدة باعتبار العلم
بالمحسوسات ولا يمكن لهم ان يخوضوا في قعر البحار ويسيروا في جميع اقطار
الارض ويشاهدوا اسرار العالم السفلي ويصعدوا الى السماء وينظروا
في دقايق العالم العلوي ويعلموا الارواح والعقول والنفوس وكيفية خلقهم
من المبدا ويطلعوا على افعال الله تعالى وآثاره من الابداع والاختراع
وتكوين الموجودات فاقتضت الحكمة الالهية ان يخلق الادم مثال العالم
ويوجد فيه ما اوجد فيه كما قال سبحانه سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم
ثم اعطى عليه نموذجا من صفاته وكما كان العالم مسخرا لامره سبحانه جعل بدن

الانسان مسخر الروح حتى يطلع من الاطلاع على اعضائه واجزاء بدنه
وترتيبها على الهيئة المخلوقة على العالم العلوي والسفلي ويحصل منهما معرفة الصانع
ويعلم من امر الروح ونهيه على بدنه امر الله سبحانه على العالم وهذا مصداق
كلام امير المؤمنين وامام المتقين عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه
روي في الكافي عن سفيان بن عيينة قال سمعت اباعبدالله عليه السلام
يقول وجدت علم الناس كله في اربع اولها ان تعرف ربك والثاني ان تعرف
ما صنع بك والثالث ان تعرف ما اراد منك والرابع ان تعرف ما يخرجك
من دينك فيعلم ان الانسان نسخة مختصرة من العالم فيه بسايط ومركبات
وماديات ومجردات قال بعض العارفين اين نسخه نامه الهي كه توئي ° وين
اينه جمال شاهي كه توئي ° بيرون ز تو نيست هرچه در عالم هست ° از خود
بطلب هر آنچه خواهي كه توئي ° قال بعض المحققين في بيان ذلك ان بدن الانسان
يشابه الارض والسماء والسنة والمدينة فكان فيه شبه ما منها كما تتبع
من احواله اما مشابهته بالارض من وجوه كما كانت في الارض اشجار كذلك
فيه اشعار وكان فيها الاقاليم السبعة وفيه الاركان السبعة وهي الراس
واليدين والرجلين والظهر والبطن ويكون عروقه مقابلة عيونها التي

ولما كانت فيها عيون المختلفة منها المر ومنها المالح ومنها عذب ومنها التفه
فمثالها فيه السمع والبصر والفم والانف وفي ذلك الاختلاف حكمة كان كل واحد
منها متضمنا لفوايد كثيرة فخلق الحكيم القدير ماء السمع مرا لئلا تدخل فيه الحشرات
وتهلك صاحبه وجعل ماء البصر مالحا لان جرمه كالشحم وهو يفسد بدون الملح
وصير ماء الفم عذبا لئلا ينافر منه الانسان لانه يتلذذ من الطعوم بقوة الذائقة
ويحس بها دائما ومن غير ذلك تتضمن فوايد لا تحصى لا سيما ذلك المختصر واما مشابهته
بالسماء فكما كان في الفلك البروج المعدودة مقابلها فيه اثنا عشر طريق مثل
منافذ السمعين والبصرين والانفين والفم والثديين والسرة والعورتين
ولما كانت للقمر ثمانية وعشرون منزلا كالشرطين والبطين والثريا والدبران
وغيرها كانت فيه ثمانية وعشرون عصبا ولما كانت في الفلك ثلثمائة وستون
درجة فيه بازائها عروق وفي مقابلة كواكبها السبعة كانت اعضاؤه الرئيسة
وهي الكبد والدماغ والقلب والمرارة والطحال والامعاء والحلقوم ولما
تكون فيها ثوابت كانت فيه قوى طبيعية كالجاذبة والماسكة والهاضمة
والدافعة وغيرها ولما احاط الفلك على عناصر الاربعة احاط البدن على اخلاط
الاربعة كالصفراء والسوداء والدم والبلغم واما مشابهته بالسنة فكما كانت

فيها الشهور الاثنا عشر فيه بازائها المنافذ المذكورة ومقابل فصولها الاربعة
عناصره الاربعة كالنار والهواء والماء والتراب وكانت عروق بعدد ايامها
ولما تختلف فيها الازمنة كذلك تختلف فيه الامزجة واما مشابهته بالمدينة
فلما كان الملك رأس المدينة ومالكها وبعده الوزير والشحنة والعامل
وكانت فيها الرعايا والزارعون وكانت للملك رسل وجواسيس فكان
بدن الانسان بمنزلة المدينة وكان الروح فيه الملك وكان العقل وزيرا والشهوة
عاملا وساير القوى بمنزلة الزارعين وغيرها من الالات بمنزلة الرعايا فتكون
القوة الهاضمة بمنزلة الطباخ والحواس الظاهرة بمنزلة الجواسيس وكذلك
ساير القوى ولما كانت في عالم الافاق مراتب اربعة من العدد الاحاد والعشرات
والمئات والالوف كانت بازائها في عالم الانفس المفكرة والناطقة والحافظة
والكاتبة ونمونة صفاته سبحانه في الانسان ظاهرة كالعلم والقدرة والسمع
والبصر والارادة والكراهة وغيرها من الصفات الكمالية مما اعطاه الله على الانسان
بقدر قابلية مواد الاشخاص كما تظهر عنهم اثارها والفرق بين لان الانسان
في كونه متصفا بتلك الصفات محتاج الى آلة واسباب وهبها اليه الملك القدير
ووجه ملك المعاني في ذواتها والله سبحانه منزه عن ذلك فيكون ذاته تعالى قائما

مقام تلك الصفات و يصدر عنه تلك الاثار دون انضمام امر زايد على ذاته
روى عن ابى جعفر عليه السلام انه قال هل سمى عالما وقادرا الا لانه وهب العلم
للعلماء والقدرة للقادرين وكل ما ميزتموه باوهامكم فى ادق معانيه مخلوق
مصنوع مثلكم مردود اليكم والبارى تعالى واهب القدرة ومقدر الموت الحديث
وقال النبى صلى الله عليه واله ان الله تعالى خلق ادم على صورته اى على صفاته
وقال صلى الله عليه واله تخلقوا باخلاق الله واعلم ان حكمه تعالى فى العالم كحكم
الروح فى البدن فكما ان الانسان لو اراد كتابة مثلا تصل تلك الارادة من
الروح الى القلب وهو يحرك العروق والعضلات وهى تحرك الانامل وهى تحرك
القلم حتى يكتب ما يريد كذلك الحق الاول جل شانه لما اراد امرا يجرى الحكم على العقل
الاول ويبلغ منه الى العقول ومنها الى النفوس الفلكية ومنها الى الافلاك ومنها
الى عالم العناصر حتى يوجد ما يريد من المواليد وورد فى الحديث قلب المؤمن عرش
الرحمن فان القلب بمنزلة العرش والعروق بمنزلة العقول والنفوس والانامل
بمنزلة الافلاك والكواكب بمنزلة المداد والمواليد بمنزلة الخطوط قال بعض
العارفين حق جان جهانست وجهان جمله تنست ° املاك ولطايف حو
قوا ربدنست ° افلاك وعناصر ومواليد اعضا ° توحيد همين است ودگرها

ای برون از وهم وقال وقيل من ° خاک بر فرق من وتمثيل من ° حمه

سخنست



سخنست ° وفى الحقيقة كان الانسان عالم الصغير والعالم انسان الكبير
كما ذكر الحكماء انه لو يلاحظ مجموع العالم كان على هيئة انسان نام على القفا
بحيث وقع راسه على جانب القطب الشمالى ورجلاه الى جانب الجنوب
فظهر من هذا ان مجموع العالم كان بمنزلة بدن الانسان فكما لو امسك النفس
تدبيرها عن البدن ينهدم وتتلاشى اجزاءه كذلك لو انقطع فيوضات الالهى
آناً عن العالم الامكانى يختل نظام الكل وينهدم اساسه بل ترجع العوالم
الثلثة بملكها وملكوتها من الايسية العارضية الى الليسية الذاتية دفعة
وتعرون الممكنات الموجبة عن كسوة الوجود ويعودون الى العدم الصرف
وليس المحض نعم ما قال الفيطرى نور الله مرقده بمحض التفات زنده دارد آفرينش را°
اگر نازى كند از هم فرو ريزند قالبها ° وكما لا يخلو جزء من اجزاء البدن عن
تدبير النفس واقامته ومع ذلك لا توجد فى جزء من اجزائه كذا لا تخلو ذرة
من ذرات العالم عن قيومية الواجب وليس جزء من اجزائه خاليا عن فيوضاته
سبحانه ولا يوجد شىء الا احاط به علما وقدرة وحفظا قال الله تعالى
الرحمن على العرش استوى اى قيوميته على الممكنات سواء وقال جل شانه
هو معكم اينما كنتم وقال امير المؤمنين فى خطبة لم يحلل فى الاشياء فيقال هو

فیها کاین ولم ینأ عنها فیقال هو منها باین ولم یخل منها فیقال له این لکنه
سبحانه احاط بها علمه واتقنها صنعه واحصاها حفظه فثبت ان جزء کل من
من اجزاء العالم وکل شیء من الاشیاء لم یخل انا عن تدبیرات الصانع وانا صنعه
الوجه علیها ومع ذلک لیس هو جزء من اجزائه ولا یتمکن فی مکان کیف وهو
خالق الاماکن والازمنه با مکان از زین مکان چکند • اسمانگر با سمان چکند •
فلما بلغ العارف ذلک المقام یسمع عن جمیع الاشیاء بلسان الحال ذلک المقال
جان مغز حقیقت است و تن پوست ببین • در کسوت روح صورت دوست ببین •
هر چیز که ان نشان هستی دارد • یا پرتو نور اوست یا اوست ببین • رمز
وحل حکایت مرموزه که حکمای هند جواب از اهل ایران خواسته بودند این
عبارتست که ما چهار برادر بودیم از نه پدر سه برهنه بودند و یکی زر داشت
و جامه نداشت ببازار رفتیم تا بجهت شکار تیر و کمان بخریم در راه قضا
رسید هر چهار مردیم و بعد و چهار زنده شدیم در بازار چهار کمان دیدیم
سه شکسته بود و یکی گوشه و خانه نداشت و چهار تیر دیدیم سه شکسته بود و یکی
پر و پیکان نداشت ان برادر زردار بیجامه کمان بیگوشه و خانه و تیر
بی پر و پیکان را بخرید و بطلب صید بصحرا رفتیم چهار اهو دیدیم سه مرده و یکی

حل حکایت مرموزه حکمای هند

کوس که جان نداشت برادر زردار بیجامه از ان کمان بیگوشه و خانه
تیر بی پر و پیکان را بر ان اهوی بیجان زد کمند بجهت بستن صید ضرور بود
چهار کمند دیدیم سه پاره و یکی کناره و میان نداشت بان کمند بی کناره
و میان صید را بستیم و خانه جهت مقام خواستیم چهار خانه دیدیم سه در هم افتاده
و یکی سقف و دیوار نداشت در خانه بی سقف و دیوار در امدیم و دیگ بجهت
طبخ صید ضرور بود بر طاق بلند دیگ دیدیم و چندانکه سعی کردیم دست بطاق
نرسید مغاکی چهار گز از زیر پا کندیم تا دست بدیگ رسید و صید را پختیم
و چون پخته شد یکی از دهلیز خانه برون امد که بخشش بمن بدهید برادر یک صید
کرده بود کمین کرده استخوان شکار را از دیگ براورده بر سر او زد چنانچه
درخت سنجد از پاشنه پای او برون جست بر ان درخت زرد الو
رفتیم بر سر درخت خربزه کاشته بودند و بفلاخن اب میدادند از ان درخت
دو من بادنجان فرود اوردیم و قلیه زردک ساختیم و با اهل دنیا گذاشتیم
چندان بخوردند که شکمهای ایشان اماس کرده پنداشتند که فربه شده اند
و از خانه بیرون نتوانستند رفت استفراغ کرده در نجاست خود غرق شدند
و ما از کلندان خانه بیرون رفتیم و همانجا اسوده بخفتیم و بسلامت روان شدیم

شرح حکیم سنائی ۱۰۹

اینها جرا را اهل تصوف خراسان باز نمایند که شرحش چیست و معلوم گردد
که تاج فقر بر سر کیست شرح بر نهجی که حکیم مومن تنکابنی نوشته است این است
که چهار برادر هیولی و صورت جسمیه و صورت نوعیه و روح مجرد اند و نه پدر
نه فلک که ابای علوی و علت وجود ایشانند دسته برهنه که از جامه ترقیات
کمالیه عاری اند صورت جسمیه و هیولی و صورت نوعیه اند و زد ار بیجامه روح
مجرد است و قابل ترقی است که عبارت از زردار بی باشد و قبل از تعلق بدن
بالرتبه بیجامه لباس بدنست و بازار عالم ناسوت و شکار کمالات بالقوه
روحانیه است و مردن هر چهار از هر فنیت افتادن ایشانست و زنده
شدن بیست و چهار کنایه از انست که چون برادران چهارگونه از هر جهت
خود افتاده متشخص شوند منشأ وجود اشیا بیست و چهار گونه میگردد و ان
کیفیات اربعه و اخلاط اربعه و ده اعضای مفرده اصلیه که استخوان و غضروف
و رباط و وتر و عصب و عضل و عروق و شرایین و نخاع و لحم است و قوای
ثلثه که قوت طبیعی و حیوانی و نفسانیست و ارواح ثلثه یعنی طبیعی و حیوانی
و نفسانی و دسته کمان شکسته که آلت کسب کمالات روح مجرد نمیتواند شد بنفس
جمادی و نباتی و حیوانیست و کمان بیکوشه و خانه روح نفسانی تواند بود که

فطرت

۱۱۰

فطرت تقاضای طرفین بدن و بیگاه که کنایه از گوشه باشد نمیکند و رجحان
طرفین باستعمال روح مجرد است و بیخانه بون کنایه از عدم اعوجاج ذاتیه
روح نفسانیست و دسته تیر شکسته سلوک لمقتضیات قوای ارواح ثلثه است
و تیر بی پر و پیکان قوت نفسانیست که مادامی که با وجود استعداد مستقل روح
مجرد نشود حکم تیر بی پر و پیکان دارد و حرزین ان کنایه از قبول روح مجرد است
مر روح نفسانیه و قوت نفسانیه را ما بین سایر ارواح و قوی و بصواب رفتن
کنایه از عالم کسب است و دسته آهوی مرده که غذای روح مجرد نمیتواند شد علم
صنایع و علوم رسمیه و وهمیه است که بعد از موت با روح باقی نمیباشند
و آهوی که گوی جان نداشت مبادی علوم نظریه است که در مبدا احال حکم بیجانی
دارد و بعد از استقرار با روح باقی میباشد و زدن ان کنایه از انست
که روح مجرد اول باید کسب مبادی نماید تا علوم عالیه او را حاصل شود و دسته کمند
پاره قوت خیال و واهمه و حافظه است که صید معانی کلی با ایشان بسته
نمیشود و کمند بی کناره و میان قوه متفکره است که او را در ضبط معانی کلی
نهایتی نیست که کنار عبارت از ان باشد و حد وسطی هم در ان منظور نیست
که کنایه از میان باشد و خانه بیجهت مقام کنایه از اختیار کردن شریعت است

که در ایام کسب در مهد امان تواند بود و سه خانه درهم افتاده شریعت
منسوخه ابراهیم و موسی و عیسی علیهم السلام است و خانه بی سقف
و دیوار کنایه از شریعت خاتم الانبیا صلی الله علیه و آله که بحسب ابا کردن
عقل که کنایه از بی سقفیت و بحسب ابا نکردن کتب اربع سماوی که کنایه
از بی دیواری باشد اصلا مانع از دخول ندارد و دیگ عبارت از احاطه
معانی کلیه و علوم عالیه است و طاق بلند کنایه از بعد احاطه است
در بادی الرای و کندن مغاک توجه نفس است با کتساب حکمت علمی و زیرپا
کنایه از ما یحتوی بدنست چه بدن بمنزله پای روحست در اعانت او
بسوی کمالات و چهار کرکنایه است از اصول اربعه حکمت عملی که سخاوت
و شجاعت و عفت و عدالت باشد و لفظ کر اشاره بانست که در مطلق
تحصیل حکمت علمی روح مجرد از کمالات عالیه بقدر سهلی دور می افتد لیکن
مادامی متحلی بر نور ان شود جمعیت اسباب علوم عالیه دست بهم میدهد احاطه چ
و لهذا اکتساب ان را واجب دانسته اند و پخته شدن شکار کنایه از
ثبات و قرار علوم است مر نفس مجرد را بنهجی که انفکاک پذیر نباشد
و یکی از دلیر خانه بخش خواستن کنایه از قوه و همت که در اکثر اوقات

عقل

عقل معاش با اوست و عقل معاش در مرتبه نسبت بروح مجرد حکم
دلیر دارد نسبت بخانه و بخش خواستن دعوی شرکت اوست در تحصیل
کمالات و تمکین کردن براد رصید امکن کنایه از دریافت اعمال و است
و استخوان شکاری عالم حسی است که غذای روح مجرد نمیتواند شد و بر سر
او زدن کنایه از اشعار روح ملکیت مر وهم را بانکه تدبیرات عالم حسی
کار اوست و بهره از غذای مجردات ندارد و درخت سنجد کنایه از خار
ناکه نهال تدبیر متعلقات اوست که ثمره او با شیرینی اندک دعوصت
و ناگواری بسیار است و از پاشنه او سر زدن کنایه از روی بعالم منکوس
داشتن وهمست و رفتن بدرخت سنجد و ان زردالو نمودن کنایه
از تسویلات نفس است در حین متابعت عقل معاش و وهم که بسبب
ادنی مشابهتست رنگ ثمره درخت سنجد مر زردالو را خارناکه درخت
سنجد مشاغل دنیوی بنظر خواهش او چون درخت زردالو بنجار مینماید
و یبوست و عفوصت ثمره ان بذائقه تمنای او بار طوبت و لذات
زردالو در میاید و کشت زار خربزه مشاهده نمودن کنایه از انست که
چون روح قدسی بکمالات اراسته باشد اگر زمانی چند متابعت عقل

معاش و همی باید چون بنظر تامل در افعال ان نگرد بطلان او را مشاهده
نموده ترک پروراو میکند پس ملاحظه کشت زار خربزه بر سر درخت
زرد الو اشاره بتامل نفس قدسی است بکشت زار عقل معاش و هم
در عالم تعلقات که اشتغال بمامورات او بعینه مثل کشتن خربزه سریع الفساد
عدیم الثبات مشتهیات بی اصل راسخ است بر سر درخت امال و بغلاخن
هوا و هوس اب دادن بامید شیرینی زمان رسیدن او و در او ثمرا
خام تر از بادنجان سودا انگیز بی مزه که رسیدن در شان او نیست مشاهده
نموده است و لفظ دو من کنایه از قدریست که در تعداد کمتر از او عددی
نباشد چه کمتر از دو داخل عدد نیست پس مراد ان خواهد بود که اقل وزنی
که تعداد او توان نمود از بادنجان سودا انگیز مشتهیات در نظر نفس
قدسی انقدر مینماید که تملیه ان عالم اپس باشد چه جای زیاده از ان
و بلفظ عدد دو غیره ذکر نکردن و بلفظ من ادا نمودن کنایه از ثقل معنوی
او تواند بود و تملیه کنایه از در هم جوشیدن مشتهیات و بادنجان
بهم در هم جوشیده بذایقه خواهش اهل دنیا تملیه زرد ک امدن کنایه
از قوی شدن شهوات باطله است انا ما نا چه از شان زرد ک تقویت

قوت

قوت بهیمی و احداث نفخ معده و عروق و تغذیه اعضاست و نفخ شکم الما
اهل دنیا فربهی دانستن کنایه از گمان بردن زینت کمالات حسی است
در ایشان و مانع بیرون رفتن ایشانست از چهار دیوار خانه عنصری
و استواء رجوع کمالات حسی است بعالم خود و بنجاست غرقه ماندن کنایه
از بقای تعلقات ایشانست بعالم حس بعد از مفارقت روح و کلندان
خانه که محل بست و کشاد در است کنایه از اتفاق و افتراق عناصر است
در حین تکون و انهدام بدن و بیرون رفتن برادران مشعر است بر خلاص
ایشان از زندان اتفاق عناصر و مبنی است بر انکه تا حین خرابی عمارت
بدن برادران بایکدیگر اند و هم انجا خفتن رجوع هیولی و صورت و طبیعت
و روح قدسیست باصل مرتبت خود و بسلامت روان شدن کنایه
از عدم موانع راه زنان عقبات عالم بقاست نسبت به بی تعلقان
عالم حس والسلام علی من اتبع الهدی قصة و تاویل قصه سلامان و ابسال
قال الشیخ فی مقامات العارفین و اذا قرع سمعک فیما یقرعه و سرد علیک
فیما تسمعه قصة سلامان و ابسال فاعلم ان سلامان مثل ضرب لک و ان
ابسال مثل ضرب لدرجتک فی العرفان ان کنت من اهله ثم حل الرمز ان اطقت

قصه سلامان و ابسال



115

بيان القصة قال المحقق الطوسي قدس سره في شرحه للاشارات بعد ذكر الاقوال في لفظ سلامان وابسال وقصتهما ثم اني اقول قد وقع إليّ بعد تحرير هذا الشرح قصتان منسوبتان إلى سلامان وابسال احديهما وهي التي وقعت إليّ اولاً ذكر فيها انه كان في قديم الدهر ملك ليونان والروم ومصر وكان يصادقه حكيم فتح بتدبيره له جميع الاقاليم وكان الملك يريد ابناً يقوم مقامه من غير ان يباشر امرأة فدبر الحكيم حتى يولد من نطفته في غير رحم امرأة ابن له وسماه سلامان وارضعته امرأة اسمها ابسال وربته وهو بعد بلوغه عشقها ولازمها وهي دعته إلى نفسها وإلى الالتذاذ بمعاشرتها ونهاه ابوه عنها وامره بمفارقتها فلم يطعه وهربا معاً إلى ما وراء البحر وكان للملك آلة يطلع بها على الاقاليم وما فيها ويتصرف في اهاليها فاطلع بها عليهما ورق لهما واعطاهما ما عاشا به واهملهما مدة ثم انه غضب من تمادي سلامان في ملازمة المرأة فجعلهما بحيث يشتاق كل منهما إلى صاحبه ولا يصل اليه مع انه يراه فتعذبا بذلك ففطن سلامان به ورجع إلى ابيه معتذراً ونبهه ابوه على انه لا يصل إلى الملك الذي رشح له مع عشق ابسال الفاجرة والفه بها فاخذ سلامان وابسال كل منهما

116

بيد صاحبه والقيا نفسيهما في البحر فخلصه روحانية الماء بامر الملك بعد ان اشرف على الهلاك وغرقت ابسال واغتم سلامان ففزع الملك إلى الحكيم في امره فدعاه الحكيم وقال اطعني اوصل ابسال اليك فاطاعه وكان يريه صورتها فيتسلى بذلك رجاء لوصالها إلى ان صار مستعداً لمشاهدة صورة الزهرة فاراها الحكيم بدعوته لها فشغفها حباً وبقيت معه ابداً فتنفر عن خيال ابسال واستعد للملك بسبب مفارقتها فجلس على سرير الملك وبنى الحكيم الهرمين باعانة الملك واحد للملك وواحد لنفسه ووضعت هذه القصة مع جثتيهما فيهما ولم يتمكن احد من اخراجها غير ارسطو فانه اخرجها بتعليم افلاطون وسد الباب وانتشرت القصة فنقلها حنين ابن اسحق من اليونانية إلى العربي قال المحقق قدس سره تأويل هذه القصة يقتضي ان يكون الملك هو العقل الفعال والحكيم هو الفيض الذي يفيض عليه مما فوقه وسلامان هو النفس الناطقة فانه افاضهما من غير تعلق بالجسمانيات وابسال هي القوة البدنية الحيوانية التي تكمل النفس بها وعشق سلامان لابسال ميله إلى اللذات البدنية ونسبة ابسال إلى الفجور تعلق غير النفس المتعينة بذاتها بعد

مفارقة النفس وهربها الى ما وراء بحر المغرب انغماسها في الامور البدنية
البعيدة عن الحق وقصبتين مجوفتين هما الحس المشترك و ابهاما لها مدة
مرور الزمان عليها كذلك وتعذيبهما بالشوق مع الحرمان وبهما مثلا قبان
بعاميل النفس مع فتور القوى عن افعالها بعد سن الانحطاط و رجوع
سلامان الى ابيه التفطن للكمال و الندامة على الاشتغال بالباطل والقاء
نفسها في البحر تورطهما في الهلاك اما البدن فلانحلال القوى والمزاج
و اما النفس فلمتابعتها اياه وخلاص سلامان بقاؤها بعد البدن والاطلاع
على صورة الزهرة التذاذها بالابتهاج بالكمالات العقلية وجلوسه على
سرير الملك وصولها الى كمالها الحقيقي والهرمان الباقيان على مرور الدهر
الصورة والمادة الجسمانيان قال المحقق قدس الله روحه فهذا تاويل القصة
وسلامان مطابق لما على الشيخ واما ابسال فغير مطابق لانه اراد به
درجة العارف في العرفان وهنا مثل لما يعوقه عن العرفان والكمال
فهذا الوجه ليست بهذه القصة مناسبة لما ذكره الشيخ وذلك يدل
على قصور فهم واضعها عن الوصول الى فهم غرضه منها وكان هذه القصة
اخترعها واحد من عوام الحكماء لينسب كلام الشيخ اليه على وضع لا تعلق بالطبع

ثم قال

ثم قال قدس سره القصة الثانية وهي وقعت لي بعد عشرين سنة من اتمام
الشرح وهي منسوبة الى الشيخ وكانها هي التي اشار اليها فان ابا عبيد
الجوزجاني اورد في فهرست تصانيف الشيخ ذكر قصة سلامان وابسال
له وحاصل القصة ان سلامان وابسال كانا اخوين شقيقين وكان
ابسال اصغرهما سنا وقد تربا بين يدي اخيه ونشا صبيح الوجه عاقلا
متادبا عالما عفيفا شجاعا وقد عشقته امراة سلامان وقالت
لسلامان اخلطه باهلك ليتعلم منه اولادك فاشار عليه سلامان بذلك
فابى ابسال من مخالطة النساء فقال له سلامان ان امراتي لك
بمنزلة ام ودخل عليها واكرمته واظهرت عليه بعد حين في خلوة عشقها
له فانقبض ابسال عن ذلك وورت انه لا يطاوعها فقالت لسلامان
زوج اخاك باختي فاملكها به وقالت لاختها اني ما زوجتك بابسال
ليكون لك خاصة دوني بل لكي اساهمك فيه وقالت لابسال ان
اختي بكر حيية فلا تدخل عليها نهارا ولا تكلمها الا بعد ان تستانس
بك وليلة الزفاف باتت امراة سلامان في فراش اختها فدخل
ابسال عليها فلم تملك نفسها فبادرت بضم صدره الى صدره فارتاب

ابسال فقال في نفسه الابكار الحفرات لا تفعلن مثل ذلك فقد تغيم السماء
في ذلك الوقت بغيم فلاح منه برق ابصر بضوئه وجهها فازعجها وخرج من
عندها وعزم على مفارقتها وقال لسلامان اني اريد ان افتح لك البلاد
فاني قادر على ذلك واخذ جيشا وحارب امما وفتح البلاد لاخيه برا
وبحرا وشرقا وغربا من غير منة عليه وكان اول ذي قرنين استولى على وجه
الارض ولما رجع الى وطنه وحسب انها نسيته عاودت الى المعاشقة
وقصدت معانقته فابى وازعجها فظهر لهم عدو فوجه سلامان ابسالا
اليهم في جيوشه ففرقت المرأة في رؤساء الجيش اموالا ليرفضوه في المعركة
نفعلوا فظفر به الاعداء وتركوه جريحا وبه ذماء فحسبوه ميتا فعطف
عليه مرضعة من حيوانات الوحش والقمته حلمة ثديها واغتذى بذلك
الى ان انتعش وعوفي ورجع الى سلامان وقد احيط به واذلوه وهو
حزين من فقد اخيه فادركه ابسال واخذ الجيش والعدة وكر على الاعداء
وبددهم واسر عظيمهم وسوى الملك لاخيه ثم واطأت المرأة طابخه وطاعمه
واعطتهما مالا فاسقياه السم وكان صديقا كبيرا حسبا ونسبا وعلما
وعملا واغتم من موته اخوه واعتزل من ملكه وفوضه الى بعض معاهديه
وناج

سلامان وابسال

وناجى ربه فاوحى اليه جلية الحال فسقى المرأة والطابخ والطاعم ثلثهم
ما سقوا اخاه ودرجوا فهذا ما اشتمل عليه القصة التاويل ان سلامان
مثل النفس الناطقة وابسالا العقل النظري المترقي الى ان حصل عقلا
مستفادا وهو درجتها في العرفان ان كانت يترقى الى الكمال والمرأة
سلامان القوة البدنية الامارة للشهوة والغضب المتحدة بالنفس
صائرة شخصا من الناس وعشقها لابسال ميلها الى تسخير العقل
كما سخرت ساير القوى ليكون مؤتمرا لها في تحصيل مآربها الفانية
واباه انجذاب العقل الى عالمه واختها التي املكتها القوة العملية
المسمى بالعقل العملي المطيع للعقل النظري وهو النفس المطمئنة وتلبيسها
نفسها بدل اختها تسويل النفس الامارة مطالبها الخبيثة وترويجها
على انها مصالح حقيقية والبرق اللامع من الغيم المظلم هو الخطفة
الالهية التي تسنح في اثناء الاشتغال بالامور الفانية وهي جذبة من جذبات
الحق واذعاجه للمرأة اعراض العقل عن الهوى وفتح البلاد لاخيه اطلاع
النفس بالقوة النظرية على الجبروت والملكوت وترقيها الى عالم
الالهي وقدرتها بالقوة العملية على حسن تدبيرها في مصالح بدنها وفي

نظم امور المنازل والبدن فلذلك سماه باول ذي قرنين فانه لقب لمن
كان يملك الخافقين ورفض الجيش له انقطاع القوى الحسية والخيالية
والوهمية عنها عند خروجها الى الملاء الاعلى وفتور تلك القوى لعدم التفاته
اليها وتغذيته بلبن الوحش افاضة الكمال عليه عما فوقه من المفارقات
لهذا العالم واختلال حال سلامان لفقده اضطراب النفس عند اهمالها
تدبيرها شغلا بما فوقها ورجوعه الى اخيه التفات العقل الى انتظام مصالحها
في تدبيرها البدن والطابخ هو القوة الغضبية المشتعلة عند طلب
الانتقام والطاعم هو القوة الشهوية الجاذبة لما يحتاج اليه
البدن فتواطؤهم على هلاك ابسال اشارة الى اضمحلال العقل
في ارذل العمر مع استعمال النفس الامارة اياها لازدياد الاحتياج
بسبب الضعف والعجز واهلاك سلامان اياهم ترك النفس استعمال
القوى البدنية اخر الامر وزوال هيجان الغضب والشهوة وانكسار
عادتيهما واعتزاله الملك وتفويضه الى غيره انقطاع تدبيره عن البدن
وصيرورة البدن تحت تصرف غيرها وهذا التاويل مطابق لما ذكره
الشيخ ومما يؤيد انه قصد هذه القصة انه ذكر في رسالة في القضاء والقدر

قصة سلامان وابسال وذكر فيها حديث لمعان البرق من الغيم المظلم
الذي اظهر لابسال وجه امرأة سلامان حتى اعرض عنها تحقيق وهداية
مروي عن الشيخ المحقق نجم الدين الكبرى قدس الله سره قال الشريعة
كالسفينة والطريقة كالبحر والحقيقة كالدر ومن اراد الدر ركب في
السفينة ثم شرع في البحر ثم وصل الى الدر فمن ترك الترتيب لم يصل
الى الدر فاول شيء وجب على الطالب هو الشريعة والمراد بالشريعة
ما امره الله تعالى ورسوله من الوضوء والصلوة والصوم واداء الزكوة
والحج والاحرام وغير ذلك من الاوامر والنواهي والطريقة هو الاخذ
بالتقوى وما يقربك الى المولى من قطع المنازل والمقامات واما الحقيقة
فهي الوصول الى المقصد ومشاهدة نور التجلي كما قيل في الصلوة ان
الصلوة خدمة وقربة ووصلة فالخدمة في الشريعة والقربة في
الطريقة والوصلة في الحقيقة والصلوة جامعة لهذه الخصال الثلثة
كما قيل الشريعة ان تعبده والطريقة ان تحضره والحقيقة ان تشهده
قيل الخلوة انقطاع من الخلق الى الخالق لانه سفر من النفس الى
القلب ومن القلب الى الروح ومن الروح الى السر ومن السر الى الخالق

الكل ومسافة هذا السفر بعيدة جدا بالنسبة الى النفس وقريبة جدا
بالنسبة الى الله تعالى طهارة الشريعة بالماء وطهارة الطريقة بالتخلية
عن الهوى وطهارة الحقيقة خلوة القلب عما سوى الله وصلوة الشريعة
بالاذكار والاركان وصلوة الطريقة بالانخلاع عن الاكوان والتوجه
بالكلية الى الرحمن واستفراغ بذات المناجات في كل مكان وزمان
وصوم الشريعة بالامساك عن الطعام والشراب وصوم الطريقة
الامساك عن الادهام شغلا بمحبة رب الانام وزكوة الشريعة من كل
عشرين مثقالا نصف مثقال وزكوة الطريقة التصدق بكل الملك
ولو رايت شخصا يطير في الهوا او يمشي على البحر او ياكل النار او
غير ذلك مما يشبه الكرامات وهو يترك فرضا من فرايض الله او سنة
من سنن النبي صلى الله عليه واله فاعلم انه كذاب في دعواه وليس
فعله كرامات بل هو سحر والله اعلم زيادة تبصرة منقول عن الشيخ
المذكور قدس سره الطرق الى الله تعالى بعدد انفاس الخلايق
ولكن الذي نشرع في شرحه اقرب الطرق الى الله تعالى وارشدها
وذلك لان الطرق مع كثرة عددها محصورة في ثلثة انواع احدها

طرق ارباب المعاملات بكثرة الصوم والصلوة وتلاوة القرآن
والحج والجهاد وغيرها من الاعمال الظاهرة وهو طريق الاخيار
فالواصلون بهذا الطريق في زمان الطويل اقل من القليل وثانيها
طرق اصحاب المجاهدات والرياضات في تبديل الاخلاق وتزكية
النفس وتصفية القلب وتحلية الروح والسعي فيما يتعلق بعمارة
الباطن وهو طريق الابرار فالواصلون بهذا الطريق اكثر من
ذلك الفريق ولكن حصول ذلك من النوادر اما سال ابن منصور
عن ابراهيم الخواص في اي مقام تروض نفسك قال اروض نفسي
في مقام التوكل منذ ستين سنة فقال افنيت عمرك في عمارة
الباطن فاين انت من الفناء في الله وثالثها طريق السائرين
الى الله والطائرين بالله وهو طريق الشطار من اهل المحبة السالكين
بالجذبة فالواصلون منهم في البدايات اكثر من غيرهم في النهايات
هذا طريق المختار مبني على الموت بالارادة قال عليه السلام موتوا
قبل ان تموتوا وهي محصورة في عشرة اصول اولها التوبة وهي
الرجوع الى الله بالارادة كما ان الموت رجوع بغير الارادة لقوله تعالى

ارجعي الى ربك راضية مرضية وهي الخروج من الذنوب كلها والذنوب
ما يحجبك من الله من مراتب الدنيا والاخرة فالواجب على الطالب الخروج
من كل مطلوب سواه حتى الوجود كما قيل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب
وثانيها الزهد في الدنيا وهو الخروج من متاعها وشهواتها قليلها وكثيرها
مالها وجاهها كما ان بالموت يخرجون منها وحقيقة الزهد في الدنيا الاخروي
قال عليه السلام الدنيا حرام على اهل الاخرة والاخرة حرام على اهل الدنيا
وهما حرامان على اهل الله وثالثها التوكل على الله وهو الخروج عن الاسباب
والسبب بالكلية ثقة بالله كما هو بالموت كما قال ومن يتوكل على الله فهو حسبه
ورابعها القناعة وهي الخروج من الشهوات النفسانية والتمتعات
الحيوانية كما هو بالموت الا ما اضطر اليه من الحاجة الانسانية فلا يسرف
في الماكول والملبوس والمسكن فيختصر على ما لا بد منه لقوته وخامسها
العزلة وهي الرجوع عن مخالطة الخلق بالانزواء كالغسال للميت فينبغي
ان يكون بين يدي كالميت بين يدي الغسال يتصرف فيه كما شاء الولي المرشد
ليغسله بماء الولاية عن جنابة الاجنبية ولوث الحدوث واصل العزلة
عزل الحواس بالخلوة عن تصرف المحسوسات فان كل افة وفتنة وبلاء

ابتلى

ابتلى الروح بها وكان سبب تقوية النفس وتربية صفاتها انما دخلت
من روزنة الحواس وبها استتبعت النفس الروح الى اسفل السافلين
وقيدته بها واستولت عليه فبالخلوة وعزل الحواس ينقطع مدد النفس
عن الدنيا والشيطان باعانة الهواء والشهوة كما ان الطبيب في
معالجة المريض يستعمل اولا الاحتماء عما يضره ويزيد في علل مرضه فينقطع
بذلك عنه مدد المواد الفاسدة التي ينبعث به المرض ويتنقى به المواد
وقد قيل الحمية راس كل داء ثم يعالجه بمسهل يزيل عنه المواد الفاسدة
ويتقوى بها القوى الطبيعية والحرارة الغريزية ليزول عنه المرض
بدفع الطبيعة ويجذب الصحة فالمسهل ههنا بعد الاحتماء تنقية
المواد بالذكر الدائم وسادسها ملازمة الذكر وهو الخروج عن ذكر
ما سوى الله بالنسيان قال الله تعالى واذكر ربك اذا نسيت اي اذا
نسيت غير الله وذكرت الله كما هو بالموت واما نسبة المسهلية بالذكر
وهو كلمة لا اله الا الله فبانه معجون مركب من النفي والاثبات فبالنفي
يزيل المواد الفاسدة التي تولد منها امراض القلب وقيود الروح
وتقوية النفس وتربية صفاتها وهي الاخلاق الذميمة النفسانية

والاوصاف الشهوانية الحيوانية وتعلقات الكونين وبالاثبات
لى الله بنوله يحصل صحة القلب وسلامته عن الرزايل من الاخلاق
بانحراف مزاجه الاصلية واستواء مزاجه بنوره وحيوته بنور الله فيتجلى
الروح بشواهد الحق ويتجلى ذاته وصفاته واشرقت الارض النفس
بنور ربها وزالت عنه الظلمات وصفاتها يوم تبدل الارض غير
الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار فعلى قضية فاذكروني
اذكركم يتبدل الذاكرية بالمذكورية والمذكورية بالذاكرية فيفنى الذاكر
في الذكر ويبقى المذكور خليفة للذاكر فاذا اطلبت الذاكر وجدت المذكور
واذا اطلبت المذكور وجدت الذاكر شعر انا من اهوى ومن اهوى انا
نحن روحان حللنا بدنا فاذا ابصرتني ابصرته واذا ابصرته
ابصرتنا وسابعها التوجه الى الله بالكلية وهو الخروج عن كل داعية
تدعو الى غير الحق كما هو بالموت فلا يبقى له مطلوب ولا محبوب ولا مقصود
الا الله ولو عرض عليه مقامات جميع الانبياء والمرسلين لا يلتفت
اليها بالاعراض عن الالحظ قال الجنيد رضي الله عنه لو اقبل صديق على الله
الف الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فما فاته اكثر مما ناله وثامنها الصبر

وهو الخروج عن حظوظ النفس بالمجاهدة والمكابدة كما هو بالموت
والثبات على فطامها عن مالوفاتها التي تركتها وخمود شهواتها و
الاستقامة على الطريق المثلى بتصفية القلب وتجلية الروح قال الله تعالى
وجعلنا منهم ائمة يهدون بامرنا لما صبروا وكانوا باياتنا يوقنون
وتاسعها المراقبة وهو الخروج عن حوله وقوته كما هو بالموت مراقبا
لمواهب الحق متعرض لنفحات الطافه معرضا عما سواه مستغرقا في
بحر هواه مشتاقا الى لقائه الى ان قلبه يحن ولديه روحه تان تبريستعين
عليه ومنه يستغيث اليه حتى يفتح الله له باب رحمته فلا ممسك لها وما
ويغلق عليه باب عذابه وبما يفتح لما يفتح له بنور ساطع من رحمة الله
على النفس يزول ظلمة امارة النفس في لحظة ما لا يزول بثلاثين سنة
بالمجاهدات والرياضات كما قال الله تعالى الا ما رحم ربي وهو الاختيار
بل يتبدل السيئات بحسنات الروح بقوله تعالى يبدل الله سيئاتهم
حسنات بل حسنات الابرار سيئات المقربين فيبدل سيئات
المقربين بحسنات الطافه لقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة
فهذه زيادة حسنات لالطاف الحق وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

وعاشرها الرضا وهو الخروج عن رضاء نفسه بالدخول في رضاء الله بالتسليم
للاحكام الازلية والتفويض لتدبيراته الابدية بلا اغراض ولا اعتراض
كما هو بالموت كما قال بعضهم وكلت الى المحبوب امري كله فان شاء
احياني وان شاء اتلفا هواي له فرض تعطف ام جفا ومنهله عذب تكدر
ام صفا فمن يموت بارادته عن هذه الاوصاف الظلمانية والنبوه
الانسانية جعلنا له نورا من انوار جمالنا يمشي به اي بذلك النور لقوله
به يمشي في الناس اي في ساير الناس يمشي بالنوات ويشاهد احوالهم
كمن مثله في الظلمات اي كمن بقي في ظلمات شجرة الانسانية ليس
بخارج منها لا من رتبة المؤمنية ولا ابتدائية الولاية والنبوة فافهم ذلك
والله اعلم ارشاد في معرفة احوال الابدال قال العارف الرومي قدس سره
كيست ابدال انكه او مبدل شود خمرش از تبديل يزدان خل شود ونقل
عن بعض المشايخ قال كان لنا صاحب من الصالحين كان فقيها ذا ورع
وفضل اخبرني وفقه الله بينا انا ذات ليلة في مصلاي قد اكملت حزبي
وجعلت راسي بين ركبتي اذكر الله اذ احسست بشخص من الابدال فدخلني
منه فزع فقال من استانس بالله لم يفزع قال فقلت الا في كل حال ثم

الصمت فقلت يا سيدي بماذا يصير الابدال ابدالا فقال بالاربعة التي ذكرها ابو طالب
في القوت الصمت والعزلة والجوع والسهر ثم انصرف عني فهذه الاربعة
هي عماد الدين ولما كان الغرض تبيين احوال الاربعة بينها في فصول الاربعة
فقال فصل في الصمت الصمت على قسمين صمت باللسان عن الحديث بغير الله
تعالى جملة واحدة وصمت بالقلب عن خاطر يخطر له في النفس في كون من الاكوان
البتة فمن صمت لسانه ولم يصمت قلبه خف وزره ومن صمت لسانه وقلبه
ظهر سره وتجلى له ربه ومن صمت قلبه ولم يصمت لسانه فهو ناطق بلسان
الحكمة ومن لم يصمت لسانه ولا قلبه كان مملكة للشيطان ومسخرة له فصمت
اللسان من منازل العامة وارباب السلوك وصمت القلب من صفات
المقربين واهل المشاهدات وحال صمت السالكين السلامة من الافات
وحال صمت المقربين مخاطبات التانيس فمن التزم الصمت في جميع الاحوال
كلها لم يبق له حديث الا مع ربه فان الصمت على الانسان محال على نفسه فاذا
انتقل من الحديث مع الاغيار الى الحديث مع ربه كان بحيا مقربا مؤيدا
في نطقه اذا نطق نطق بالصواب لانه ينطق مع الله تعالى كما قال في حق نبيه
صلى الله عليه وآله وما ينطق عن الهوى فالنطق بالصواب نتيجة الصمت عن الخطأ

والكلام مع الاخطاء في كل حال وبغير الله سوء من كل وجه قال الله تعالى لا خير
في كثير من نجويهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس وكمال
شروطها قال الله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وكمال الصمت
مقام الورع على ضد به والصمت يورث معرفة الله تعالى **فصل** في العزلة العزلة
سبب لصمت اللسان فمن اعتزل عن الناس لم يجد من يحادثه فاداه ذلك
الصمت باللسان والعزلة على قسمين عزلة المؤيدين وهي بالاجسام عن مخالطة
الاغيار وعزلة المحققين وهي بالقلوب عن الاكوان فليست قلوبهم محلا لأثر
سوى العلم بالله الذي هو شاهد الحق فيها الحاصل من المشاهدة وللمعتزلين نيات
ثلثة نية اتقاء شر الناس ونية اتقاء شر المتعدي الى الغير وهو الذي
ارفع من الاول فان في الاول سوء الظن بالناس وفي الثاني سوء الظن في نفسك
وسوء الظن بنفسك اولى لانك بنفسك اعرف ونية ايثار صحبة المولى من
جانب الملأ الاعلى فاعلى الناس من اعتزل عن نفسه ايثار صحبة ربه فمن
آثر العزلة على المخالطة فقد آثر ربه على غيره ومن آثر ربه على غيره لم يعرف احد
ما يعطيه الله من المواهب والاسرار ولا تقع العزلة في القلب الا لوحشة تطرأ على
القلب من المعزول عنه والانس بالمعزول اليه وهو الذي يسوقه الى العزلة وكانت
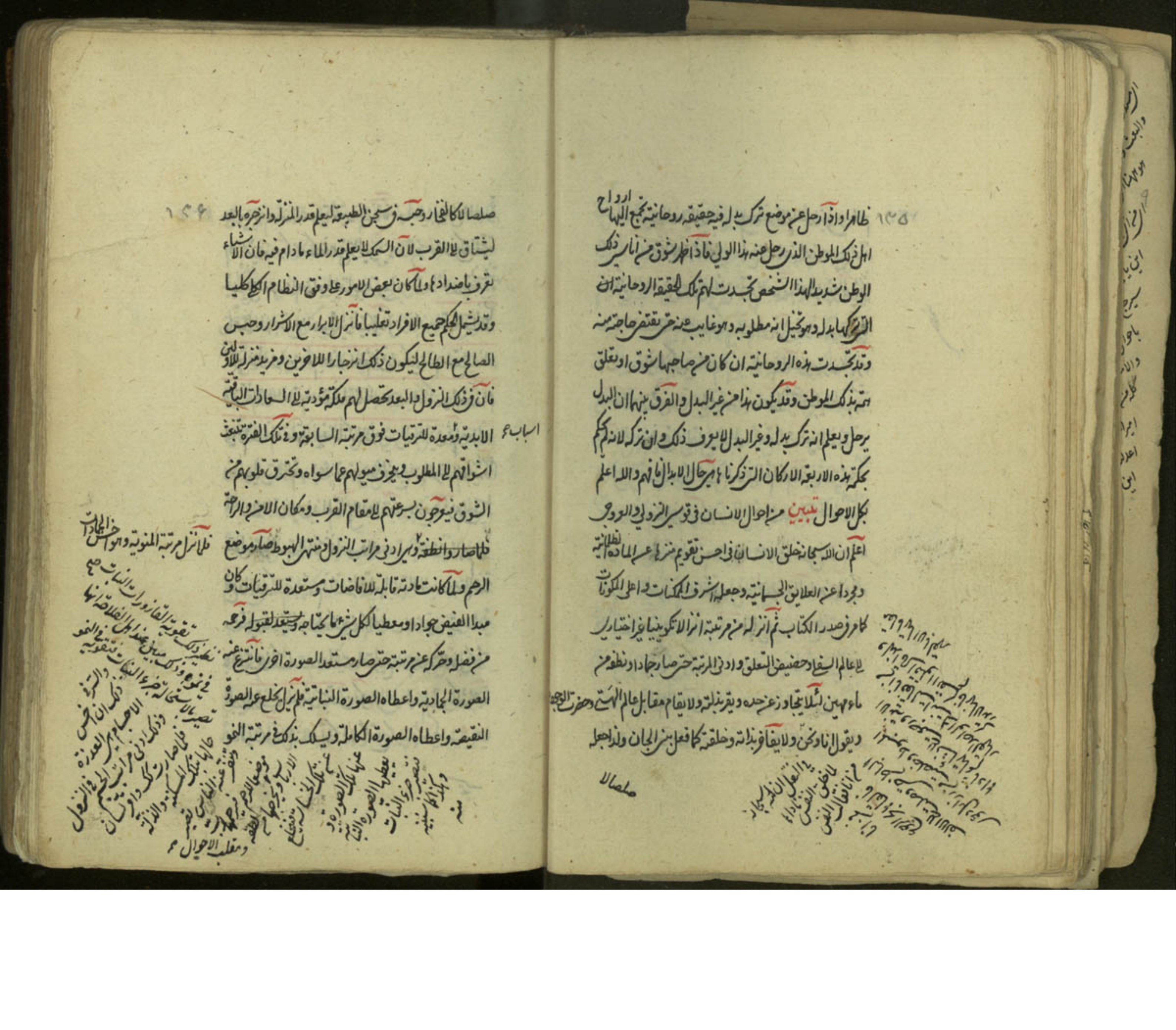
العزلة

العزلة تغني عن شرط الصمت لازم لها فهذا صمت اللسان واما صمت القلب
فلا تعطيه العزلة فقد يتحدث الواحد في نفسه بغير الله مع غير الله تعالى فلهذا جعلنا
الصمت ركنا من الاركان في الطريق فاما بنفسه فمن لازم العزلة وقف على
سر الوحدانية الالهية هذا ينتج له من المعارف والاسرار الالهية التي هي الصفة
وحال العزلة التنزيه عن الاوصاف البشرية سالكا كان المعتزل او محققا
وارفع احوال العزلة الخلوة فان الخلوة عزلة في العزلة فنتيجتها اقوى من نتيجة
عزلة العامة فينبغي للمعتزل ان يكون صاحب يقين مع الله تعالى حتى لا يكون
له خاطر متعلق خارج عن بيت العزلة فان جزم اليقين فليشتغل بعزلته
وقوته في زمان عزلته حتى يتقوى يقينه بما يتجلى له عن الله تعالى في عزلته ولا بد
له من ذلك هذا شرط محكم من شروط العزلة العزلة تورث معرفة الدنيا
فصل في الجوع الجوع هو الركن الثالث من اركان هذا الطريق الالهي
وهو يتضمن الركن الرابع الذي هو السهر كما ان العزلة تتضمن الصمت والجوع
جوعان جوع اختياري وهو جوع السالكين وجوع اضطراري وهو جوع المحققين
فان المحقق لا يجوع نفسه ولكن قد يقلل الاكل ان كان في مقام الانس
فان كان في مقام الهيبة كثر اكله فكثرة الاكل للمحققين دليل على صحة

سطوات انوار الحقيقة على قلوبهم بجمال العظمة من شهودهم وكثرة الاكل للسالكين
دليل بعدهم من الله تعالى وطردهم من بابه واستيلاء النفس الشهوانية البهيمية
بسلطانها عليهم وقلة الاكل لهم دليل على نفحات الجوع الالهي على قلوبهم
فيشغلهم ذلك عن تدبير جسومهم والجوع له حسن بكل حال ووجه وسبب
داع للسالكين والمحققين لانيل عظيم احوال السالكين واسرار المحققين
مالم يفرط بغير جائع فانه اذا افرط ادى الى الهوس وذهاب العقل
وفساد المزاج فلا سبيل للسالك ان يجوع الجوع المطلوب لنيل الاحوال
الا عن امر شيخ فاما وحده فلا سبيل لكن يتعين على السالك اذا كان
وحده التقليل من الطعام واستدامة الصيام ولزوم اكلة واحدة بين
الليل والنهار وان احب الادام الدسم فلا يتادم في الجمعة الا مرتين
ان اراد ان ينتفع حتى يجد شيخا فاذا وجده سلم امره اليه وشيخه يدبر حاله
والامر اذا الشيخ اعرف بمصالحه منه وللجوع حال ومقام فحاله الخشوع والخضوع
والمسكنة والذلة والافتقار وعدم الفضول وسكون الجوارح وعدم
الخواطر الردية هذا حال الجوع للسالكين واما حاله في المحققين فالرقة
والصفاء والمؤانسة وذهاب الكون والتنزه عن اوصاف البشرية

بالعزلة

بالعزلة الالهية والسلطان الرباني ومقامه مقام الصمداني وهو مقام
عال له اسرار وتجليات فهذه فائدة الجوع المصاحب للهمة لا جوع العامة
فان جوع العامة جوع صلاح المزاج وتنعم البدن بالصحة لا غير والجوع يورث
معرفة الشيطان عصمنا الله واياكم منه فصل في السهر السهر نتيجة الجوع
فان المعدة اذا لم يكن فيها طعام ذهب النوم والسهر سهران سهر القلب
وسهر العين فسهر القلب انتباهه من نومات الغفلات طلبا للمشاهدات
وسهر العين في بقاء القلب لطلب المسامرة فان العين اذا نامت
بطل عمل القلب وان كانت القلب غير نائم نوم العين فغاية مسامرة
سهره المقدمة لا غير السهر استمرار عمل القلب وارتقاء المنازل العلية
المخزونة عند الله تعالى والسهر يورث معرفة النفس وهي اركان
المعرفة اذا المعرفة تدور على تحصيل هذه الاربعة والمعارف معرفة الله
والنفس والدنيا والشيطان فاذا اعتزل الانسان عن الخلق وعن
نفسه وصمت عن ذكره بذكر ربه اياه واعرض عن غذاء الجسماني وسهر
عند موافقة نوم النائمين واجتمعت فيه هذه الخصال الاربعة بدلت
بشريته ملكا وعبوديته سيادة وعقله حسا وغيبته شهادة وباطنه



ظاهرا واذا رحل عن موضع ترك بدله فيه حقيقة روحانية تجمع اليها ارواح
اهل ذلك الموطن الذي رحل عنه هذا الولي فاذا ظهر شوق من اناس ذلك
الوطن شديد لهذا الشخص تجسدت لهم تلك الحقيقة الروحانية التي
الترك بما بدله وهو تخيل انه مطلوبه وهو غايب عنه حتى تقتضي حاجة منه
وقد تجسدت هذه الروحانية ان كان من صاحبها شوق او تعلق
همة بذلك الموطن وقد يكون هذا من غير البدل والفرق بينهما ان البدل
يرحل ويعلم انه ترك بدله وغير البدل لا يعرف ذلك وان ترك لانه لم يحكم
بحكمة هذه الاربعة الاركان التي ذكرناها في حال الابدال فافهم والله اعلم
بكل الاحوال **تبيين** من احوال الانسان في قوسي النزول والعروج
اعلم ان الله سبحانه خلق الانسان في احسن تقويم منزها عن المادة الظلمانية
ومجردا عن العلايق الجسمانية وجعله اشرف الممكنات واعلى المكونات
كامن في صدر الكتاب ثم انزله من مرتبة انزالا تكوينيا غير اختياري
الى عالم السفلي وحضيض التعلق وادنى المرتبة حتى صار جمادا ونطفة من
ماء مهين لئلا يتجاوز عن حده ويقر بذلته ولا يقام مقابل عالم الهيبة وحضرة الوجود
ويقول انا ونحن ولا يفتخر بذاته وخلقته كما فعل ابو الجان وانه جعله
صلصالا

صلصالا كالفخار وحبسه في سجن الطبيعة ليعلم قدر المنزلة وان زجره بالبعد
ليشتاق الى القرب لان السمك لا يعلم قدر الماء ما دام فيه فان الاشياء
تعرف باضدادها ولما كان بعض الامور على وفق النظام الكلي كليا
وقد يشمل الحكم جميع الافراد تغليبا فانزل الابرار مع الاشرار وحبس
الصالح مع الطالح ليكون ذلك انزجارا للاخرين ومزيد منزلة للاولين
فان في ذلك النزول والبعد تحصل لهم ملكة مؤدية الى السعادات الباقية
الابدية ومعدة للترقيات فوق مرتبة السابقة وفي تلك الفترة تنبعث اسباب ج
اشواقهم الى المطلوب وينصرف ميولهم عما سواه وتحترق قلوبهم من
الشوق فيرجون بسرعتهم الى مقام القرب ومكان الامن والراحة
فلما صار نطفة وبرا في مراتب النزول ومنتهى الهبوط صار موضع
الرحم ولما كانت مادته قابلة للافاضات ومستعدة للترقيات وكان
مبدا الفيض جوادا ومعطيا لكل شيء ما يحتاجه ومستعد لقبوله فرحمه
من فضله وحركه عن مرتبة حتى صار مستعد الصورة اخرى فانتزع عنه
الصورة الجمادية واعطاه الصورة النباتية فلم يزل يخلع عنه الصورة
النقيصة واعطاه الصورة الكاملة ويسلك بذلك في مرتبة النمو

حتی صار مستعد الصورة الحیوانیة فافاضها علیه بعد خلع الصورة
النباتیة عنه وهکذا سلکه فی مرتبة الحیوانیة ورباه سبحانه فی تلک المرتبة
بتبدیل الصور واعطاء ما یحتاجه حتی صار مستعد الصورة الانسانیة
فاعطاها له بعد نزع الصور الحیوانیة کما قال عز شانه ولقد خلقنا الانسان
من سلالة من طین ثم جعلناه نطفة فی قرار مکین ثم خلقنا النطفة
علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فکسونا العظام
لحما ثم انشاناه خلقا اخر فتبارک الله احسن الخالقین ثم اعطاه
الاسباب والقدرة علی الصعود والخروج عن المرتبة الدنیة وامرهم
بالعود الی المقر الاصلی والمقام الاعلی وذلک عروج تدریجی اختیاری
متفاوتة بالنسبة الی الاشخاص والاعصار فکان انزالهم علی
نهج واحد وکذا تربیتهم فی الخلق واتمامها وابقاء البدن من التغذیة
والتنمیة ولا یتفاوت فی ذلک بین الاشخاص لان قیومیته متساویة
بالنسبة الی الممکنات ورحمانیته عامة لجمیع الموجودات کما قال فی کلامه
المجید الرحمن علی العرش استوی ولکن فی العود لهم طرق متکثرة بعدد
الافراد کما قال الشاعر برنگ دانهٔ تسبیح کرچه رشته یکیست ٭ رهی

بذکر

بذکر خدا هر دلی جدا دارد ٭ فلما علم الله تعالی استطاعتهم فی الازل
وتفاوت مراتبهم فی العمل فکلف کل واحد بقدر وسعه واخذ منهم
المیثاق علی ذلک قال امیر المؤمنین علیه السلام ازاح العلل فی التکلیف
وسوی التوفیق بین الضعیف والشریف مکن اداء المامور وسهل
سبیل الاجتناب المحظور لم یکلف الطاعة الا بقدر الوسع والطاقة
ونشا تفاوت التکلیف من اختلاف موادهم واستعدادهم فی الرجوع
ولذلک عین فی کل عصر طریق ولکل امة شریعة تکون لهم صالحة بمقتضی
طباعهم واعصارهم وجعل لکل فرقة نبیا یهدیهم الی الحق بما یوافق
احوالهم وبذلک تظهر فایدة النسخ فمنهم الذین یوفون بعهد الله
ولا ینقضون المیثاق یصلون ما امر الله به ان یوصل ویخافون سوء
الحساب ویدرؤن بالسیئة الحسنة اولئک لهم عقبی الدار ومنهم
الذین ینقضون عهد الله من بعد میثاقه ویقطعون ما امر الله به
ان یوصل ویفسدون فی الارض اولئک لهم اللعنة ولهم سوء الدار
فمن صرف استعداده فی کسب الامور الحقة والمعارف الیقینیة بلغ
اعلی علیین ومن صرفه فی الامور الباطلة والمطالب الوهمیة البعیدة

عن الحق يهبط الى اسفل السافلين ومن لم يخرجه من القوة الى الفعل
مكث في الظلمة الهيولانية كما قيل يار نيكت رفته برچرخ برين
يار فسقت رفته در قعر زمين * تو بماندی در میانه الخنان * بی مدد
چون آتش از کاروان * فللناس درجات ومقامات لا يتناهى
مقابل استعداداتهم للاعمال وكسب المعارف فمن تم ذلك بلغ حده
والا نقص عن درجته بقدر ما نقص في السلوك فاسرعهم سيرا في
طريق الحق جاوز مرتبة الملئكة المقربين واسرع السير منهم في الشرود
وصل الى قعر الجحيم روى في الكافي عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام
قال لما عرج برسول الله صلى الله عليه واله انتهى به جبرئيل عليه السلام
الى مكان فخلى عنه فقال له يا جبرئيل اتخليني على هذه الحال فقال امضه
فوالله لقد وطئت مكانا ما وطاه بشر وما مشى فيه بشر قبلك
وايضا روى فيه عن علي بن ابي حمزه قال سال ابو بصير ابا عبد الله عليه السلام
وانا حاضر فقلت جعلت فداك كم عرج برسول الله صلى الله عليه واله فقال
مرتين فاوقفه جبرئيل موقفا فقال له مكانك يا محمد فلقد وقفت
موقفا ما وقفه ملك قط ولا نبي ان ربك يصلي فقال يا جبرئيل وكيف

يصلي

يصلي قال يقول سبوح قدوس انا رب الملئكة والروح سبقت رحمتي
غضبي فقال اللهم عفوك عفوك قال وكان كما قال الله قاب قوسين
او ادنى فقال له ابو بصير جعلت فداك ما قاب قوسين قال ما بين
سيتها الى راسها فقال كان بينهما حجاب يتلالأ يخفق ولا اعلمه
الا وقد قال زبرجد فنظر مثل سم الابرة الى ما شاء الله من نور العظمة
فقال الله تبارك وتعالى يا محمد قال لبيك ربي قال من لامتك من
بعدك قال الله اعلم قال علي بن ابي طالب امير المؤمنين وسيد المسلمين
وقائد الغر المحجلين قال ثم قال ابو عبد الله عليه السلام لابي بصير يا ابا محمد والله
ما جاءت ولاية علي من الارض ولكن جاءت من السماء مشافهة
بيانه الله اعلم ان النبي صلى الله عليه واله جاوز في سيره ليلة المعراج
عن عالم الناسوت حتى دخل عالم الملكوت وتجلى بصور الملكوتية
فاستقبله جبرئيل عليه السلام هناك واذهب به الى عالم اللاهوت
فخلعت عن صورة المثالية واتحد مع العقول الكاملة وسار في تلك
المرتبة وشايعه جبرئيل الى حتى قرب عالم الجبروت واتصف بصفاته
سبحانه وصار مظهرا لها وظهرت عنه اثار الربوبية كما قال عليه السلام

او ادنى
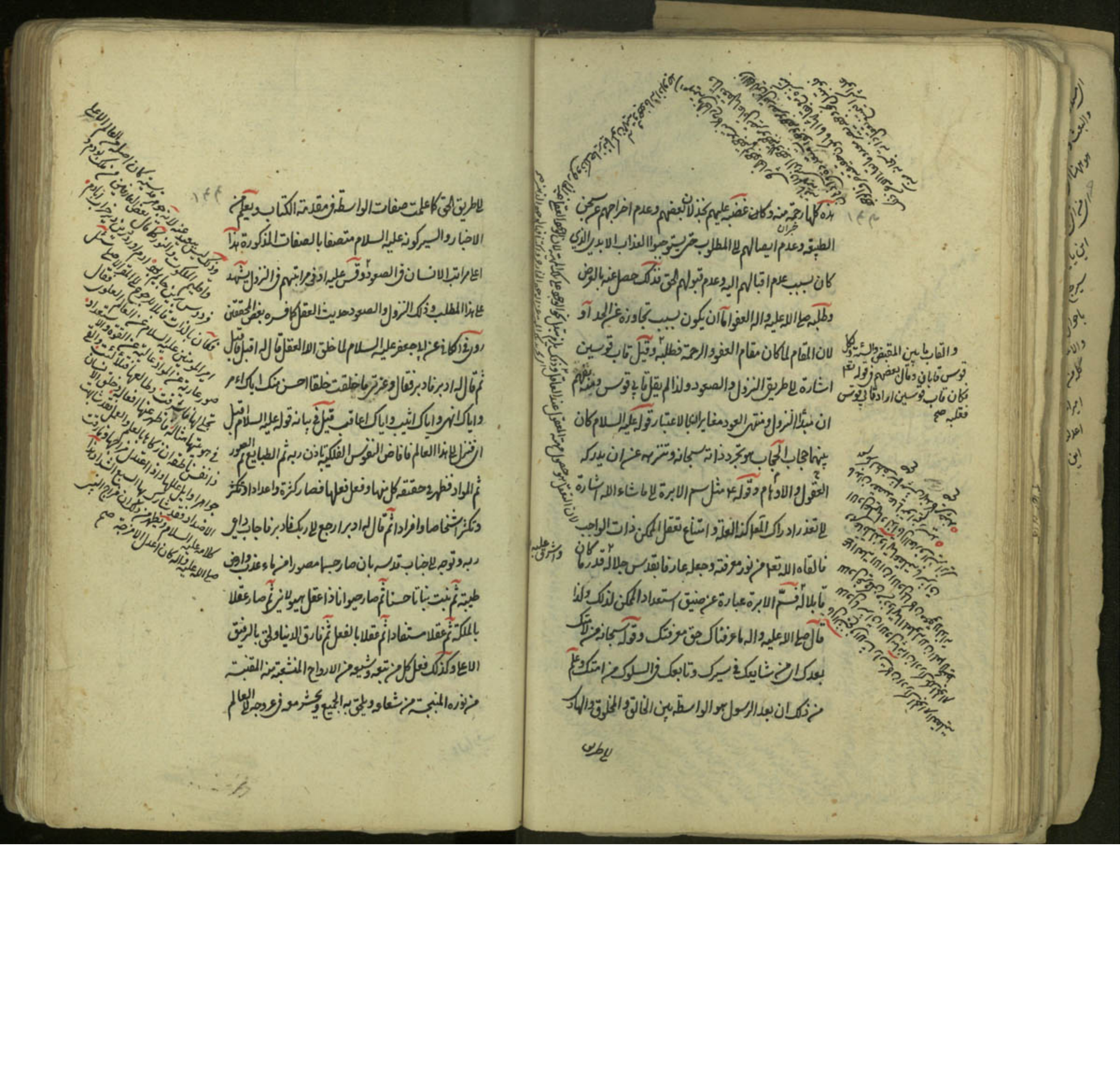


انا اصوم من ربنا سبتين ان طهرت في صفاته سبحانه الا الصفتين الوجوب
والقدم فبهت عن عظمة ربه وانسلخ عن انانيته في جنب جلال مبدئه
وابتهج بمقام القرب ويذهب بجذبات ربه بلا اختيار فقال له
جبرئيل مكانك يا محمد اي قف في مكانك ومرتبتك ولا تتجاوز حدا لامكان
ان ربك يصلي اي يرحم على عباده لان الصلوة منه سبحانه تكون بمعنى
الرحمة والرحمة تشمل الضعفاء اكثر وتصل ذوات المسكنة غالبا
فقال كيف يصلي قال يقول سبوح قدوس انا رب الملئكة والروح سبقت
رحمتي غضبي قوله سبحانه سبوح قدوس اي انا سبوح قدوس حذف
المبتدا لاختصاصهما بذاته تعالى وهما صيغتان بنيا للمبالغة في التنزيه
والفرق بينهما ان الاول يدل على تنزه الموصوف عن النقايص
اعم من ان يكون ذلك بسبب انه او غيره والثاني يدل على ان ذاته
يقتضي التنزه عن جميع النقايص او ان الاول تنزيه في الذات
والثاني في الصفات والافعال وانما اكتفى باتصاف ذاته بصفات
الجلال اعني تنزيهه عن النقايص عن صفات الكمال اي اتصافه
بالصفات الوجودية لان مع ثبوت الاولى كان مستغنيا عن ذكر الثانية

وقيل الصلوة من العبد بمعنى الخضوع والاقرار بعظمته سبحانه ومنه تعالى بمعنى اظهار العظمة فقال جبرئيل على ما استقر في مكانك واستوى بحالك ان ربك يظهر العظمة ونور جلاله وكان منتهيا بذاته اجل الابتهاج صح

فان سلب كل صفة كمال عنه يكون نقصا له فسلب جميع الصفات
النقيصة عنه يستلزم كونه مستجمعا لجميع الصفات الكمالية فهو الله
الواحد الاحد المتفرد في الالوهية ثم وصف ذاته بصفة الفعل فقال
انا رب الملئكة والروح اي انا رب الارباب وموجد كل حقيقة ومبدئ
ملكوت كل شيء لاني موجدها ومربيها ومكملها في كمالاتها النوعية وكذا
خالق ما تحتها من السفليات بطريق الاولى ولذا لم يذكره لان خلق الاولين
كان ابداعيا ولا عن شيء والاخرين مكونات محصلة من الامور الموجهة
الكائنة في الاعيان فالاول اعظم عن الثاني عند النظر قوله سبحانه سبقت
رحمتي غضبي وذلك لان الرحمة مقتضى ذاته المقدسة والغضب يصدر عنه
بالنسبة الى افعال الغير ومجازاته على ذلك او لان كلما يصدر عنه فهو خير
محض ورحمة صرفة وما يترتب عليه من الشر ويكون باعتبار مقتضيات
المواد وطبايع الخسيسة او اشارة الى القوسين لان ايجاد النفوس
في عالم التجرد وانزالها عن المرتبة الاعلى الى المرتبة الادنى وتنبيهها ثم
ترقيها من المرتبة الدنية واعطاء كمالاتها النوعية وايجاد الاسباب لها
واقدارها على الصعود وارشادها بارسال الرسل واراءتها طريق الحق

وما بالذات مقدم على ما بالغير صح



بذه كلها رحمة منه وكان غضبه عليهم بخذلان بعضهم وعدم اخراجهم عن سجن
الطبيعة وعدم ايصالهم الى المطلوب حتى يستوجبوا العذاب الابدي الذي
كان بسبب عدم اقبالهم اليه وعدم قبولهم الحق فذلك حصل عنه بالوض
وطلبه صلى الله عليه وآله العفو اما ان يكون بسبب تجاوزه عن الحد او
لان المقام لما كان مقام العفو والرحمة فطلبه وقيل ثم قاب قوسين
اشارة الى طريق النزول والصعود ولذا لم يقل قاب قوس وفيه نظر لان
ان مبدأ النزول ومنتهى العود متغاير الا بالاعتبار قوله عليه السلام كان
بينهما حجاب الحجاب هو تجرد ذاته سبحانه وتنزهه عن ان يدركه
العقول والاوهام وقوله مثل سم الابرة الا ما شاء الله اشارة
الى تعذر ادراك المعلول كنه العلة وامتناع تعقل الممكن ذات الواجب
فالقاه الله تعالى من نور معرفته وجعله عارفا بقدس جلاله قدر ما كان
قابلا له فسم الابرة عبارة عن ضيق استعداد الممكن لذلك ولذا
قال صلى الله عليه وآله ما عرفناك حق معرفتك وقوله سبحانه من لاتك
بعدك ان من شايعك في سيرك وتابعك في السلوك من امتك وعلم
من ذلك ان بعد الرسول هو الواسطة بين الخالق والمخلوق والهادي

الى طريق

الى طريق الحق كما علمت صفات الواسطة في مقدمة الكتاب ويعلم من
الاخبار والسير كونه عليه السلام متصفا بالصفات المذكورة هذا
اعلى مراتب الانسان في الصعود وقس عليه ادنى مراتبهم في النزول ويشهد
على هذا المطلب وذلك النزول والصعود حديث العقل كما فسره بعض المحققين
روي عن ابي جعفر عليه السلام لما خلق الله العقل قال له اقبل فاقبل
ثم قال له ادبر فادبر فقال وعزتي ما خلقت خلقا احسن منك اياك آمر
واياك انهى واياك اثيب واياك اعاقب قيل في بيانه قوله عليه السلام اقبل
اي تنزل الى هذا العالم فافاض النفوس الفلكية باذن ربه ثم الطبايع ثم الصور
ثم المواد فظهر في حقيقة كل منها وفعل فعلها فصار كثرة واعدادا وتكثر
وتكثر اشخاصا وافرادا ثم قال له ادبر ارجع الى ربك فادبر فاجاب داعي
ربه وتوجه الى جناب قدسه بان صار جسما مصورا من ماء عذب واوض
طيبة ثم نبت نباتا حسنا ثم صار حيوانا ذا عقل هيولاني ثم صار عقلا
بالملكة ثم عقلا مستفادا ثم عقلا بالفعل ثم فارق الدنيا ولحق بالرفيق
الاعلى وكذلك فعل كل من تبعه وشيعه من الارواح المنشعبة من المقتبسة
من نوره المنبجسة من شعاعه ويلحق به الجميع ويحشر معه في عوده الى العالم

الاعلى ورجوعه الى الابقى فاقباله عبارة عن توجهه الى هذا العالم الجسماني
والقائه عليه من شعاع نوره واظهار الاعيان فيه وافاضته الشعور
والادراك والعلم والنطق على كل منها بقدر استعداده وقبوله منه من
غير ان يفارق معدنه ويخلى مرتبته ومقامه في القرب بل يرشح بفضل
وجهه الفايض من الاعز وجل على وجه ما دونه والادبار عبارة عن
رجوعه الى جناب الحق وعروجه الى عالم القدس باستكماله لذاته شيئا فشيئا
من ارض المادة الى سماء العقل حتى يصل الى الاله ويستقر الى مقام الامن
والراحة ويبعث الى مقام المحمود الذي يغبطه به الاولون والاخرون
فاقباله في جميع المراتب ايجابي تكويني لا يحتمل العصيان وامر دفعي
لا يدخل تحت الزمان ولا يتطرق الى السابق عند وجه اللاحق بطلان
ولا نقصان وادباره في الاواخر تكليفي تشريعي وخلق تدريجي مقيد
بالزمان ويبطل السابق عند وجود اللاحق شخصا وجسما لا حقيقة
وروحا قال الشيخ في الاشارات تامل كيف ابتداء الوجود من الاشرف
فالاشرف حتى انتهى الى الهيولى ثم عاد من الاخس فالاخس الى الاشرف
فالاشرف حتى بلغ النفس الناطقة والعقل المستفاد واشار

العارف

[illegible]

العارف الرومي الى مراتب العود بقوله از جمادی مردم ونامی شدم
وز نما مردم بحیوان بر زدم ٥ مردم از حیوانی وادم شدم ٥ پس چه ترسم
کی ز مردن کم شدم ٥ از ملک هم بایدم جستن ز جو ٥ کل شيء هالك الا وجهه ٥
بار دیگر از ملک قربان شوم ٥ انچه اندر وهم ناید ان شوم ٥ پس عدم
گردم عدم چون ارغنون ٥ گویدم انا الیه راجعون ٥ فالجماد اشارة
الى كونه نطفة والنامي هو صيرورتها المضغة والعلقة ثم صار حيوانا بنفخ
الروح فيه ثم صار انسانا بتعلق النفس الناطقة به ثم يصير ملكا
عند رجوعه الى عالم البرزخ والمثال ثم يصير عقلا حين ترقيه عن عالم الملكوت
ورجوعه الى عالم اللاهوت وفي تلك المرتبة لا يدركه الاوهام لكون هذا العالم
عاريا عن المواد ثم عدمه عبارت عن استهلاكه تحت شعاع نور الانوار
وفنائه عند بقاء وجود المطلق كما قال الشاعر اى بر فراز مسند الا
نهجا ٥ يكلقه كرده هر دو جهانرا بكام لا ٥ با هستيت ز قيد عدم كس نميجهد
بر كل كرفته در زندان ماسوا ٥ وهنا سر عجيب كانت الاشياء بجوده باقيا
والكل في ضمن وجوده فانيا تنبيه فيجب على الانسان ان ينظر في احواله
واصل خلقته بكونه اعشاء بل انا فانا ويذكر كونه نطفة قذرة من خس

المدبرة

[illegible]

كما قال الله سبحانه فلينظر الانسان مم خلق صح

الجمادات ثم يلاحظ الطاف ربه له وتربيته اياه وتصويره في احسن الصور
واكماله في كمالاته النوعية وارزاقه من الطيبات وابداءه طريق الحق وافاضته
العلوم الحقيقية عليه وترقياته في المرتبة العلية العالية وغيرها من النعم التي
لا تحصى حتى يضع الكبر والعجب وهما اعظم الكباير وام المعاصي ويقدم على
المنع وانقياد اوامره ونواهيه وذلك اعظم العبادات وافضل الطاعات
فيسلك مسالك الحق وطريق الصديقين ومثلوا ذلك بقصة محمود واياز
قال في المثنوي كركي دا از قدر اكنده • طمطراق در جهان افكنده
از مني بودن مني را وا كذار • اي اياز از پوستينت ياد دار • ان اياز از
زيركي انگيخته • پوستين وچارق اويخته • مي رود هر روز در حجره خلا
چارقت اينست منكر در علا • مي رود هر روز در حجره برين • تا به بيند چارقي
با پوستين • زانكه هستي سخت مستي اورد • عقل از سر شرم از ديده برد
صد هزاران قرن پيشين را همين • مستي هستي بزد ره زين كمين • شد عزازيلي
ازاين مستي بليس • كه چرا ادم شود بر من رئيس • خواجه ام من نيز خواجه زاده ام
صد هنر را قابل و اماده ام • در هنر من از كسي كم نيستم • تا بخدمت پيش دشمن
بيستم • من ز اتش زاده ام او از وحل • پيش اتش مر وحل را چه محل

[illegible]

ان كجا بود اندران دوري كه من • صدر عالم بودم و فخر زمن • شعله
ميزد اتش جان سفيه • كاتشي بود الولد سر ابيه • ايقاظ اعلم ان الله
سبحانه جعل ذوات الادراك من المخلوقات ثلثة اقسام قسم كان ذوات
الادراكات الجزئية من الامور المحسوسة ولا يفهم دون المحسوسات
فلا يقدر على التعقل وادراك الكليات وتحصيل العلوم النظرية وهو
البهايم والسباع وساير الحيوانات كلها وذلك القسم خالية عن التردد
والتشويش اذ ليس لها الا هم واحد هو تحصيل مشتهياتها وعبادة
بطنها وفرجها وقسم كان ذوات الادراكات الكلية وتعقلات
الامور الغايبة عن الحواس وليس لهم ميل الى الامور الشهوية والغضبية
ولا يكون في ذواتهم دواع لذلك لانهم نور محض وهم العقول وانما
كان لهم ايضا هم واحد وهو الاستفاضة من المبدأ والابتهاج بقدس
جلاله والتوجه اليه دائما لشروق الانوار على سرائرهم فهذا القسم
ايضا بجانب عن التردد والاضطراب وقسم كان له حظ من القسمين
فكان له ميل الى الجانبين احدهما التكميل جوهره والاخر لتكميل التردد وهو
الانسان فكان مترددا الى الطرفين فتميل النفس تارة الى المبدا للاستفاضة

العلوم الحقيقية والمعارف اليقينية وادراك اللذات العقلية والروح
عن المرتبة الدنية وتجذب القوى معها في ذلك وتميل القوى تارة الى تحصيل
مدركاتها وتجذب النفس الى تدبير البدن وتحصيل مشتهياتها وطلب
اللذات الحسية وتجبرها على ذلك رنیسان کشان سوی خوشان
زانسوی سوی ناخوشان ، یا بشکند یا بگذرد کشتی ازاین کردابها ،
فيكون دائما في العذاب بين المخالفين الى ان يختار احد الجانبين وينسى
عن الجانب الاخر فهناك ايضا ثلثة اقسام قسم تكون نفوسهم قوية فيقهرون
القوى بالرياضة والمجاهدة ويجعلونها مغلوبة حتى لا يبقى منها اثر ولا يكون
لها داعية فيتوجهون الى جانب القدس بالسكينة وفراغ البال من غير
تردد واضطراب وهم ذوات النفوس المطمئنة كبعض الانبياء والاولياء
كما قال صلى الله عليه وآله وسلم شيطاني على يدي وقسم يصيرون لضعف
نفوسهم مقهورين للقوى ومغلوبين لها فيتوجهون دائما الى تحصيل مقتضيات
الشهوة والغضب وينسون عن المبدأ والمقام الاعلى ولا يخطر ببالهم
شيء من العالم العلوي فليس لهم هم الا تحصيل مشتهياتهم وعبادت
بطونهم وفروجهم روي ان عارف قال لصاحبه ما اشبه حالك بقوم

ليس لهم شغل الا الاكل والنوم والجماع قال السعدي رحمه الله خواجه را بين
که از سحر تا شام ، دارد اندیشه شراب وطعام ، شکم از خوش شد لاد حو بینی
کاه پر میکند کهی خالی ، فارغ از خلد دایم از دوزخ ، جای ادمی زابهت
یا مطبخ ، فلا يكون لهم معارض من العقل فيحطون على جيفة الدنيا بحضور
القلب واطمينان النفس لان النفس هنا مقهورة ومنجذبة مع القوى
فلو كان لهم حزن كان بسبب عدم وصولهم الى مشتهياتهم ومطالبهم الخسيسة
واولئك اخس من البهايم لان لها هم البطن والفرج ولهم مع ذلك
هم الكسوة والمسكن وطلب الجاه والمال وجمع الذخاير وغيرها مما مر
اوصافهم في باب الثالث وهم ذوات النفوس الامارة كاهل الدنيا وطالبيها
ادمی زاده طرفه معجونیست ، از ملایک سرشته واز حیوان ، چون کند
میل این شود به ازاین ، ور کند میل ان شود کم ازان ، وقسم كان
على تردده باقيا ويجادل مع القوى دائما فكان تارة مغلوبا وتارة غالبا
حتى يموت وينسلخ عنه تلك الدواعي وهم ذوات النفوس اللوامة كالمؤمنين
واهل التقوى فالقسم الاول منهم كان في زمرة الملئكة بل هم الاشرف
والقسم الثاني من الانعام بل هم الاضل والقسم الثالث كان باقيا

۱۵۱ علی حقیقة الانسانیة مالغ المثنوی در حدیث امد که یزدان مجید * خلق
عالم را سه گونه افرید * یک گره را جمله عقل علم جود * او فرشتست و نداند جز سجود
نیست اندر عنصرش حرص و هوا * نور مطلق زنده از عشق خدا * یک گروه دیگر از
دانش تهی * همچو حیوان از علف در فربهی * او نه بیند جز که اصطبل و علف
از شقاوت غافلست و از شرف * این سیم هست ادمیزاد و بشر * از فرشته
نیمی و نیمیش خر * نیم خر خود مایل سفلی بود * نیم دیگر مایل علوی بود * تا کدامین
غالب اید در نبرد * زین دوگانه تا کدامین برد نرد * عقل ار غالب شود
پس شد فزون * از ملایک این بشر در آزمون * شهوت ار غالب شود پس کمترست
از بهایم این بشر کان ابترست * این دو قوم اسوده از جنگ و حراب
وین بشر با دو مخالف در عذاب * وین بشر هم ز امتحان قسمت شدند * ادمی شکل و
سه امت شدند * یک گره مستغرق مطلق شدند * همچو عیسی با ملک ملحق شدند
نقش ادم لیک معنی جبرئیل * رسته از خشم و هوا و قال و قیل * از ریاضت
جسته و زهد و جهاد * گوییا از ادمی او خود نزاد * قسم دیگر با خران ملحق شدند
خشم محض و شهوت مطلق شدند * وصف جبریلی در ایشان بود رفت * تنگ بود
ان خانه و ان وصف زفت * مرده گردد شخص کو بیجان شود * خر شود چون

جان

۱۵۲ جان او بی ان شود * زاغ گردد چون پی زاغان رود * جسم گردد جان چو
ان بیجان شود * ادر حیوانها فزونتر جان کند * در جهان باریک کاریها کند
مکر و تلبیسی که ان داند تنید * ان ز حیوان دگر ناید پدید * جامهای زرکشیرا
بافتن * درها از قعر دریا یافتن * خورده کاریهای علم هندسه * یا نجوم و علم
طب یا فلسفه * که تعلق با همین دنیستش * ره بهفتم اسمان برنیستش
این همه علم بنای اخرست * که عماد بود گاو و اشترست * بهر استبقای حیوان چند روز
نام ان کردند این گیجان رموز * لاجرم اسفل بود از سافلین * ترک ان کن
لا احب الافلین * زانکه استعداد تبدیل و نبرد * بودش از پستی و از او فوت کرد
باز حیوانرا چه استعداد نیست * عذر ان اندر بهیمی روشنیست * زو چه استعداد
شد کان رهبرست * هر غذایی کو خورد مغز خرست * گر بلادر خورد او افیون شود
سکتهٔ بی عقلیش افزون شود * ماند یک قسم دگر اندر جهاد * نیم حیوان نیم
حی با رشاد * روز و شب در جنگ و اندر کشمکش * کرده چالیش اولش با اخرش
همچو مجنون در تنازع با شتر * که شتر چربید و که مجنون حر * همچو مجنون اند و
چون ناقش یقین * میکشد این پیش و ان واپس یقین * میل مجنون پیش
ان لیلی روان * میل ناقه پس سوی کره روان * یکدم ار مجنون ز خود غافل شدی

۱۵۳ ناقه گردیدی و واپس آمدی • عشق و سودا چونکه پر بودش بدن • می نبودش
چاره از بیخود شدن • زانکه او باشد مراقب عقل بود • عقل را سودای
لیلی در ربود • لیک ناقه بس مراقب بود و چست • چون بدیدی او مهار خویش سست •
فهم کردی زو که غافل گشت و دنگ • رو سپس کردی بکره بی درنگ • چون بخود باز
آمدی دیدی ز جا • کو سپس رفتست بس فرسنگها • در سه روزه ره بدین احوالها •
ماند مجنون در تردد سالها • گفت ای ناقه چه هر دو عاشقیم • ما دو ضد پس همره
نالایقیم • نیست بر وفق منت مهر و مهار • کرد باید از تو صحبت اختیار •
این دو همره یکدگر را راه زن • گمره آن جان که فرو ناید ز تن • جان ز هجر عرش
اندر فاقهٔ • تن ز عشق خاربن چون ناقه • جان گشاید سوی بالا بالها •
در زده تن در زمین چنگالها • تا تو با منی باشی ای مرده وطن • پس ز لیلی دور
ماند جان من • روزگارم رفت زین گون حالها • همچو تیه و قوم موسی سالها •
خطوتینی بود این ره تا وصال • مانده‌ام در ره ز شستت شصت سال • راه نزدیک و
بماندم سخت دیر • سیر گشتم زین سواری سیر سیر • سرنگون خود را ز اشتر در فکند •
گفت سوزیدم ز غم تا چند چند • تنگ شد بر وی بیابان فراخ • خویشتن افکند
اندر سنگلاخ • آنچنان افکند خود را سخت زیر • که مخلخل گشت جسم آن دلیر •

خود

۱۵۴ خود چنان افکند خود را سوی پست • از قضا آن لحظه پایش هم شکست •
پاش چون بشکست گفتا گو شوم • در خم چوگانش غلطان میروم •
زین کند نفرین حکیم خوش دهن • بر سواری کو فرو ناید ز تن • عاشق
مولی کم از لیلی بود • گوی گشتن بهر او اولی بود • **حدیث و بیان** روی عن ابی عبد الله
علیه السلام انه قال لو قرأ رجل لیلة ثلث و عشرین من شهر رمضان
انا انزلناه فی لیلة القدر الف مرة لاصبح و هو شدید الاعتراف
بما یخص به فینا و ما ذلک الا لشیء عاینه فی نومه اقول حصول ذلک
الاعتقاد مبنی علی فهم معانی السورة و معرفة احوال من نزلت علیه
و من یکون محبطا للوحی اعلم ان المراد بنزول القران فی لیلة القدر
هو نزوله الاولی الاجمالی من عالم الغیب الی عالم الشهود روی حفص
بن غیاث عن الصادق علیه السلام انه نزل القران جملة واحدة
فی شهر رمضان الی البیت المعمور ثم نزل فی طول عشرین سنة و المستفاد
من الاخبار ان القران نزل جملة فی لیلة القدر الی البیت المعمور فقیل
کانه قلب النبی صلی الله علیه و آله یدل علیه قوله تعالی نزل به الروح الامین
علی قلبک ثم نزل فی عشرین سنة من باطن قلبه الی ظاهر لسانه.
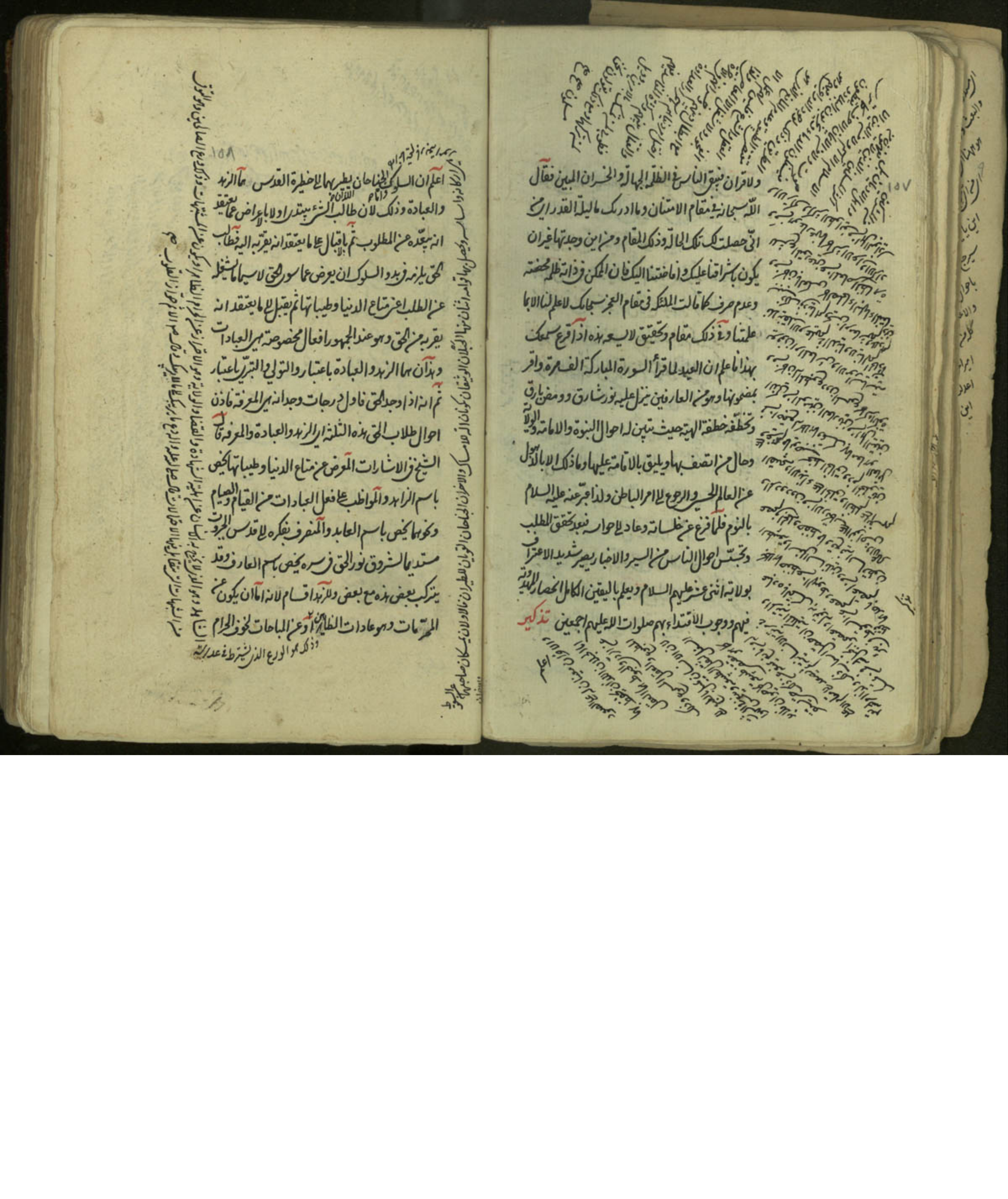
نزول القرآن لیلة القدر

[illegible]

كلما اتاه جبرئيل بالوحي قال بعض العارفين معنى انزاله في ليلة القدر كل سنة
للصاحب الامر انزال بيانه وتفصيل مجمله وتاويل متشابهه وتقييد
مطلقه بحيث يكون هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان
وتحقيق ذلك ان معاني القران نزلت مجتمعة اولا من عالم الامر
الى قلب النبي صلعم وذلك نزول عقلي عارية عن المواد والالفاظ ثم نزلت
عليه تلك المعاني مفصلة في قوالب الفاظ مثالية في اوقات متشتتة
حين الحاجة فبرزت من قلبه الى لسانه وذلك نزول مثالي بالسنة
الملك ففي الثاني يذهل النبي عن حواسه ويتوجه بقلبه الى عالم الغيب
وملاحظة ما في العقل الفعال فيؤدي الملك الايات المنزلة في قوالب
الفاظ شهودية فيلقيها الى لسانه او يلقيها على قلبه في قوالب الفاظ
مثالية وهو يقرءها على الناس بهيئة تلك الالفاظ وفي الاول
يخلع جلباب البدن وينسلخ عن الصياصي البرزخية ويتحد مع العقل
الفعال فيشاهد في نفسه حقيقة معاني القران مجتمعة وهي ليلة
القدر التي خير من الف شهر لا تحصل فيها تلك الحال وذلك
الانفصال والاتصال واطلاق الليلة على تلك الحال لانغمار

القوى

القوى الظاهرة فيها والانسلاخ عن العالم الحسي في الجملة روي
ان المراد بالف شهر الشهور التي حكم فيها بنو امية وقيل هي
الشهور التي عبد الله فيها شمعون العابد لانتفاء تلك الحالة
عنهم قال ابو عبد الله عليه السلام لو رفعت ليلة القدر لرفع القران
وذلك لان في ليلة القدر ينزل ما يحتاج اليه من امر تلك السنة من
تفسير القران وتبيينه لصاحب الامر فلو لم تكن ليلة القدر لم يكن من ينزل عليه
القران ولو لم ينزل عليه القران لم ينزل القران فلم يكن قران
وذلك اشارة الى انه لا بد من وجود شخص انساني يكون له حظ من
الملكية ونوع تعلق بالابدان ليكون واسطة بين الخالق والمخلوق
وتحصل له بتحلية النفس بالفضايل الروحانية وتخليتها عن الرذايل
الجسمانية قوة عقلية ترقى بها نفسه الى العالم اللاهوت لينتظم في
سلك ارباب الملكوت فيقبل الفيض من العالم الاعلى ومبدأ الجود
ويفيض على العباد ممن يقتدي بهم بقدر الاستعداد وذلك احوال
النبوة والولاية كما مر مرارا فالنبي والولي لا بد ان يكونا كذلك
فلو لم يعط الله تلك الحال عليهما لانتفى الوحي والالهام فلم يكن كتاب



ولا قرآن فبقي الناس في الظلمة الجهالة والخسران المبين فقال
الله سبحانه في مقام الامتنان وما ادريك ما ليلة القدر اي من
اين حصلت لك تلك الحالة وذلك المقام ومن اين وجدتها غير ان
يكون باشراقنا عليك وافاضتنا اليك فان الممكن في ذاته ظلمة محضة
وعدم صرف كما قالت الملئكة في مقام العجز سبحانك لا علم لنا الا ما
علمتنا وفي ذلك مقام وتحقيق لا يسعه هذه اذا قرع سمعك
بهذا فاعلم ان العبد لما قرأ السورة المباركة الفقرة واقر
بمضمونها وهو من العارفين نزل عليه نور شارق وومض بارق
وتخطفه خطفة الهية حيث تبين له احوال النبوة والامامة والولاية
وحال من اتصف بها ويليق بالامامة عليها وما ذلك الا بالذهول
عن العالم الحسي والرجوع الى امر الباطن ولذا عبر عنه عليه السلام
بالنوم فلما فرغ عن خلسانه وعاد الى احواله فبعد تحقق المطلب
وتجسس احوال الناس من السير والاخبار يصير شديد الاعتراف
بولاية اثني عشر عليهم السلام ويعلم باليقين الكامل انحصار الولاية
فيهم ووجوب الاقتداء بهم صلوات الله عليهم اجمعين تذكير

اعلم ان السلوك الجناحان يطير بهما الى حظيرة القدس هما الزهد
والعبادة وذلك لان طالب الشيء يبتدر اولا بالاعراض عما يعتقد
انه يبعده عن المطلوب ثم بالاقبال على ما يعتقد انه يقربه اليه فطالب
الحق يلزمه في بدو السلوك ان يعرض عما سوى الحق لا سيما ما يشغله
عن الطلب اعني متاع الدنيا وطيباتها ثم يقبل الى ما يعتقد انه
يقربه من الحق وهو عند الجمهور افعال مخصوصة هي العبادات
وهذان هما الزهد والعبادة باعتبار والتولي والتبري باعتبار
ثم انه اذا وجد الحق فاول درجات وجدانه هي المعرفة فاذن
احوال طلاب الحق هذه الثلثة اي الزهد والعبادة والمعرفة قال
الشيخ في الاشارات المعرض عن متاع الدنيا وطيباتها يخص
باسم الزاهد والمواظب على فعل العبادات من القيام والصيام
ونحوهما يخص باسم العابد والمنصرف بفكره الى قدس الجبروت
مستديما لشروق نور الحق في سره يخص باسم العارف وقد
يتركب بعض هذه مع بعض وللزهد اقسام لانه اما ان يكون عن
المحرمات وهو عادات الطائفة او عن المباحات لخوف الحرام
وذلك هو الورع الذي شرط في عدالة

مظنة ان يكون مختلطا فيها وهذا حال الاتقياء روي ان اهل
البصرة اغتنموا قبيلة من الاعراب المسلمين واشترت شبابهم
في البصرة فسئل زهادهم عن ارباب المواشي ان الشاة كم من الايام
تعيش قالوا سبع سنة فتركوا اكل اللحم في تلك المدة واما ان يكون
زهدهم عن الطيبات مطلقا وتركوا التذاذها وعدم تناولها ليأخذوا
عوضها نعم الباقية الاخروية وذلك دأب الزاهدين غير العارفين
واما عند العارفين فهو ترك ما سوى الحق وكذا العبادة بالزهد
والعبادة من غير العارف معاملتان فان الزاهد غير العارف
يجري مجرى تاجر يشتري متاعا بمتاع والعابد غير العارف يجري مجرى
اجير يعمل عملا لاخذ اجرة فالفعلان مختلفان لكن الغرض
واحد واما العارف فزهده في الحالة التي يكون فيها متوجها الى
الحق معرضا عما سواه تنزه عما يشغله عن الحق ايثارا لما قصده
في الحالة التي يكون ملتفتا من الحق الى ما سواه وذلك لاجل
تدبير البدن باعتبار انه آلة لافعاله تكبر على كل شيء غير الحق
استحقارا لما دونه اذا لما كان قد يصير ملتفتا الى ما سوى الحق اضطرارا

لاجل

لاجل بقاء التدبير البدن فينظر اليه راغبا عنه واستحقارا له لا راغبا
اليه واستعظاما لشانه كاهل الدنيا وكغير اهل الله ولو لم يكن قصدهم
الدنيا بل المقاصد الاخرى غير الحق واما عبادته فارتياض لهممه التي
هي مبادي ارادته وعزماته الشهوية والغضبية وغيرهما ولقواه
الخيالية والوهمية لتجر جميعا عن الميل الى العالم الجسماني والاشتغال
به الى العالم العقلي مشيعة اياه عند توجهه الى ذلك العالم ولتصير
تلك القوى معودة لذلك التشيع فلا ينازع العقل ولا يزاحم السر
حال المشاهدة فيتخلص العقل الى ذلك العالم ويكون جميع ما تحته من
الفروع والقوى منخرطة معه في سلك التوجه الى ذلك الجانب فيصير
كل حواسهم متوجهة الى الحق كلما يرد على وهمه وخياله يكون من
العالم الاعلى ويكتسبه بمعاونة الجوهر المجرد ومصاحبته من هنا ذلك
معنى قول العارف في المثنوي ان خيالاتي كه دام اولياست
عكس مه رويان بستان خداست قصيدة هبطت للشيخ الرئيس
ابي علي بن سينا مشتملة على رموز واشارات شريفة الى حقيقة النفس
الانسانية وكمالاتها والى انواع السعادة وهي هذه

هبطت اليك من المحل الارفع ، ورقاء ذات تعزز وتمنع
محجوبة عن مقلة كل عارف ، وهي التي سفرت ولم تتبرقع
وصلت على كره اليك وربما ، كرهت فراقك وهي ذات تفجع
انفت وما انست فلما واصلت ، الفت مجاورة الخراب البلقع
واظنها نسيت عهودا بالحمى ، ومنازلا بفراقها لم تقنع
حتى اذا وصلت بهاء هبوطها ، عن ميم مركزها بذات الاجرع
علقت بها ثاء الثقيل فاصبحت ، بين المعالم والطلول الخضع
تبكي اذا ذكرت عهودا بالحمى ، بمدامع تهمي ولما تقلع
وتظل ساجعة على الدمن التي ، درست بتكرار الرياح الاربع
اذا عاقها الشرك الكثيف وصدها ، نقص عن الاوج الفسيح المربع
حتى اذا قرب المسير من الحما ، ودنى الرحيل الى الفضاء الاوسع
ودنت مفارقة لكل مخلف ، عنها حليف الترب غير مشيع
سجعت وقد كشف الغطاء فابصرت ، ما ليس يدرك بالعيون الهجع
وغدت تغرد فوق ذروة شاهق ، والعلم يرفع كل من لم يرفع
فلاي شيء اهبطت من شامخ ، عال الى قعر الحضيض الاوضع

ان كان اهبطها الاله لحكمة ، طويت عن الفذ اللبيب الاروع
فهبوطها ان كان ضربة لازب ، لتكون سامعة بما لم تسمع
وتعود عالمة بكل خفية ، في العالمين فخرقها لم يرقع
وهي التي قطع الزمان طريقها ، حتى لقد غربت بغير المطلع
فكانها برق تالق بالحمى ، ثم انطوى فكانه لم يلمع
انعم برد جواب ما انا فاحص ، عنه فنار العلم ذات تشعشع

تفريق بين افراد الانسان باعتبار السعادة والشقاوة
روى في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله تعالى
خلق السعادة والشقاوة قبل ان يخلق الخلق فمن خلقه الله
سعيدا لم يبغضه ابدا وان عمل سوءا ابغض عمله وان كان
شقيا لم يحبه ابدا وان عمل صالحا احب عمله وابغضه لما يصير اليه
فاذا احب الله شيئا لم يبغضه ابدا واذا ابغض شيئا لم يحبه ابدا
وايضا فيه عنه عليه السلام انه قال يسلك بالسعيد طريق الاشقياء
حتى يقول الناس ما اشبهه بهم بل هو منهم ثم يتداركه السعادة
وقد يسلك بالشقي طريق السعداء حتى يقول الناس ما اشبهه

بهم ثم يتداركه الشفاء ان من كتبه الله سعيدا او ان لم يبق من الدنيا
الا فواق ناقة ختم له بالسعادة اعلم ان الانسان اما سعيد خالص
لا يوجد فيه شيء من الشقاوة او شقي محض ليس له شيء من السعادة
او كان له قسط من السعادة وقسط من الشقاوة اما الاول فلا
يصدر منه الا الخير ولا يعملون الا الاعمال الصالحة المقربة الى الحق
ولا يرجون الا لقاء ربهم ولا يميلون الى الباطل بل يعرضون
عما سوى الحق الاول وهم الانبياء والاولياء واوصياءهم
وتوابعهم والثاني لا يصدر عنه الا الشر ولا يعملون الا الاعمال
القبيحة المبعدة عن الحق ولا يرجون الا ذخاير الدنيا الدنية
وحياتها الفانية وهؤلاء هم اهل الدنيا وطالبيها كالكافر
واما الثالث فهو ثلثة اقسام لانه اما ان تكون السعادة
والشقاوة فيه متساويتين او تكون سعادته غالبة او بالعكس
فالاول يميل الى الخير تارة والى الشر اخرى ويصدر عنه افعال الخير
وافعال الشر ولا يكون مصرا على احدهما ومعرضا عن الاخر
والثاني كان اميل الى الخيرات وارغب الى الطاعات وطالبا
لمرضات الله

لمرضات الله لكن قد يصدر عنه الشرور وغالبا يكيف نفسه عنها غالبا
وقد يؤل الشرور الصادرة عنه الى الخيرات والثالث كان
اميل الى الشرور وارغب الى المعاصي وقد يميل الى الخيرات لكن في
الاغلب يكيف نفسه عنها فلو يصدر عنه خير يؤل الى الشر غالبا فمن
كانت السعادة فيه غالبا قد يدخل في زمرة السعداء الخاصة بالاخرة
ومن تكون الشقاوة فيه غالبا يصير شقيا محضا على الاكثر ويظهر
من ذلك سر الحديث الانسان يحشر مع ما كان غالبا من اعماله
روي عن بعض العرفاء المرتاضين انه قال في ايام صرت مريضا
وطال مرضي حتى اشتد ضعفي حيث لم نقدر على المشي فلما رفع المرض
وكان الضعف باقيا وكنت نداوم على ارتياض ايضا ففي يوم قصدت
زيارت اهل القبور فذهبت اليهم وجلست بعد الزيارة على قبر
فاذا اتى الناس بميت ودفنوه في قبر ورجعوا اذ رايت قد اتى
صبي صبيح المنظر في نهاية الحسن والملاحة مقطعا بثياب الفاخرة
ودخل في قبره فبعد زمان قليل قريب ساعة اتى كلب اسود مهيب
فنبش قبره ودخل فيه فلما رايته القى الصبي على خارج القبر

مجوحا في نهاية الضعف واصفرار الوجه تعجبت من ذلك غاية
التعجب فقلت له من انت وما شان هذا الكلب ودخوله في القبر
واخراجك عنه مع تلك الحال قال كنت انا اعمال الصالحة لذلك
الميت فاتيت معه ودخلت في قبره وجلست عنده مونسا له
في وحشته ومفرجا عند كربته ومزيدا في مسرته اذ قد اتى ذلك
الكلب وهو اعماله السيئة صارت ممثلة بتلك الهيئة وكان غالبا
علي فلما اتى اخرجني كما ترى وتوقف مكاني عنده فالشقي مطلقا اعم
من ان لم يكن سعيدا اصلا او تكون فيه سعادة ضعيفة كلما دخل
في الازمنة المشرفة كشهر الرمضان وليالي القدر وايام الاعياد
وفي الامكنة المتبركة كبيت الله زاده الله شرفا وتعظيما ومشاهد
الائمة عليهم السلام تزيد شقاوته ويشتد شرارته كما لا تزيد
عليهم البينة وقول الحق الا الخسران فو تلك الايام يفعلون من
المعاصي ما لم يفعلوه في ساير الايام والسعيد كان بالعكس يزيد
في تلك الايام شوقه الى الطاعة وميله الى لقاء ربه وكذا اذا دخلوا
في الاماكن المشرفة تزيد سكينة قلوبهم واطمينان انفسهم فرحون.

لى

لى ربهم راضية مرضية ولذلك سبب ظاهر وسبب خفي الاول ان
اشتغال الناس بالمعاميل والصنايع وغيرهما لكسب المعاش شغلهم
عن بعض المعاصي والطاعات وهنا يظهر سر حكمته سبحانه جعل
الناس مشغولين بذلك وعدم ارزاقهم بدون السعي والطلب
ولو كان طلبه للعارفين مانعا عن بعض الطاعات ولكن الاغلب
لما كانوا راغبين الى المعاصي والفجور وكان الحكم على الاغلب فقيد الكل
في تلك السلسلة لئلا يختل نظام العالم بسبب اهمالهم امور الدنيا من
الزراعات والعمارات وغيرهما كما مر في فضل الكسب وطغيانهم بسبب
عدم الشغل وغلبتهم على امثالهم لذلك كما الآن في ايامنا هذا يكسبون
بعض الناس من الاراذل قوت اسبوعهم في يوم ويصرفون ستة
الايام في الملاهي والمناهي كالقمار ولعب الحمامة واللعب مع الاطفال
ويجلسون على رؤس الطرق كاهل النينوى وغيرها من الاعمال القبيحة
والثاني ان بعض الامور الدنيوية يمنعهم عن بعض دواعيهم
واشتغالهم ببعض الافعال الحسنة والقبيحة وجرت عادت الناس
بترك المكاسب في تلك الايام فلما فرغوا عن الامور التي شغلوا بها.

عطف على قوله اهمالهم



١٦٧ ترجع كل نفس الى مقتضياتها ان كانت الخير فخيرا وان كانت
الشر فشرا والثاني ان النفس لما اشتغلت عن الامور التى
كانت مشغولة بها فلو لكن القوى تابعة لها وكانت النفس غالبة
عليها يجذبها معها الى جانب القدس وتتوجه بكلها الى العالم الاعلى
وذلك لان النفس فى حد ذاتها نور من حيث براءتها عن المادة
بالذات فلا تقتضى من حيث هى الا التوجه الى عالم الانوار فحينئذ
لا يتمشى منهم الا الخيرات ولو كانت النفس مغلوبة للقوى تصرفها
تلك القوى من مقتضاها وتمنعها عن الرجوع الى المقام الاعلى لان
القوى الجسمانية فى ذاتها ظلمة محضة فلما صارت غالبة تميل الى الامور
الخبيثة كما هى تكون مقتضى ذاتها نعم ما قيل نار يان مر ناريان را
طالبند نوريان مر نوريان را جاذبند وتجذب النفس معها الى تلك
الامور فلما مالت النفس الى هذه وتابعت القوى الظلمانية يرتكب
الانسان بكله الى الفجور والمعاصى ومثل ذلك كشاربى الخمر فانهم لما
شربوه يغير بعض قوتهم ويعطلها ويشغلهم عن بعض دواعيهم فرجع
كل احد منهم الى ما هو غالب فيه ومركوز فى ذاته من الامور الحسنة

او القبيحة

١٦٨ او القبيحة كطلب العلم وترك الدنيا والميل الى العالم الاخرة والرجوع
الى الحق وميل الغلبة على الخصم والرغبة الى الملاهى والملاعب وغيرها من
الاعمال الحسنة والسيئة ولذا قال العارف الرومى باده نه در هر سر
شر ميكند انجنان را انجنانتر ميكند ليك چون اغلب بنند وبد بسند
برهمه تيرا لحرم كرده اند تلنبيه يظهر من ذلك التحقيق قول بعض العارفين
فى وجه اختصاص الجنة بثمانية ابواب والجحيم بسبعة فانهم بينوا ذلك
بان الانسان لما تابع القوى السبعة الجسمانية وهى الباصرة والسامعة
والشامة والذائقة واللامسة والواهمة والمتخيلة وعمل بمقتضاها
وصير القوة العاقلة مغلوبة لها يجره كل واحد منها الى افعال شنيعة
ويستحقه بعذاب شديد فلما كان سبب بعده عن الحق وواسطة ميله
الى المعاصى تلك القوى ومنها يدخل الى سخط الخالق اختص الجهنم بسبعة
ابواب ولما صير بالرياضات والمجاهدات تلك القوى تابعة للعقل
ومغلوبة لها يستعمل كلها بمصاحبة العقل فى الامور الحسنة فتكون
القوة العاقلة مع تلك القوى سببا للقرب الى الحق وواسطة ميله الى
الطاعات فمن تلك الثمانية يدخل الى رضاء خالقه ورضوان ربه

الشوق الى العبادة



فلذا اختصت الجنة بثمانية ابواب ٢ نكتة الانسان ينقسم
باعتبار علمه بسوانح الايام وما سيوجد من الحوادث وما يرد عليه
من الامور الاتية دار معاشه ينقسم الى ثلثة اقسام قسم كالعوام
لايفرقون بين المنافع والمضار ولايميزون الدر من البرمايين يطلعون
على الامور المخفية الغايبة عن الحواس وقسم يدركون بعض الامور — كاوساط الناس حم
ويطلعون على بعض اسباب الكائنات وتاثيرات العلويات في السفليات — الوسايط من حم
وما يترتب عليهما من الامور الكاينة الحادثة النافعة والضارة
ولايعلمون سوى ذلك من العلم الالهية والمعارف الحقة وقسم كالعارفين
يطلعون على ذلك مع علمهم بالمبدا والمعاد ويقينهم بان ذلك كلها
يوجد بتقدير الاله الحكيم العليم القدير وقضائه وامضائه ويعلمون
ان تلك الامور اما خير محض او يكون خيره غالبا على شرها الصادر
عن الحكيم العليم فالطرفان بجانب عن التشويش والاضطراب
لان الاولين لايطلعون على امر من المصائب الا حين ورودها
عليهم واحاطتها بهم في ساير الايام قبل ورودها يبتهجون بما هو
عندهم من الحيوة الفانية وما حصل من الاشياء الكائنة الفاسدة لهم

كالاولاد

كالاولاد والعشيرة والذخاير الدنية الدنيوية وصحة ابدانهم
وامنية بلادهم وغيرها من الامور الملذة والاخرين يعلمون باليقين
الكامل ان كلما يرد عليهم من المصائب والبلايا وغيرها من الامور
النافعة والضارة كان بقضاء الله وقدره وكان وجوده خيرا
ولو بالنسبة الى النظام الكل فيطيعون امر القضاء ويشدون
اعناقهم بحبل التسليم بل يفرحون بذلك وورود عليهم لصدوره عن
ربهم ومشية خالقهم كما قال مايلهم ناخوش او خوش بود بر جان من
جان فداي يار دل رنجان من وخلق الوسط كانوا مضطربين
دايما ولايسلب عنهم الهموم ابدا ولذا قيل سر غيب انرا سزد
اموختن كه زگفتش لب تواند دوختن در خور دريا نشد جز
مرغ آب فهم كن والله اعلم بالصواب حكايه و تاويل تحقيقي
كه گاه بسيار نظر دانا در نكه معاني دقيقه را از الفاظ ظاهره چون
نهال سبز و ثمر تر از حصه خشك بيرون مياورند تا طالبان معرفت — براى صايب و انديشه كامل حم
از حلاوت آن كام خود شيرين نمايند و گاه مطالب عظيمه و مقاصد
شريفه را در عبارات مغلقه و رموزات مشكله چون لعل در جبل

وکنز در ویرانه مخفی مینماید تا از نظر نامحرمان محروس ماند و دست
نااهلان به پیرامان او نرسد در رموز حمزه چنین ذکر نموده اند که چون
شاه شاهان و فرمان فرمای جهان و مربی اقلیم ناسوت امیر حمزه
صاحبقران شاه زاده عالیمقدار و لدار جمند خود شاه زاده بدیع الزمان را
بجهة تسخیر ملک مصر و تمشیت آن بلد نامزد فرمود ملک زاده اب الجد را
وداع نموده با جنود خود متوجه آنصوب گردید اعیان مصر او را استقبال
نموده با ستعظام تمام داخل شهر نمودند و در مکانی لایق و فضایی دلکشا
فرود آوردند و خود کمر خدمت بمیان جان بسته در نزد آن عالیمقدار
مترصد فرمان ایستادند و بهر چه او میفرمود بجان در طلب آن مشغول
میشدند و سعی بلیغ بجا میاوردند بدینمنوال هر روزه بخدمت شاه زاده
آمده مراسم بندگی بجا آورده اظهار یکجهتی و اخلاصمندی مینمودند
شاه زاده را اطوار ایشان پسند آمده و فضای مصر در نظر او جلوه
نموده میل تمام بجانب ایشان بهم رسانید و بصحبت ایشان رغبت کلی
نموده مقیم دار السلطنه مصر گردید القصه شاه زاده ساده لوح را
چندان مفتون خود گردانیده که از پدر فراموش نموده وامری که بان

که چند گاهی تعمیر آن دیار
نموده در آنجا سلطنت نماید
و چون از اشراف ایشان را
تربیت نموده ملازم خود سازد
و در رکاب خویش ایشان را
برداشته متوجه باتخت سریر اعلی گردد
صح

حکایت ... (marginal note, partly illegible)

نامزد شده بر طاق نسیان گذاشته با ایشان مشغول لهو و لعب
گردید گاه با مطربان خوش آواز و سیمبران طناز بسیر باغ و گاه
با یوز و باز و سگان شکاری متوجه نخجیر او الابد بدینمنوال بسر میبرد
چنانکه خواجه حافظ رحمه الله فرموده الا ای یوسف مصری که کردت
سلطنت مغرور • پدر را باز پرس آخر کجا شد مهر فرزندی • ملخص
کلام آنکه چندان افسون و نیرنگ نموده که سلاله دودمان لاهوتی
و سپهسالار اقلیم ملکوتی را در خاکدان مصر پای بست نمودند مزید
علت آنکه ملک مصر را دختری بود در غایت حسن و جمال و نهایت
غنج و دلال نتره چینی که صد هزار هاروت بابلی را در چاه حسرت
و ندامت سرنگون ساخته و ترسا زاده که پرده صد هزار عابد در دیده
در رشته جبر صد هزار زاهد گسیخته یکی مه پاره عابد فریبی
ملایک حوریه طاوس زیبی خود را مزین گردانیده در خلوت شاه زاده
نمود و بتیر کان دلدوز و عشوهای جانسوزان بیچاره را صید خود ساخته
و مفتون خویش گردانید ملک زاده فقیر شیفته جمال او گردیده بنوعی
دل از دست داد که خود را ضبط نتوانست نمود بیکباره دست

ازرتق وفتق امور برداشته با آن ماه طلعت مشغول بعشرت گردید چون
مدتی بر این گذشت اهل شهر و سرهنگان از مبهوتی او مطلع گردیده
یافتند که امری از آن متمشی نمیشود و قدرت بر مقاومت ندارد
او را گرفته و در غل و زنجیر کشیده در زندانی محکم مقید و محبوس گردانیدند
و باب سجن را مسدود نموده حارسان بر در گماشتند چون خبر بسمع همایون
اعلیشاهی رسید و استماع این واقعهٔ هایله نمود او را دل بر فرزند دلبند
بسوخت [illegible] ارشد خود امیرزادهٔ اعظم شاه زاده رستم بیلتن را
باستخلاص برادر مقرر فرمود شاه زاده سمعا و طاعةً امر پدر را اجابت
نمودهٔ امادر بردن سپاه مصلحت ندیده خود مجرد عازم مصر گردید
چون بحدود آن بلد رسید لباس و اوضاع را تغییر داده داخل شهر
گردید و کسی را از احوال او اطلاعی نبود در اسواق و محلات تردد مینمود
و تفحص میفرمود تا شاید از زندان برادر خبری یابد و در استخلاص او
چارهٔ اندیشد از قضا عبور آن در چهارسو بدکان پاره دوزی افتاد
که او را بابا امین پاره دوز میگفتند امیرزاده را وضع او خوش آمده
میل صحبت او نمود بابا را چون چشم بر شاه زاده افتاد برخواسته

تواضع

حکایت و باتویل

تواضع نمود بعد از گذارش خدمت از شاه زاده استفسار نمود که
شهریار شما غریب مینمائید و از جنس این جماعت نیستید از نسل کریمی
مینمائید بچه امر وارد این صوب گردیده اید بیان فرمائید تا شاید این
حقیر را کاری از دست برآید و بجان معاونت شما نمایم شاه زاده چون
دانست که در این محل غریب بی دستیاری موافق کاری از دست بر نمیاید
راز را با او در میان نهاد بابا گفت ای شهریار این کار از من برمیاید
و بجان منت دارم شاه زاده را بخانه برد و مراسم خدمت و بندگی
بجا آورد و چون خورشید تابان و منور جهان بفرمان خالق بیچون از این
سرای ویران غیبت اختیار نمود و دهر ظلمانی بحالت اصلی خود
معاودت کرد جهان چادر قیرگون در سر کشید و فوق ارض چون ضمیر
جاهلان تیره و تار گردید بابا شاه زاده را برداشته داخل سردابهٔ
نمود ملکزاده چون داخل سردابه شد مکانی عجیب بنظر در آورد چون
اطراف آنرا ملاحظه فرمود دید چهل دست اسلحه اویخته و چهل نفر
جوانان چالاک دستیاران بابا در آنجا نشسته برخواسته تعظیم بابا
نمودند و از حال شاه زاده استفسار نموده او را محبت بسیار کردند

175 دفرمان او را لازم دانسته کمر خدمت عیان بسته در خدمت ایستادند
چون پاسی از شب گذشت بابا اسلحهٔ خود را پوشیده و یاران همه سلاح
بر تن خود راست نموده بجهة استخلاص شاه زاده بدیع الزمان برون
شدند و زندان را پیدا نموده بعد از حیل چند روزن او را جسته شروع
بنقب زدن کردند پس از تعب بسیار و مشقت بیشمار داخل زندان
شده بند از پای شاه زاده گشوده او را بیرون آورده با ضعف بسیار
بمنزل خود بردند چند روزی آنجا توقف نموده و برادر بمعالجه او مشغول
و یاران بعد کار ران سعی بلیغ بجا میاوردند تا نقاهت بر طرف شد
و بحالهٔ اول معاودت فرمود از افعال ماضیه نادم و بشوق ملاقات
پدر او را از جا ربوده بابا را وداع نموده با برادر نامدار روانه خدمت
پدر بزرگوار گردید **التأویل** بدانکه اهل تحقیق خواستند که طریق
منازعه و مجادله را که فیمابین نفس و عقل واقع است بیان نمایند و جنود عقل جم
هر یک را تعداد نموده اسباب و آلات او و صورت حرب ایشان را
مبین فرمایند تا سالکان طریق یقین اسباب فتح را مهیا نموده
شاید بر نفس اماره ظفر یافته از قید او خلاص جویند و واصل

بمقصد

176 بمقصد شوند لکن این مطالب عظیمه را برموز و اشارات بیان
فرمودند چنانکه عقل را اسم حمزه گذاشتند و نفس اماره را ازمرد شاه
دو هم را عمرو عیار و قوه بهیمه را عمرو معدیکرب و قوه غضب را لندهور
بن سعدان و همچنین سایر قوی هر کدام را اسمی گذاشتند تا کودکی
منشان او را افسانه پنداشته و از سوانح غریبه آن تعجب نموده
باستماع آن رغبت نمایند و از بعض افعال قبیحه و ذکر بعض سخنان
ناخوش باز مانند و اهل عرفان و ارباب سلوک معانی دقیقه
آن را درک نموده و باین تدبیرات لایقه و اعمالات حسنه
از سجن طبیعت رهائی یابند و بیاران دیرینه ملحق شوند
در مثنوی فرموده هزل تعلیمست آن را جد شنو، تو مشو بر ظاهر هزلش
گرو، هر جدی هزلست پیش جاهلان، هزلها جدست پیش عاقلان،
چونکه تمهید این مقدمه شد اکنون شروع نمائیم در تأویل حکایت
بدانکه مراد از حمزه صاحبقران در این داستان عقل فعال یا
مطلق آبای علوی میباشد و شاه زاده بدیع الزمان نفس مجردهٔ
انسانیست و ملک مصر معمورهٔ تن و بدن خاکیست چه حکمت

الهی و ارادهٔ ازلی مقتضی این شد که جواهر قدسیه را متعلق بابدان
عنصریه نماید و بدین آلت او را سازد تا کسب کمالات نموده باوج اعلی
عروج نماید و از همگنان باین وسیله ممتاز گردد چنانچه گذشت در مقدمه
کتاب مفصلا و جنود او اشراقات رب الارباب و افاضات اوست
و تعمیر شهر عبارتست از رسانیدن بدل ما یتحلل ببدن و باقی داشتن
آن صحیحا تا آلت تواند شد و اعیان مصر عبارتست از قوای نباتیه
و حیوانیه است مانند غاذیه و نامیه و مولده و ده حس ظاهر و باطن
و قوی شهویه و غضبیه و امر بلازم ساختن بعض ایشان و بردن
انهارا با خود اشاره است بقول بعض متالهین که میگویند بعض
قوی بعد از مفارقت از بدن قوی ظاهریه و باطنیه را مانند پنج حس
ظاهر و پنج حس باطن را بمصاحبت خود بعالم تجرد میبرند و بانها
ادراکات اشیا را بر وفق ادراکات جسمانیه مینمایند بعضها محسوسا
و بعضها متخیلا و بعضی از ایشان قبل از موت این معامله رو میدهد و در
خلسات نور را ابرده اشیاء غریبه مشاهده میفرمایند و بعضی هم
باین سبب ادراک امور عقلیه را بر وجه احساس جسمانیه مینمایند

غالب شدن اوست بر قوی و تابع شدن ایشان او را و این مطلب م

همچنانکه

همچنانکه ذکر کرده اند از جناب رسالت پناهی صلی الله علیه و اله و سلم
کلامی که مضمونش اینست که چون در شب معراج بقرب پروردگار
خود رسیدم جناب عزت دستی بر پشت دوشم گذاشت که اثر برودت
ان را در مابین پستانهای خود یافتم و شاید معنی ان والله اعلم این باشد
که جناب باری سبحانه بانحضرت قوه قدسیه عطا فرمود که تاثیر
کافور در مزاج انسر ور نموده حرارة شهویة و غضبیه را از سینه
ان بیرون کرد و حضرت این معنی را باحساس ادراک نموده باشند
و فرود آوردن ان در شهر بکلیه تعلق گرفتن اوست ببدن و
زمان بردن انها او را استعمال نفست ایشان را در اموری که
اراده مینماید و اظهار اخلاص نمودن و پیکتی نمودن امور باطله را است بنفس
در صورت حق و تحصیل اسباب دنیویه را سبب کمال و وسیله
او قرب پنداشتن مثل اکثر اهل این زمان و خوش امدن اطوار ایشان او را
مشتبه شدن امر بر او و گمان کردن ایشان از اهل حق و امامه ان
در مصر فرو رفتن اوست در چاه طبیعت و تحصیل مشتهیات جسمانی
و فراموش کردن او پدر را و فعل مامور به نسیان اوست مبدا و معاد را

ایشان هم

ودختر ملک مصر عبارتست از ذخایر دنیا و زینتهای که دراوست
دعاشق شدن شاه زاده باو و مایل شدن اوست باین امور دنیه
وگرفتن سرهنگان او را غالب شدن قواست بر او و تابع شدن
ان ایشان را او محبوس او عبارتست از ماندن ان در سجن طبیعت وعدم خروج
او از ان و شاه زاده رستم عبارتست از قوه عاقله و هدایات خاصه
الهی داشت استخلاص او را در امات عقول و نفوس انبیا و اولیا و مجرد امدن او با
القا کردن قضایای عقلیات بر نفس بطریق الهام عاری از الفاظ و مواد
وتغیر اوضاع تشبیه اوست معقولات را بمحسوسات و نمودن امور
حقه را مطالب دنیویه تا نفس بجهة الفا و بمحسوسات ورغبت او
باموردنیه میل انها نماید و طمع انهارا ازالة نموده لذت عقلیات را بیابد در لباس دیگر جمع
وطالب شود چراکه دراول امر بسبب بیگانه شدن از امور حقه انهارا
در لباس خود قبول نخواهد نمود و باز ار عالم ناسوتست و پاره دوز
عبارتست از بدن و نفس نباتیه و حیوانیه که بایصال بدل ما یتحلل
ببدن انانا اورا از زوال محفوظ میدارد و تواضع او شاه زاده را
استعداد بدنست فرمان بردن قوه عاقله را در اعمال حسنه وعلم

جنبیت

جنبیت او باجسمانیات مبین است و معاونت او شاه زاده را معاونت
بدنست نفس را در افعال چراکه نفس مجرد است ذاتا لا افعالا و دانستن
شاه زاده اینکه استخلاص برادر بدون دستیاری موافق در این
بلدهٔ غریب متعذر است علم عقلست باین که سلب رذایل از نفس
و اخراج ان از حبس طبیعت و رسانیدن او بمقام اعلی در این
نشأ دنیویه بدون الته بدن میسر نیست چه اینها نمیشود مگر
باعمال و افعال حسنه و کسب معارف حقه و تحصیل این امور بدون
وساطة بدن برای نفس ممکن نیست و بخانه بردن بابا او را
مطیع شدن قوای بدنیه است قوه عاقله را و سردابه عبارتست
از طبیعت و بردن شاه زاده را در او و منقاد شدن اوست مر نفس
مطمئنه را و چهل نفر عبارتست از قوای بدنیه از حواس ظاهره
و باطنه و ذکر لفظ چهل بجهة تیمن است و اشاره باینکه چهل تن بهر امر
خیری که اراده نمایند زود میسر گردد و اسلحه ایشان افاضه الهیت
بر ایشان و تقویه ایشان بر افعال مطلوبه از ایشان و شب
رفتن ایشان با استخلاص ملکزاده اشاره باینست که چون شب

الالات جسمانیه از طلب امور دنیویه فارغ کردیده وغنوده اند
ومشاغل انها کم کردیده استعمال ایشان در عبادات ودر رفتن انسان از
بجانب حق زودتر میسر است ویافتن روزن زندان عبارتست
از پیدا کردن طریق شبهات که عارض شده بر نفس ورسیدن شاه زاده
در استخلاص برادر عبارتست از مرتب ساختن عقل مقدمات
بدیهیه موصله بسوی یقین رانزد نفس و نمودن امور حقه را بان
وواداشتن او را بتحصیل حکمت نظریه ومعارف الهیه ورسیدن بابا
ویاران برای ان صرف الات بدنیه است در اعمال حسنه مانند
صلوة وصوم وحج وانفاق مساکین وجهاد فی سبیل الله وغیر انها
از عبادات وطاعاتیکه سبب ترقیات نفس میشود بجانب
ملأ اعلی وبیرون اوردن شاه زاده سلب علایق نفس است از امور
دنیویه ورفتن ان نزد پدر اتصال او ست بآباء علوین دفع شبهة
لو قال قائل ما العقل الذی اتی باستخلاص النفس وما الفرق بین
البدن الذی سمیة المصر والبدن الذی سمی بابا وما الفرق بین
القوی التی حبست النفس والقوی التی خلصتها قلنا الفرق

اطلقتها من السجن

بین الموجودات لیس بالمشخصات والممیزات الخارجیة حتی
یکون التمایز بینها کالتمایز بین المحسوسات بل کانت التمایز بینها
بالهیات والملکات او بشدة النوریة وضعفها علی اختلاف
الرایین سیما النفس فانها کانت تعددها وتکثرها باعتبار تعلقها
بالابدان والنفس الواحدة قد یعتبر فیها المغایرة والاختلاف باعتبار
الملکات الحسنة والردیة التی تکتسبها ولذلک تسمی باسماء مختلفة
فالنفس الناطقة باعتبار انغماسها فی المحسوسات وشدة
تعلقها بها تسمی النفس الامارة وباعتبار اعراضها عن المبدا واشراقاته
علیها تسمی النفس المطمئنة والبدن من حیث کونه الة للنفس الامارة
یسمی شیئا ومن حیث کونه الة للنفس المطمئنة یسمی شیئا اخر
والقوی من حیث کونها تابعة للنفس ومغلوبة لها تسمی جنود
العقل ومن حیث کونها غالبة علیها تسمی جنود النفس والجهل
وهکذا لکن لضیق العبارة یعبرون عنها تارة بذاک وتارة
بذلک **تفهیم** العارف کلما یکثر معلوماته یزید له عرفانه وکلما
یشاهد الاشیاء اکثر یصیر له اقرب وغیر العارف بالعکس لما بان الاول

بالانفصال والتعدد الحسی اذ لیس لها مکان ووضع حم

انسلاخها عن المادة وتوجهها الی المبدأ و حم

العقل و حم

من وجوه لان العارف اما ان يكون بدو سلوكه ويكون طالبا للحق بالنظر
والاستدلال ويستدل عليه بمصنوعاته ويثبت له الصفات باثاره فكلما يطلع
على حقايق الاشياء ويشاهد احوال الخلق والتصنع فيها تزيد معرفته لخالقها
وصانعها واما ان طريقا الى الله سبحانه وبلغ حد اليقين حتى صار معرضا سلك صح
عما سواه حيث كلما يرى شيئا عاج منه الى عالم القدس فح كلما تزيد معلوماته
ويكثر مشاهداته يكثر الى الله رجوعه ويزيد اليه قربه فافهم واما ان يكون غريقا
في لجة الوصول ولا يرى موجودا متاصلا الا هو فكلما يشاهد الاشياء وينظر
اليها يكثر مشاهدته للحق وتوجهه اليه كما قال بعضهم اى نانموده رخ تو چه بسیار بوده •
بر هر چه بنگرم تو نمودار بوده • واما الثاني فلان الذهن مما لا يخلو عن شيء
لا يحصل فيه شيء اخر وما لا يذهل عن شيء لا ينتقل الى غيره ولذا ما لا يعرض
السالك عما سوى الحق لا يتوجه اليه بل ما لم يذهل عن كل شيء حتى انانيته لا يحصل
له الرجوع الى الحق سبحانه كما قال الشاعر تا مرا سوداى تو خاست اى نگارا ندر من •
با تو ننشینم بکام خویشتن با خویشتن • خار راه من منم خود را ز خود فارغ کنم •
تا دوئى یکسو شود هم من تو گردم هم تو من • فح كلما تزيد له صور المعلومة تكثر
الحجب بينه وبين الله اكثر وكلما يلاحظ الاشياء وينظر اليها يكثر اعراضه

عن الحق ويصير عنه بعيدا لغير الظاهر وملاحظة الاشياء وتحصيل العلوم
ومعرفة الحقايق ينفع للبعض ويضر البعض وينجي البعض ويهلك البعض
ولا تتعجب من ذلك وقس ما سمعت على حال الصحيح والسقيم فان الاول
ينفعه الاغذية والاشربة فكلما ياكل الاطعمة اللذيذة والاغذية القوية يصير
بدنه قويا ومزاجه صحيحا بخلاف الثاني فان اكل ذلك يضعف مرضه ويحلل
بدنه لك المعارف والعلوم بريكى زهرست وبر ديكرى شكر • حسب مقتضى
ذاته وشدة نوريته يكون دليل البعض على المطلوب وحجاب البعض عن
المقصود وسبب ذلك شدة التعلق بالامور الخسيسة الدنيوية والانغمار
فيها وسلب العلاقة وعدم الاعتناء بها فتدبر ولا تغفل **نصيحة**
النفس اذا انغمست في العلائق البرزخية والشواغل الدنيوية وكانت
امارة لا تخلص منها بالعبادة والزهد والرياضة الا بخطفة الهية وجذبة
روحانية رزقنا الله واياكم بلطفه العميم فلا تفيد المجادلة معها بتلك الاسباب
ولا يمكن دفعها بتلك الالات بل كلما تحصل الدفعها يصير الة لها وزينة
لقوتها وكل حربة تاتي بها الحربها تاخذها وتستعملها عليك لانه لا بد مع
الاسلحة من جلادة وقوة لاستعمالها ومن خلوص النية وقصد التوبة في

اذا ائمها والوثوق بالطف الحق والوصول اليه وقد صار مشهورا لها
كثير من العباد والزهاد مع تلبسهم بآلات الحرب واسبابه عن الزهد والعبادة
ولذا قال في المثنوي از علامات داري ذو الفقار ٭ بازوي شير خدا
هستت بيار ٭ يا دداري كيرم افسون مسيح ٭ كولب ودندان عيسى روقبيح ٭
كشتي ارسازي زتوزيع فتوح ٭ كويا ملاح كشتي همچو نوح ٭ بت شكستي
كيرم ابراهيم وار ٭ كوفدا كردن بت تن را ببار ٭ اذ رايت في المنام
نزهت بطريق وكان معي حربة لا اعلم انها سيف او غيره اذ قد اتاني كلب
الشوم مهيب ينهض اليّ فهربت خائفا منه اذ قد رجع ولم يتعرض عليّ فغفلت
مع تفسير ظهرت بها فائدة اخذ الحربة ووجوب استصحابها فانه لو لم تكن معي
هذه يفترسني هذا الكلب البتة فلما خلت ذلك عاد الكلب اليّ ونطق فقال
انا المالم اخركر واسكت اذ نبتي عنك فانت خلت ان خفت من حربتك
فهلا انت بالحربة حتى تري فعلت لو احارب معه لعله يغلب عليّ ولا اطلع عليه
بتلك الحربة مع انه قد اندفع عني بدون الحرب فصدقته واقررت
بعجزي فانصرف عني فتأملت في النوم اني رايت في المنام فعبرته ذكر ج
في النوم او قال يا فيه شخص علمت كما هو تعبير نومك كان ذلك الكلب

نفسك

نفسك والحربة عملك لو لا تدفع عنك باختيارها وذلك من لطف الله سبحانه
لا تسع المقاومة معها بتلك الاسباب ولا تدفعها عنك تلك الآلات
فانتبهت من النوم وكلما افكر في احوالها يكون ذلك حقا كلما تأمر النفس
لم اسمع انكارها ولا نقدر المخالفة معها فليستغث العبد الى ربه ويتضرع
الى خالقه لينجيه عن ذلك ويحفظه عنها قال علي بن الحسين عليه السلام
اللهم لا تخل في ذلك بين نفوسنا واختيارها فانها مختارة للباطل
الا ما وفقت امارة بالسوء الا ما رحمت وقال الصديق عليه السلام
وما ابرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي قصيدة
من الفياض نور الله مرقده في نعت سيد الانبياء صلوات الله عليه وسلامه
عليه وعليهم فنختم الباب بها تيمنا ولكونها اوضح بيانا في هذا الباب قال روح الله
دلا تا چند خود را فرش اين نه سليمان بيني ٭ يكي بر سطح اين كرسي برا تا عرش جان بيني
سپهر آشيان اما تو بر روي زمين تا كي ٭ چه مرغ بال و پر بر كنده از دور آشيان بيني
بكنعان تعلق همچو يعقوب از نظر بگذر ٭ كه با يوسف ستم باشد كه روي اين وان بيني
نظر بربند تا از هر بن مو ديده ور گردي ٭ زبان را بند تا خود هر سر مو را زبان بيني
دو قوت در نهاد تو است ادراكي و تحريكي ٭ كه از يك دانش آموزي و از ديگر توان بيني

۱۸۷

تو هرگه دیدهٔ خود را درون این قفس بگره ٭ بپرواز آر تا خود را همای پرفشان بینی
چو مرغ آشیان گم کرده از خود بر آیی ٭ به بینی فرخ خود چون خویشتن را در آشیان بینی
تو کوته بین عجایبهای خلقت را ندیدستی ٭ فلک را این فلک دان ز جان را این جهان بینی
در آن وادی که مردان الهی راه پیمایند ٭ فلک را اندر آن وادی چو گرد کاروان بینی
در آن در عالم عقلی که آنجا این همه عالم را ٭ نه چیزی هیچ و گر بینی چو پله نردبان بینی
خطوط شش جهت را چون نقاط بی طرف یابی ٭ کرات نه فلک را همچه مرکز در میان بینی
جهانی کاندرو خود را ز هر علت بری یابی ٭ جهانی کاندرو خود را ز هر تهمت امان بینی
جهانی کاندرو گر سنگ یابی لعل دریابی ٭ جهانی کاندرو گر خار بینی گلستان بینی
بهر وادی که بخرامی سراسر کام دل یابی ٭ بهر موضع که بنشینی همه آرام جان بینی
نه یک کس اندران کشور غمی در گرد دل یابی ٭ نه یک دل اندران وادی جز از شادی طپان بینی
نه منت بر کسی باشد نه ممنون کسی باشی ٭ درو هر دل که بینی چون دل خود شادمان بینی
کهی قوت و سیاست میزبان کام دل باشند ٭ کهی جان خود و جانیا را مهمان بینی
هم ارواح مقدس را بعزت میزبان باشی ٭ هم اشخاص مجرد را بعزت میزبان بینی
چه یاد آری ازین منزل که بعضی روز چندی اینجا ٭ برجم آید دلت از هر که شاه و شهنشان بینی
وزین مهمانی و مهمان نوازیهای این مردم ٭ چه یاد آری ز خجلت چون عرق خود را روان بینی

بمهمان

۱۸۸

بمهمان خانهٔ خاص الهی گر شرف یابی ٭ ز بس غیرت نمیخواهی که خود را در میان بینی
نیابی در میان خود را ولی کام ابد یابی ٭ نه بینی خویش را لیکن بقای جاودان بینی
رهی داری بدان عالم ز بس دور و دراز اما ٭ نمیخواهی درین عالم که سود خود زیان بینی
یکی پا بر سر تن نه که راه جان پدید آید ٭ بزیر پا در آور نفس تا رخسار جان بینی
پیکی کاری که بر دار این منزل برسی لیکن ٭ ضرورست اینکه پیش از راه از قرآن نشان بینی
نشان شرعست و دیدن علم و رفتن ترک خود کردن ٭ چه کردی ترک خود خود را در آن عالم ستان بینی
بدون شرع و دانش گر درین ره پا بسر کردی ٭ همه دزدان دین یابی همه غولان جان بینی
عمل با علم نبود جز بکام اژدها رفتن ٭ چه با دانش بود اعمال اژدر بادمان بینی
ولیکن علم هم با عمل کامی روا نبود ٭ چنان بینی شجاعی را که با تیغ و سنان بینی
چه تیر اندازی آید از آن پر لاف تیر افکن ٭ که لافش در میان اما نه تیرش در کمان بینی
بقدر آنچه میدانی عمل کن دانه می افشان ٭ که کشت اینجهانی حاصل آنجهان بینی
ملک از گفته میزاید بهشت از کرده میخیزد ٭ قصور و حور و غلمان کشتهٔ دست و زبان بینی
شراب از غوای دانش و آثار آن یابی ٭ طعام جاودانی نیت و اخلاص آن بینی
عمل تنها نماز و روزه نبود مرد معنی را ٭ که این را حرز جان یابی و آنرا حفظ نان بینی
ز حج آوازه خواهی و ز غزا نام و نشان جوئی ٭ زکات ار کردی یکعمر منت را ضمان بینی

عمل باشد تقرب جستن و فرمان بری کردن ٭ بهر کاری که از دانش نه خارج در آن بینی
تو با دست انچه میکاری بجنبش آبیاری کن ٭ که با آب ار فشانی دانه کشت خود زیان بینی
تواضع کن بمردم ماکسان افتادگی پیشی ٭ که این افتادگیها را اگر دون نردبان بینی
نماز از بهر آن معراج مومن شد که هر ساعت ٭ نهی سر بر زمین و خویش را بر آسمان بینی
برون کن از ولایات دل اجهل کبر و نخوت را ٭ که با نخوت ملک را همچه دیوی در میان بینی
بران از ملک تن فرمان دهان خشم و شهوت را ٭ که زیشان شعلهای نور قدسی را دخان بینی
برانگیزد بخارات هوس چون لجه شهوت ٭ رخ خورشید جان در گرد ظلمتها نهان بینی
چه دریای غضب گیرد طلاطم کشتی دلرا ٭ بگرداب تحیر چون دل دوزخ طپان بینی
زاوباش طبیعت ایدل از فتنه آشوبی ٭ که ملک سینه ویران تر ز حال عاشقان بینی
وزین صحرانشینان هوا ایدل چه راحت ٭ که در شهر یقین آشوب ترکان گمان بینی
بیا از ماده بگسل تعلقهای خواهش را ٭ که در بازار محشر جمله صورت در دکان بینی
ز ظاهر پا بباطن میتوان بردن اگر مردی ٭ که بر بازار چه دریا باز قران ترجمان بینی
اگر خواهی ازین یک پله هم برتر توانی شد ٭ که ظاهر در حقیقت عین باطن بیگمان بینی
اگر هم در گذشتی زین منازل منزلی داری ٭ که عنقا گشته طاووس بقا در آشیان بینی
بهشتی داری و در دوزخی آسوده حیرانم ٭ که زر در خانه در خاک و تو گر کاروان بینی

بهشت

بهشتی در حقیقت خویش را دوزخ نمود بینا ٭ در این اندیشه بیجا که این بار گران بینی
تعلق بگسل از خواهش که از دوزخ امان یابی ٭ نقاب از خود برافگن تا بهشت جاودان بینی
ببوی گل درین دیرینه خارستان چه میپوئی ٭ سری در جیب بر تا گلستان در گلستان بینی
ازین مطمورهٔ فردا و دی کی پا نهی بیرون ٭ از ازل تا ابد یکجا چه طفل توامان بینی
که آهوی ازل را در چراگاه ابد یابی ٭ گهی گاه در زمین در کشت زار آسمان بینی
ازین صحرای وحشت پا برون در کوی جمعیت ٭ که دور افتادگان خویش را یکجا ستان بینی
بیا زین ملک خود بینی علک بیخودی بگذر ٭ که آنجا هرچه گم کردی در آن وادی نشان بینی
خلیل آسا درا در گلشن عشق و تماشا کن ٭ که خود را هر سر همچو شاخ ارغوان بینی
آتش
فریبت داده رنگینی ظاهر چشم دل بگشا ٭ که بر آئینه جان زنگ این ظلمت عیان بینی
مشو مغرور آرایش جلاده چشم معنی را ٭ که رنگینی ظاهر را نهنگ جان ستان بینی
تو ظاهر بین بدین شکل و شمایل مانده در حیرت ٭ چه خواهی کرد اگر روزی جمال جاودان بینی
درین هنگامهٔ هستی چه حسن از آب و گل زاید ٭ که خود را در هوایش هر نفس آتش فشان بینی
گذر بر مصر معنی کن که در هر کوچه از جنبش ٭ متاع حسن یوسف کاروان در کاروان بینی
ز حسن معنوی دان پرتوی افتاده بر ظاهر ٭ که چندین حسن و آب و رنگ آن در خاکیان بینی
برنگ لاله و گل در صفای لعل و گوهر بین ٭ که آب دست استاد طبیعت را روان بینی

زرنگ‌آمیزی حسن گلستان طبیعت دان ○ که رنگی بر عذار زادهٔ دریا و کان بینی
جمال ذات نفس نباتی بین و حیوانی ○ اگر طاوس و طوطی گر کلاو گر ضیران بینی
جمال نفس نطق جلوه‌گر می‌بین و حیران شو ○ چه ناز و عشوه و غنج و دلال دلبران بینی
وزین بگذر ده برتر شو احسن نفس کل دانی ○ که گردش در فلک یا باد و نور از اختران بینی
جمال عقل کلی بر تو ظاهر میتواند شد ○ بچشم عشق اگر در وجد و شوق آسمان بینی
تأمل کن بچشم سر جمال لایزالی را ○ که عقل کل در او واله چه عقل مردمان بینی
همه از پرتو انوار حسن لایزالی دان ○ اگر در خار و گل یا بید و گر در جسم و جان بینی
ندارد حسن معنی بین که در طومار هر خاری ○ حدیث حسن آن گل داستان در داستان بینی
تو نتوانی شکستن این طلسم رنگ ظاهر را ○ مگر در خود ز زور عشق روحانی توان بینی
بنام عشق می‌باشد غریو کوس فتح اینجا ○ اگر نه مرد عشق آیی درین میدان هوان بینی
چه افریدون عشق آید بمیدان هر سر مو را ○ که بر تن داری از مردی درفش کاویان بینی
مجردوار باید در کارزار نفس نه کاینجا ○ ز عریانی براسب غازیان برگستوان بینی
فروتن شو بقصد سربلندیها که از عزت ○ در این میدان سر افتاده‌ای بر آسمان بینی
تقدم جو مشو در اتفاق افتد چنان مسکن ○ که گرد در صدر با فرخ خویش را در آستان بینی
سر گردنکشی در خاک میکن کاندرین مجلس ○ همیشه دست بر سینه گردنکشان بینی

کدورتهای

کدورتهای دوران از جلای زنگ دل میدان ○ که صاف آینه از خاکستر روشنگران بینی
ز ناقص عیاری از گدازی نیست چاره ○ چه لازم کین گداز از انفعال امتحان بینی
غش هستی ببر از نقد خویش امروز اگر خواهی ○ که فردا چون طلای دهدهی خود را روان بینی
دلیلی همچنین کاندر مکان بستی عجب دارم ○ که در خود بال پرواز از فضای لامکان بینی
برافشان بال در هوای لازمان کردن ○ که خود را بال و پر بسته در دام زمان بینی
همای اوج لاهوتند مردان خدا تا کی ○ تو در ناسوت بخس چرخ سعد اختران بینی
همای عقل بر سر سایه‌گستر بین چه حالست این ○ که بهر جغد سودا کاشانه سر آشیان بینی
تو را لذات عقلی بهتر از لذات جسمانی ○ که این را در تغیر یا از آن جاودان بینی
ز راحتها همان بهتر که با رنج و تعب یابی ○ ز نعمتها همان خوشتر که با کام و دهان بینی
وجود استخوان دایم بکار از بهر مغز آید ○ چه بدبختی تو سیدانش که از مغز استخوان بینی
تو را در طاعت حق گر نظر بر حور و غلمان ○ عجب دارم که حسن آفتاب از فرقدان بینی
برای قرب شاهانست روی پاسبان دیدن ○ تو خورسندی ز قرب شه که روی پاسبان بینی
بجنت وعده فرمودن ز نقص همت ما دان ○ که گلخن گلخنی را به ز باغ و بوستان بینی
بقدر همت خود هر کسی اجر عمل یابد ○ بهشت و حور و عین را تا چنان دانی چنان بینی
نجات هر کسی چیزی تصور میتواند کرد ○ یکی قرب و بقا بیند تو لحم و طیر و نان بینی

یکی از جور انس و از فواکه بهرهٔ دانش ○ تو اینها جمله را سرمایهٔ فرح و دهان بینی
قیاس آن ز معراج پیمبر میتوان کردن ○ یکی قرب خدا چندانکه تو آنرا نردبان بینی
قیاس دیگرش از فضل و دانش میتوان کردن ○ که تو عمامه و ریش و ردا و طیلسان بینی
نه بینی یک حقیقت را هزاران اسم میباشد ○ که در مفهوم هر یک اختلاف در بیان بینی
بقدر فهمها شد اختلاف نامها زانست ○ که در قران گهی بر آسمان اسم دخان بینی
بیا بر منت جانست ایزد را زمان دادن ○ حکیمش روح حیوانی و تو بر سفره نان بینی
بنزد حکمت اندیشان مغز در لسان شرع ○ تجرد را بعریانی بمحشر ترجمان بینی
سبکروحی بود در کار پرواز تجرد را ○ تو را مشکل که بار خود ازین ارکان گران بینی
اگر بار خود از گرد چهار ارکان بیفشانی ○ بشاخ سدره خود را چون ملایک آشیان بینی
چرا از من ز ارکان و ز آثارش نیفشانی ○ که ارکانست اعلا یا که هم بر کافران بینی
تو را فیاض بر آشفته دل دیدم غمین گشتم ○ ازین سستی نصیحت گو دهد کز دل بزبان بینی
نه وعظم بود مطلب نه نصیحت زین نوا سنجی ○ ولی درد دل چه درد دین هست بر لبم فغان بینی
تو این الفاظ را دود در شناس از آتش مغز ○ چه آتش در سرا پنهان بود دودش عیان بینی
تو را خود هیت آن حالت که جز محسوس در یابی ○ و گر نه دایم این خون از بن هر مو روان بینی
مگو واعظ که واعظ را نفس افسرده میبینم ○ اگر کاغذ شده در خونش سراپا از بیان بینی
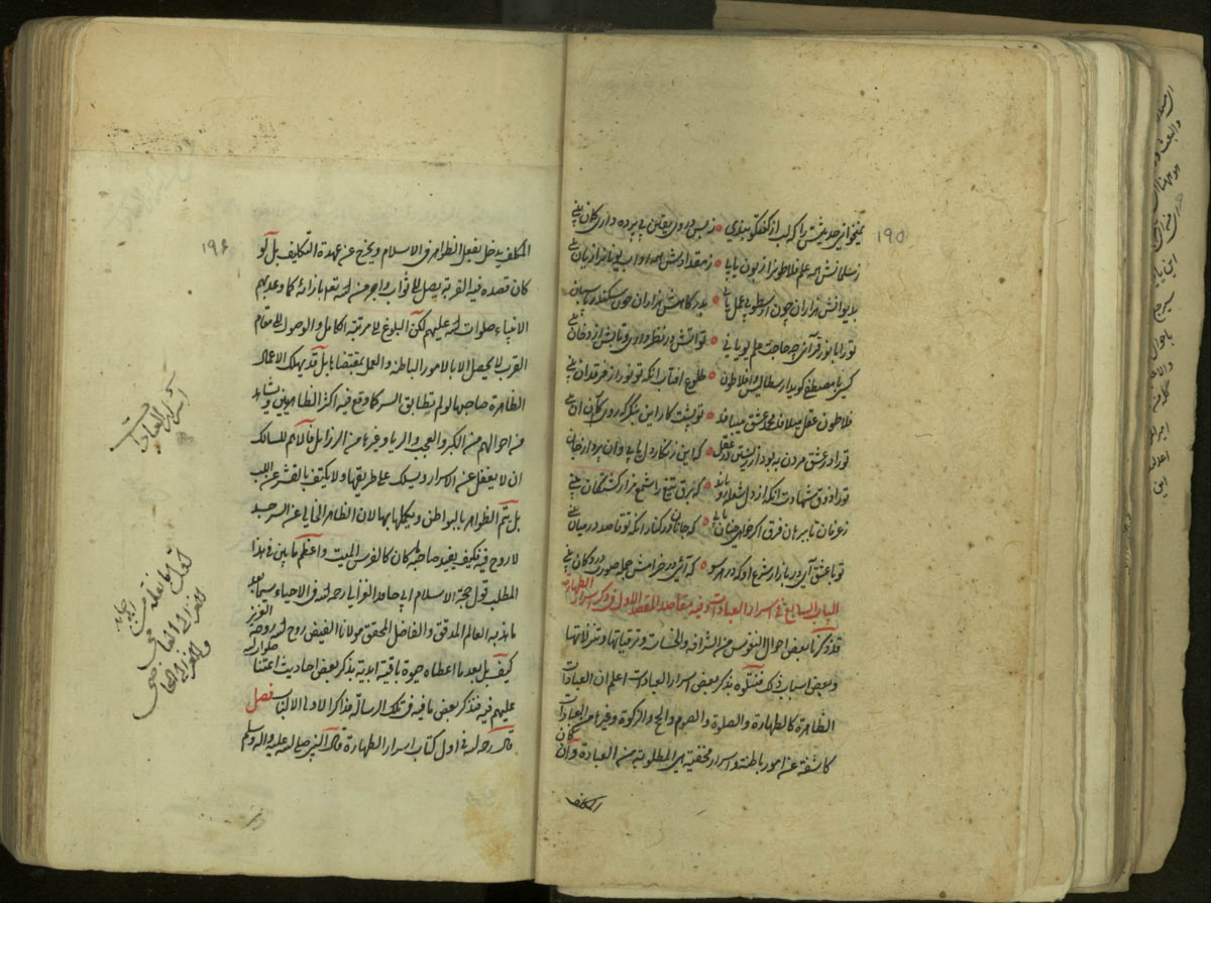
محو آتش

محو آتش ناصحان از دفتر دل کمتر پردازی ○ که نوک خامه اش چون نار مژگان خونفشان بینی
بتحریک حکیم غزنوی این نالها کردم ○ باهنگی که مرغ ابر غی هم با ن بینی
خوشیر آن زمان فرض دانشمند معیرا ○ که گر چون جان سبک گوید تو چون جسمش گرانی
مرا این گفتگو با مردگان زنده دل باشد ○ و زین مرده دلان زنده مهر بر دهان بینی
ببهبود در قیاس در منزل پها جهان باشد ○ که خواهی حال طوفان دیده کاز ادر کرانی
قیاسی میکنی با حال خود احوال مردم را ○ تو در آئینه می بینی که عالم گلستان بینی
تو خود کاسوده ای آشوب عالم را چه میدانی ○ بجای من نگر تا فتنهٔ آخر زمان بینی

ثم قال رحمه الله بعد ابیات اخر فی عوارة قلبه و وصف المدینة المشرفة ذلک

فی وصفه صلی الله علیه و آله و سلم

محمد کافرینش را طفیل هستیش یابی ○ وجودش علت ایجاد ملک کن فکان بینی
اگر او ممکنست پس در میان ممکن و واجب ○ عجب دارم که در معرض خدائی در میان بینی
بود بر خط حکمش سر چه سفلی را چه علوی را ○ که از اکاوان سالار و عالم کاروان بینی
همه سر در پیش دارند چه ماضی و چه مستقبل ○ که هم بر رفته حکمش هم بر آینده روان بینی
چه خوش علامیست سبحان الله این حجت چه خلقت این ○ گر او با دوست عزاینکه با دشمن همان حر
نمی بینی تو آتش که بر هامرا خجل یابی ○ ز بس در حرف حرف آن حقیقت را عیان بینی



195

نمیخواهی حدیثش را که لب از گفتگو بندی ۞ ز بس در روی یقین بی پرده داری گمان بینی
ز سلطانش همه علم فلاطون را زبون یابی ۞ ز معتقدانش همه اوراق یونانرا زیان بینی
بدیوانش هزاران چون ارسطو با عمل یابی ۞ بدرگاهش هزاران چون سکندر پاسبان بینی
ترا با نور قرآن چه حاجت علم یونانی ۞ تو آتش در نظر داری و تابش از دخان بینی
کسی با مصطفی گوید ارسطالیس و افلاطون ۞ طلوع آفتاب آنکه تو نور از قمر دان بینی
فلاطون عقل میلافد محمد عشق میبافد ۞ تو بشنو کار این بنگر که روی کار آن بینی
ترا در عشق مردن به بود از زیستن در عقل ۞ که این زنگار دل یابی و آن پرده از جان بینی
ترا ذوق شهادت آنکه از دل شعله رو ماند ۞ که برق تیغ را شمع مزار کشتگان بینی
ز عرفان تا برهان فرق اگر خواهی عیان یابی ۞ که جانان در کنار آنکه تو قاصد در میان بینی
تو با عشق آی در بازار شرع او که در هر سو ۞ که آئی در خرامش جلوه صورت در دکان بینی

الباب السابع في اسرار العبادات وفيه مقاصد المقصد الاول في ذكر اسرار الطهارة

قد ذكرنا بعض احوال النفوس من الشرافة والخساسة وترقياتها وتنزلاتها
وبعض اسباب ذلك فنتلوه بذكر بعض اسرار العبادات اعلم ان العبادات
الظاهرة كالطهارة والصلوة والصوم والحج والزكوة وغيرها من العبادات
كاشفة عن امور باطنة واسرار مخفية هي المطلوبة من العبادة وان كان

المكلف

196

ذكر اسرار العبادات
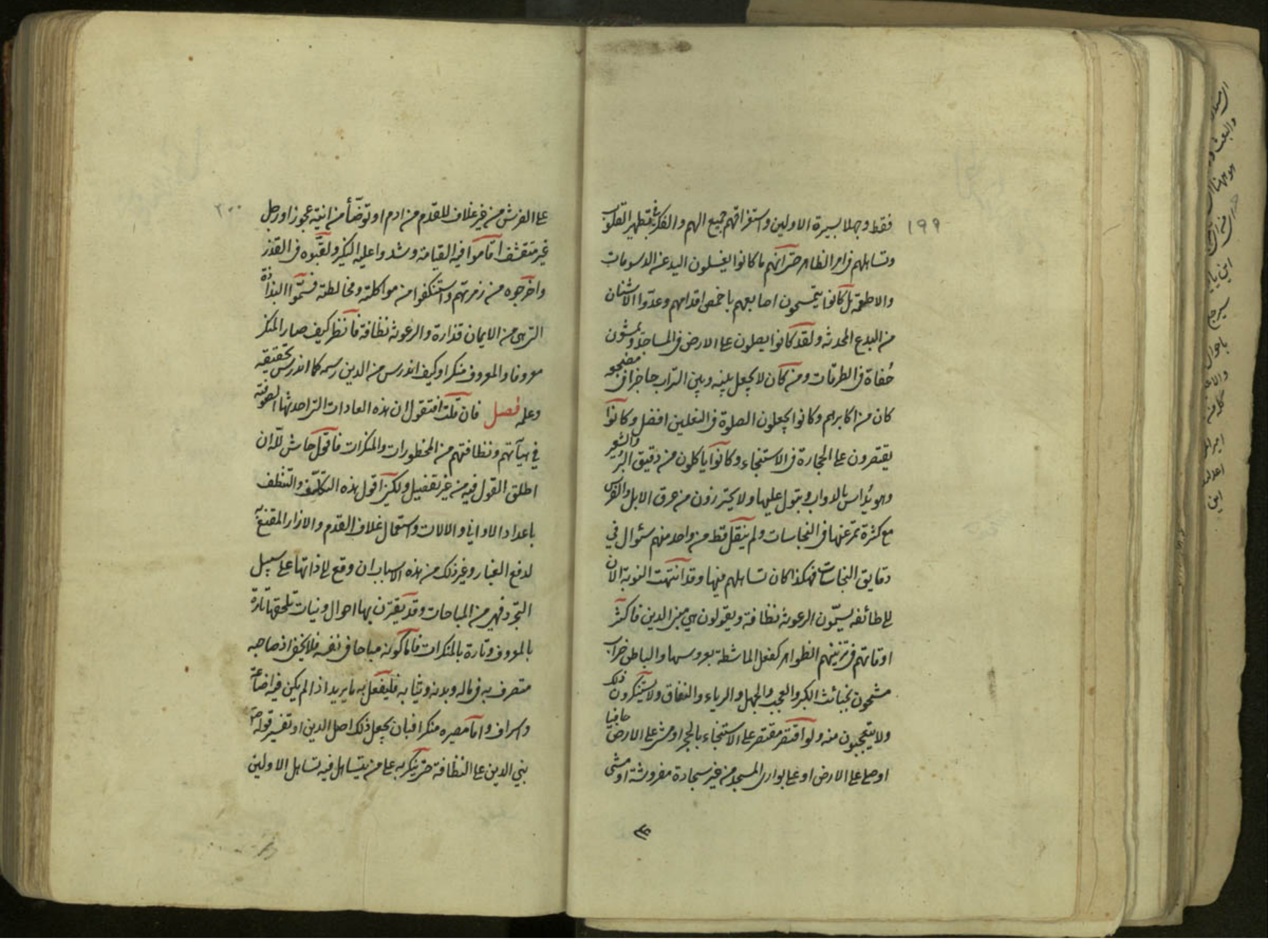
المكلف يدخل بفعل الظواهر في الاسلام ويخرج عن عهدة التكليف بل لو
كان قصده فيه القربة يصل الى ثواب واجر من الله تعالى بازائه كما وعد بهم
الانبياء صلوات الله عليهم لكن البلوغ الى مرتبة الكامل والوصول الى مقام
القرب لا يحصل الا بالامور الباطنة والعمل بمقتضاها بل قد يهلك الاعمال
الظاهرة صاحبها لو لم تطابق السر كما وقع فيه اكثر الظاهريين و يشاهد
من احوالهم من الكبر والعجب والريا وغيرها من الرذائل فالاهم للسالك
ان لا يغفل عن الاسرار ويسلك على طريقها ولا يكتفي بالقشر عن اللب
بل يتم الظواهر بالبواطن ويكملها بها لان الظاهر الخالي عن السر جسد
لا روح فيه فكيف يفيد صاحبه كان كالفرس الميت واعظم ما بين في هذا
المطلب قول حجة الاسلام ابي حامد الغزالي رحمه الله في الاحياء سيما بعد
ما هذبه العالم المدقق والفاضل المحقق مولانا الفيض روح الله روحه العزيز
كيف بل بعد ما اعطاه حيوة باقية ابدية بذكر بعض احاديث ائمتنا صلوات الله
عليهم فيه فنذكر بعض ما فيه في تلك الرسالة مذاكرا لاولي الالباب **فصل**
قال رحمه الله في اول كتاب اسرار الطهارة قال النبي صلى الله عليه واله وسلم

بنى الدين على النظافة وقال مفتاح الصلوة الطهور وقال تعالى فيه رجال
يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين وقال صلى الله عليه وآله الطهور
نصف الايمان وقال تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم
فيتفطن ذووا البصاير بهذه الظواهر ان اهم الامور تطهير السرائر اذ
يبعد ان يكون المراد بقوله الطهور نصف الايمان عمارة الظاهر
بالتنظيف بافاضة الماء وتخريب الباطن وابقاءه مشحونا بالاخباث
والاقذار هيهات هيهات والطهارة لها اربع مراتب الاولى تطهير
الظاهر عن الاحداث والاخباث والفضلات الثانية تطهير الجوارح
عن الجرائم والآثام الثالثة تطهير القلب عن الاخلاق المذمومة والرذايل
الممقوتة الرابعة تطهير السر عما سوى الله تعالى وهي طهارة الانبياء والصديقين
والطهارة في كل مرتبة نصف العمل الذي فيها فان الغاية القصوى في عمل
السر ان ينكشف له جلال الله وعظمته ولن يحل معرفة الله في السر ما لم يرتحل
ما سوى الله ولذا قال الله تعالى قل الله ثم ذرهم لانهما لا يجتمعان في قلب وما جعل
الله لرجل من قلبين في جوفه واما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالاخلاق

بالجـ

لحمونه

المحمودة والعقايد المشروعة ولن يتصف بها ما لم ينظف عن نقايضها
من العقايد الفاسدة والرذايل المذمومة فتطهيرها احد الشطرين وهو
الشطر الاول الذي هو شرط في الثاني فكان الطهور شطر الايمان بهذا
المعنى وكذلك تطهير الجوارح عن المناهي احد الشطرين وعمارتها بالطاعات
الشطر الثاني وهذه مقامات الايمان ولكل مقام طبقة ولن ينال العبد
الطبقة العالية الا ان يجاوز الطبقة السافلة فلا يصل الى طهارة السر
عن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة من لم يفرغ عن طهارة القلب
عن الخلق المذموم وعمارته بالمحمود ولن يصل الى ذلك من لم يفرغ عن طهارة
الجوارح عن المناهي وعمارتها بالطاعات وكلما عز المطلوب وشرف صعب
مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته ولا تظنن ان هذا الامر يدرك بالمنى
وينال بالهوينا نعم من عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم
من مراتب الطهارة الا الدرجة الاخيرة التي هي كالقشر الاخير بالاضافة
الى اللب المطلوب فصار يمعن فيه ويستقصي في مجاريه ويستوعب جميع اوقاته
في الاستنجاء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر وطلب المياه الجارية الكثيرة
ظنا منه بحكم الوسوسة وجهل العقل ان الطهارة المطلوبة المشرفة هي هذه



فقط وجملا بسيرة الاولين واستغراقهم جميع الهم والفكر في تطهير القلوب
وتساهلهم في امر الظاهر حتى انهم ما كانوا يغسلون اليد عن الدسومات
والاطعمة بل كانوا يمسحون اصابعهم باخمص اقدامهم وعدّوا الاشنان
من البدع المحدثة ولقد كانوا يصلون على الارض في المساجد ويمشون
حفاة في الطرقات ومن كان لا يجعل بينه وبين التراب حاجزا في مضجعه
كان من اكابرهم وكانوا يجعلون الصلوة في النعلين افضل وكانوا
يقتصرون على الحجارة في الاستنجاء وكانوا ياكلون من دقيق البر والشعير
وهو يداس بالدواب وتبول عليها ولا يحترزون من عرق الابل والفرس
مع كثرة تمرغها في النجاسات ولم ينقل قط عن واحد منهم سؤال في
دقائق النجاسات فهكذا كان تساهلهم فيها وقد انتهت النوبة الان
الى طائفة يسمون الرعونة نظافة ويقولون هي مبنى الدين فاكثر
اوقاتهم في تزيينهم الظواهر كفعل الماشطة بعروسها والباطن خراب
مشحون بخبائث الكبر والعجب والجهل والرياء والنفاق ولا ينكرون ذلك
ولا يتعجبون منه ولو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر او مشى على الارض حافيا
او صلى على الارض او على بواري المسجد من غير سجادة مفروشة او مشى

على الفرش من غير غلاف للقدم من ادم او توضأ من انية عجوز او رجل
غير متقشف اقاموا عليه القيامة وشددوا عليه النكير ولقبوه بالقذر
واخرجوه من زمرتهم واستنكفوا من مواكلته ومخالطته فسموا البذاذة
التي هي من الايمان قذارة والرعونة نظافة فانظر كيف صار المنكر
معروفا والمعروف منكرا وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس تحقيقه
وعلمه **فصل** فان قلت افتقول ان هذه العادات التي احدثها الصوفية
في هيآتهم ونظافتهم من المحظورات والمنكرات فاقول حاش لله ان
اطلق القول فيه من غير تفصيل ولكن اقول هذه التكلف والتنظف
باعداد الاواني والالات واستعمال غلاف القدم والازار المقنع به
لدفع الغبار وغير ذلك من هذه الاسباب ان وقع لذاتها على سبيل
التجرد فهي من المباحات وقد يقترن بها احوال ونيات تلحقها تارة
بالمعروف وتارة بالمنكرات فاما كونه مباحا في نفسه فلا يخفى اذ صاحبه
متصرف به في ماله وبدنه وثيابه فليفعل به ما يريد اذا لم يكن فيه اضاعة
واسراف واما مصيره منكرا فبان يجعل ذلك اصل الدين ويفسر قوله
بني الدين على النظافة حتى ينكر به على من يتساهل فيه تساهل الاولين

وان يكون القصد به تزيين الظاهر للخلق وتحسين موقع نظرهم فان
ذلك هو الريا المحذور فيصير منكرا بهذين الاعتبارين واما كونه معروفا
فبان يكون القصد منه الخير دون التزيين وان لا ينكر عالم من ترك
ذلك ولا يؤخر بسببه الصلوة عن اوايل الاوقات ولا يشتغل به عن عمل هو
افضل منه او عن تربية علم او غيره فاذا لم يقترن به شيء من ذلك فهو
مباح يمكن ان يجعل قربة بالنية ولكن لا يتيسر ذلك الا للبطالين الذين
لو لم يشتغلوا بصرف الاوقات اليه اشتغلوا بنوم او حديث فيما لا يعني
فيصير شغلهم به اولى لان التشاغل بالطهارات تجدد ذكر الله وذكر العبادات
فلا باس به اذا لم يخرج الى منكر واسراف واما اهل العلم والعمل فلا ينبغي
ان يصرفوا من اوقاتهم اليه الا قدر الحاجة والزيادة عليه منكر في حقهم
وتضييع للعمر الذي هو انفس الجواهر في حق من قدر على الانتفاع به ولا تتعجب
من ذلك فان حسنات الابرار سيئات المقربين فلا ينبغي للبطال ان
يترك النظافة وينكر على المتصوفة ويزعم انه يتشبه بالصحابة اذ التشبه بهم
في ان لا يتفرغ الا لما هو اهم منه كما قيل لداود الطائي لم لا تسرح لحيتك
قال اني اذا لفارغ فلهذا لا ادرى للعالم ولا للعامل ان يضيع وقته

في غسل

في غسل الثياب احترازا من ان يلبس الثياب المقصورة وتوهما بالقصار
تقصيرا في الغسل فقد كانوا في العصر الاول يصلون في الفرا المدبوغة
ولم يفرقوا بين المدبوغة والمقصورة في الطهارة والنجاسة بل كانوا
يجتنبون النجاسة اذا شاهدوها ولا يدققون نظرهم في استنباط الاحتمالات
الدقيقة بل كانوا يتاملون في دقايق الريا والظلم حتى قال بعضهم لرفيق
له كان يمشي معه فنظر الى باب دار مرفوع مجصص لا تفعل ذلك فان الناس
لو لم ينظروا اليه لكان صاحبه لا يتعاطى هذا الاسراف فالناظر اليه معين
له على الاسراف وكانوا يعدون جام الذهن لاستنباط هذه الدقايق
لا في احتمالات النجاسات ولو وجد العالم عاميا يتعاطى له غسل الثياب
محتاطا فهو افضل فانه بالاضافة الى التساهل خير وذلك العامي ينتفع
بتعاطيه اذ يشغل نفسه الامارة بالسوء بعمل مباح في نفسه فيمتنع عليه
المعاصي في تلك الحال والنفس ان لم تشغل شغلت صاحبها واذا
قصد به التقرب الى العالم صار ذلك عنده من افضل القربات فوقت
العالم اشرف من ان يصرفه الى مثله فيبقى محفوظا عليه واشرف وقت
العامي ان يشتغل بمثله فيتوفر الخير من الجوانب وليتفطن بهذا المثال

لنظايره من الاعمال وترتيب فضايلها ووجه تقديم البعض منها على البعض
فدقيق الحساب في حفظ لحظات العمر بصرفها الى الافضل **فصل**
قال رحمه الله قال بعض علمائنا رحمهم الله اما الطهارة فليستحضر في قلبه ان التكليف
فيها بغسل الاطراف الظاهرة وتنظيفها لاطلاع الناس عليها ولكون
تلك الاعضاء مباشرة للامور الدنيوية منهمكة في الكدورات الدنية
فلان يطهر مع ذلك قلبه الذي هو موضع نظر الحق تعالى فانه لا ينظر الى صوركم
ولكن ينظر الى قلوبكم ولانه رئيس الاعظم لهذه الجوارح والمستخدم لها في تلك
الامور المبعدة عن جنابه تعالى وتقدس اولى واحرى بل هذا التنبيه واضح على
ذلك وبيان شاف لما هنالك وليعلم ان تطهير تلك الاعضاء عند الاشتغال بالعبادة
لله تعالى والاقبال عليه والانتعاب عن الدنيا بالقلب والحواس لتلقي السعادة
في الاخرى ان الدنيا والاخرة ضرتان كلما قربت من احدهما بعدت عن
الاخرى فلذلك امر بالتطهير من الدنيا عند الاشتغال والاقبال على الاخرى
فامر في الوضوء بغسل الوجه لان التوجه والاقبال بوجه القلب على الله به وفيه
اكثر الحواس الظاهرة التي هي اعظم الاسباب الباعثة على مطالب الدنيا فامر
بغسله ليتوجه به وهو خال من تلك الادناس ويترقى بذلك الى تطهير ما هو الركن

الاعظم في القياس ثم امر بغسل اليدين لمباشرتهما اكثر احوال الدنيا
الدنية والمشتبهات الطبيعية وتنبعث الحواس حتى الى الاقبال على الامور
الدنيوية المانعة من الاقبال على الاخرة السنية ثم بمسح الرجلين لان بهما
يتوصل الى مطالبه ويتوسل الى تحصيل ما اربه على نحو ما ذكر في باقي الاعضاء
فيسوغ له الدخول في العبادة والاقبال عليها فايزا بالسعادة وامر في الغسل
بغسل جميع البشرة لان ادنى حالات الانسان واشدها التعلق وتملكا
بالملكات الشهوتية حالة الجماع وموجبات الغسل والجميع بدنه مدخل في تلك
الحالة ولهذا قال رسول الله صلعم ان تحت كل شعر جنابة فحيث كان جميع
بدنه بعيدا عن المرتبة العلية منغمسا في اللذات الدنية كان غسله اجمع من
اهم المطالب الشرعية ليتاهل لمقابلة الجهة الشريعة والدخول في العبادة
المنيعة ويبعد عن القوى الحيوانية واللذات الدنيا ولما كان للقلب
من ذلك الحظ الاوفى والنصيب الاكمل كان الاشتغال بتطهيره من الرذائل
والتوجهات المانعة من درك الفضائل اولى من تطهير تلك الاعضاء الظاهرة
عند اللبيب العاقل وامر في التيمم بمسح الاعضاء بالتراب عند تعذر غسلها
بالماء الطهور وضعا لتلك الاعضاء الرئيسة وهضما لها بتلقيها بالتراب

غسل الیدین لا دل [illegible]

[illegible]
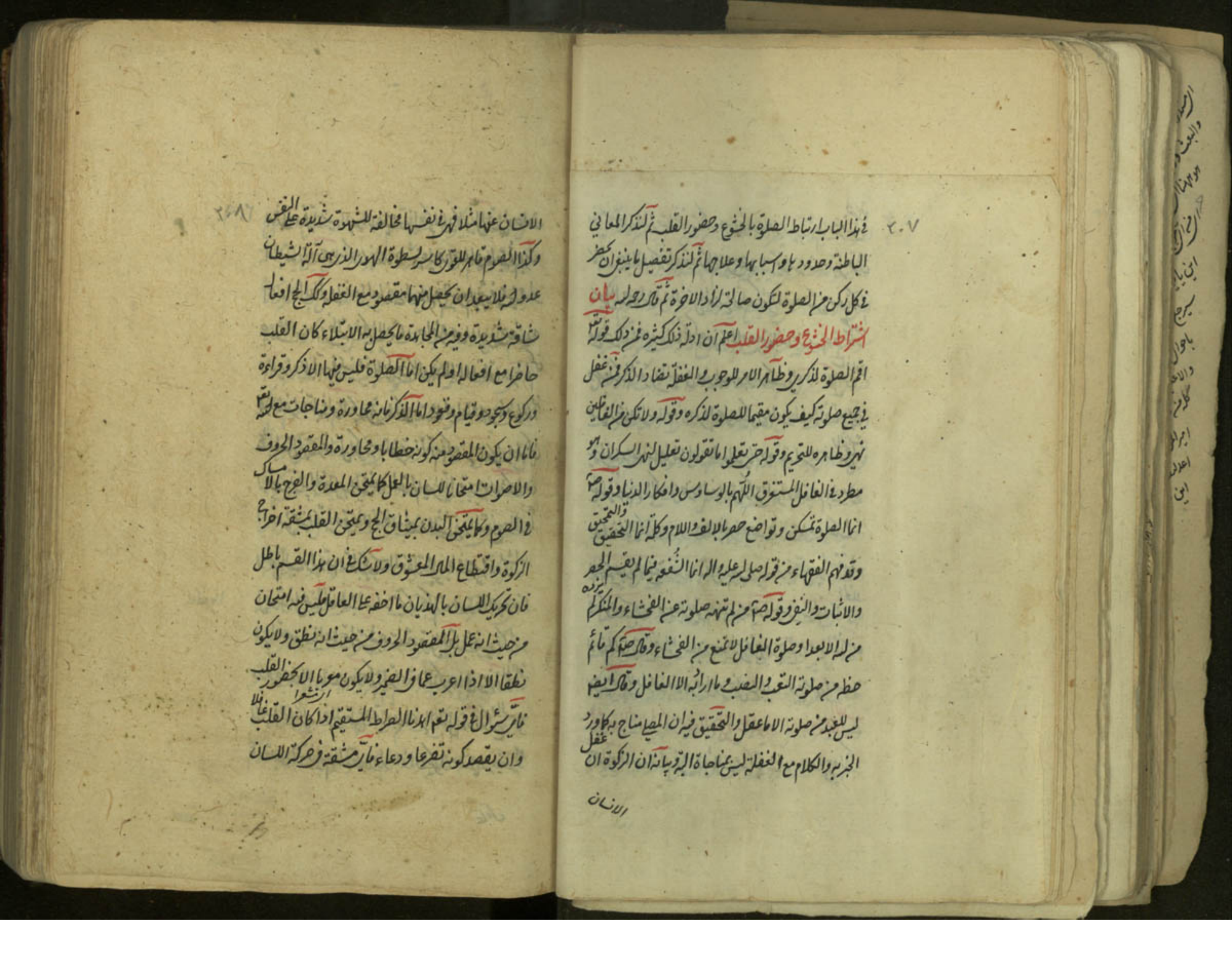
الترية الخبيثة وهكذا الجفران القلب اذا لم يكن تطهيره من الاخلاق الرذيلة
وتحليته بالاوصاف الجميلة فليقم في مقام الهضم والازراء وسقيه بسياط
الذل والاعضاء عسى ان يطلع عليه مولاه الرحيم وسيده الكريم وهو منكسر
متواضع فيهبه نفحة من نفحات نوره اللامع فانه عند القلوب المنكسرة كما
ورد في الاثر فترق من هذه الاشارات ونحوها الى ما يوجب لك الاقبال
وتلافي سالف الاهمال ومن الاسرار الواردة في الاثر من نظائر ذلك
قول الصادق عليه السلام اذا اردت الطهارة والوضوء فتقدم الى الماء
تقدمك الى رحمة الله تعالى فان الله تعالى قد جعل الماء مفتاح قربته ومناجاته
ودليلا الى بساط خدمته وكما ان رحمته تطهر ذنوب العباد كذلك نجاسات
الظاهرة يطهرها الماء لا غيره وقال الله تعالى وهو الذي ارسل الرياح بشرا
بين يدي رحمته وانزلنا من السماء ماء طهورا وقال عز وجل وجعلنا من
الماء كل شيء حي فكما احيى به كل شيء من نعيم الدنيا كذلك بفضله ورحمته
حيات القلوب بالطاعات وتفكر في صفاء الماء ورقته وطهوره وبركته
ولطيف امتزاجه بكل شيء وفي كل شيء واستعمله في تطهير الاعضاء التي امرك الله
بتطهيرها وأت بآدابها فرائضه وسننه فان تحت كل واحد منها فوائد كثيرة

اذا

اذا استعملتها بالحرمة انفجرت لك عين فوائده عن قريب ثم عاشر خلق الله تعالى
كامتزاج الماء بالاشياء يؤدي كل شيء حقه ولا يتغير عن معناه معتبرا لقول
رسول الله صلى الله عليه وآله مثل المؤمن الخالص كمثل الماء وليكن صفوتك
مع الله تعالى في جميع طاعاتك كصفوة الماء حين انزله من السماء وسماه طهورا
وطهر قلبك بالتقوى واليقين عند طهارة جوارحك بالماء وفي علل ابن شاذان
عن الرضا عليه السلام انما امر بالوضوء ليكون العبد طاهرا اذا قام بين
يدي الجبار عند مناجاته اياه مطيعا له فيما امره نقيا من الادناس والنجاسة
مع ما فيه من ذهاب الكسل وطرد النعاس وتزكية الفؤاد للقيام بين يدي
الجبار فانما ينكشف من جوارحه ويظهر ما يوجب فيه الوضوء وذلك انه
بوجهه يسجد ويخضع وبيده يسأل ويرغب ويرهب ويتبتل وبرأسه يستقبله
في ركوعه وسجوده وبرجله يقوم ويقعد وامر بالغسل من الجنابة دون الخلاء
لان الجنابة من نفس الانسان وهو شيء يخرج من جميع جسده والخلاء ليس
هو من نفس الانسان انما هو غذاء يدخل من باب ويخرج من باب

المقصد الثاني في ذكر اسرار الصلوة والشروط الباطنة من اعمال القلب
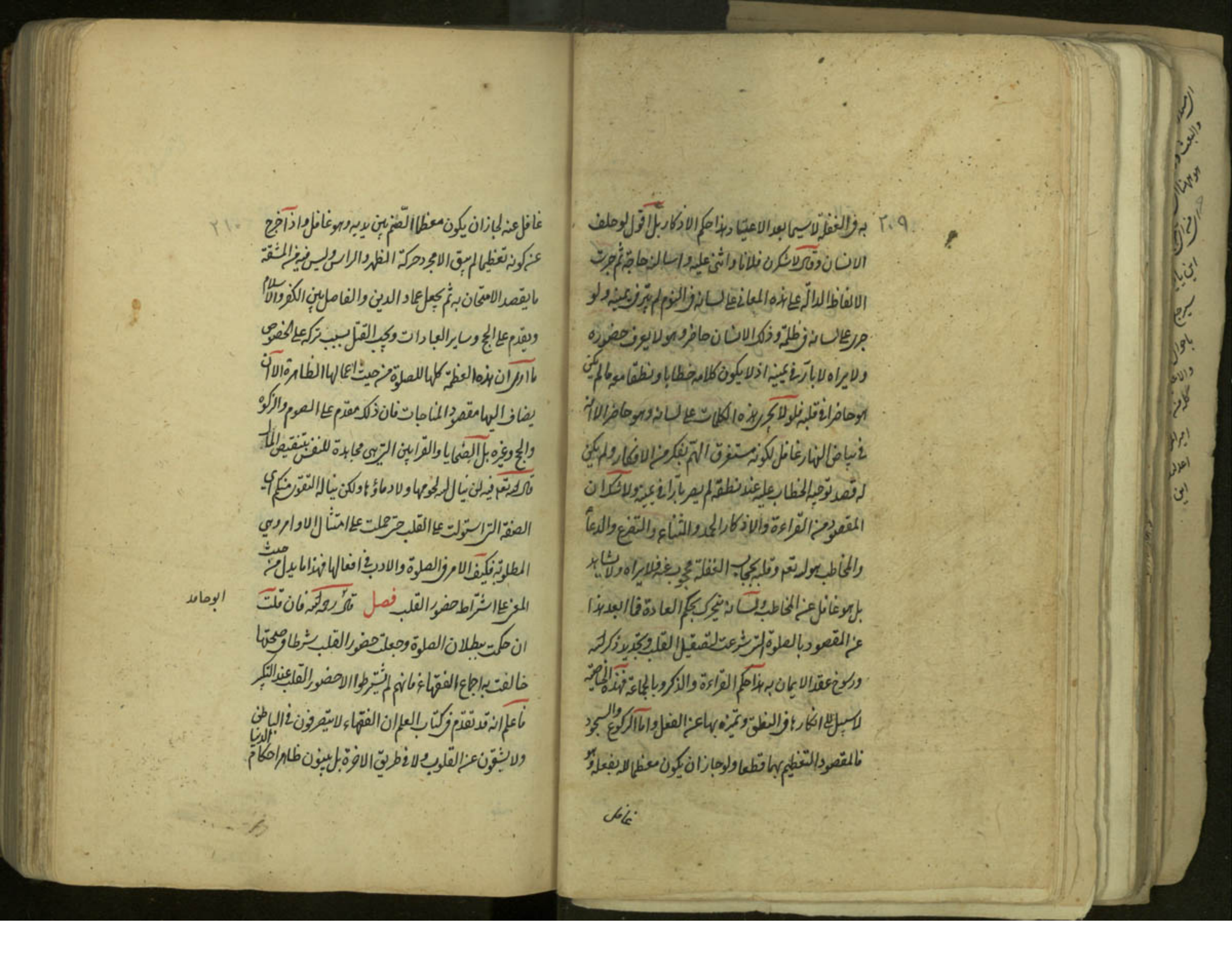
قال ابو حامد رحمه الله في باب الثالث من كتاب اسرار الصلوة ولنذكر



في هذا الباب ارتباط الصلوة بالخشوع وحضور القلب ثم لنذكر المعاني
الباطنة وحدودها واسبابها وعلاجها ثم لنذكر تفصيل ما ينبغي ان يحضر
في كل ركن من الصلوة لتكون صالحة لزاد الاخرة ثم قال رحمه الله بيان
اشتراط الخشوع وحضور القلب اعلم ان ادلة ذلك كثيرة فمن ذلك قوله تعالى
اقم الصلوة لذكري وظاهر الامر للوجوب والغفلة تضاد الذكر فمن غفل
في جميع صلوته كيف يكون مقيما للصلوة لذكره وقوله ولا تكن من الغافلين
نهي وظاهره للتحريم وقوله حتى تعلموا ما تقولون تعليل لنهي السكران وهو
مطرد في الغافل المستغرق الهم بالوساوس وافكار الدنيا وقوله صلى الله عليه وسلم
انما الصلوة تمسكن وتواضع حصر بالالف واللام وكلمة انما للتحقيق والتحقيق
وقد فهم الفقهاء من قوله صلى الله عليه وآله انما الشفعة فيما لم يقسم الحصر
والاثبات والنفي وقوله صلى الله عليه وسلم من لم تنهه صلوته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد
من الله الا بعدا وصلوة الغافل لا تمنع من الفحشاء وقال صلى الله عليه وسلم كم من قائم
حظه من صلوته التعب والنصب وما اراد به الا الغافل وقال ايضا
ليس للعبد من صلوته الا ما عقل والتحقيق فيه ان المصلي مناج ربه كما ورد
الخبر به والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة البتة وبيانه ان الزكوة ان غفل

الانسان

الانسان عنها مثلا فهي في نفسها مخالفة للشهوة شديدة على النفس
وكذا الصوم قاهر للقوى كاسر لسطوة الهوى الذي هو آلة الشيطان
عدو الله فلا يبعد ان يحصل منهما مقصود مع الغفلة وكذلك الحج افعاله
شاقة شديدة وفيه من المجاهدة ما يحصل به الابتلاء كان القلب
حاضرا مع افعاله او لم يكن اما الصلوة فليس فيها الا ذكر وقراءة
وركوع وسجود وقيام وقعود اما الذكر فانه محاورة ومناجات مع الله تعالى
فاما ان يكون المقصود منه كونه خطابا ومحاورة والمقصود الحروف
والاصوات امتحانا للسان بالعمل كما يمتحن المعدة والفرج بالامساك
في الصوم وكما يمتحن البدن بمشاق الحج ويمتحن القلب بمشقة اخراج
الزكوة واقتطاع المال المعشوق ولا شك في ان هذا القسم باطل
فان تحريك اللسان بالهذيان ما اخفه على الغافل فليس فيه امتحان
من حيث انه عمل بل المقصود الحروف من حيث انه نطق ولا يكون
نطقا الا اذا اعرب عما في الضمير ولا يكون معربا الا بحضور القلب
فاي سؤال في قوله اهدنا الصراط المستقيم اذا كان القلب غافلا
وان يقصد كونه تضرعا ودعاء فاي مشقة في حركة اللسان



به في الغفلة لا سيما بعد الاعتياد هذا حكم الاذكار بل اقول لو حلف
الانسان وقال لاشكرن فلانا واثني عليه واسأله حاجة ثم جرت
الالفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم لم يبر في يمينه ولو
جرى على لسانه في ظلمة وذلك الانسان حاضر وهو لا يعرف حضوره
ولا يراه لا يبار في يمينه اذ لا يكون كلامه خطابا ونطقا معه ما لم يكن
هو حاضرا في قلبه فلو لا تجري هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر الا انه
في بياض النهار غافل لكونه مستغرق الهم بفكر من الافكار ولم يكن
له قصد توجيه الخطاب عليه عند نطقه لم يصر بارا في يمينه ولا شك ان
المقصود من القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء
والمخاطب هو الله تعالى وقلبه بحجاب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهد
بل هو غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم العادة فما ابعد هذا
عن المقصود بالصلوة التي شرعت لتصقيل القلب وتجديد ذكر الله
ورسوخ عقد الايمان به هذا حكم القراءة والذكر وبالجملة فهذه الخاصية
لا سبيل الى انكارها في النطق وتميزه بها عن الفعل واما الركوع والسجود
فالمقصود التعظيم بها قطعا ولو جاز ان يكون معظما لله بفعله وهو

غافل

غافل عنه لجاز ان يكون معظما للصنم بين يديه وهو غافل واذا خرج
عن كونه تعظيما لم يبق الا مجرد حركة الظهر والرأس وليس فيه من المشقة
ما يقصد الامتحان به ثم يجعل عماد الدين والفاصل بين الكفر والاسلام
ويقدم على الحج وساير العبادات ويجب القتل بسبب تركه على الخصوص
ما ارى ان هذه العظمة كلها للصلوة من حيث اعمالها الظاهرة الا ان
يضاف اليها مقصود المناجاة فان ذلك متقدم على الصوم والزكوة
والحج وغيره بل الضحايا والقرابين التي هي مجاهدة للنفس بتنقيص المال
قال الله تعالى فيه لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم اي
الصفة التي استولت على القلب حتى حملت على امتثال الاوامر وهي
المطلوبة فكيف الامر في الصلوة والادب في افعالها فهذا ما يدل من حيث
ابو حامد المعنى على اشتراط حضور القلب **فصل** قال رحمه الله فان قلت
ان حكمت ببطلان الصلوة وجعلت حضور القلب شرطا في صحتها
خالفت به اجماع الفقهاء فانهم لم يشترطوا الا حضور القلب عند التكبير
فاعلم انه قد تقدم في كتاب العلم ان الفقهاء لا يتصرفون في الباطن
ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الاخرة بل يبنون ظاهر احكام الدنيا

على ظاهر اعمال الجوارح وظاهر الاعمال كاف لسقوط القتل او تعزير السلطان
فاما انه ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه على انه لا يمكن ان يدعى
الاجماع فقد نقل عن بعض السلف انه قال من لم يخشع فسدت صلوته
وقال اخر كل صلوة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة اسرع وروي ايضا
مسندا عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان العبد ليصلي الصلوة لا يكتب له
سدسها ولا عشرها وانما يكتب للعبد من صلوته ما عقل منها وهذا لو نقل
من غيره لجعل مذهبا فكيف لا يتمسك به وقال عبد الرحمن بن زيد اجمعت العلماء
على انه ليس للعبد من صلوته الا ما عقل منها فجعله اجماعا وما نقل من هذا الجنس
من الفقهاء المتورعين وعن علماء الآخرة اكثر من ان يحصى قال
الفيض نور الله مرقده وقد ورد مضمون هذا الحديث عن الائمة المعصومين
صلوات الله عليهم في الفاظ متعددة ثم قال ابو حامد رحمه الله والحق ان الرجوع
الى ادلة الشرع والآيات والاخبار ظاهرة في هذا الشرط الا ان مقام
الفتوى في التكليف الظاهر تتقيد بقدر قصور الخلق فلا يمكن ان يشترط على
الناس احضار القلب في جميع الصلوة فان ذلك يعجز عنه كل البشر الا
الاقلين فاذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له الا ان يشترط

منه

في الصلوة

منه ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة واولى اللحظات به لحظة
التكبير فاقتصرنا على التكليف بذلك ونحن مع ذلك نرجو ان لا يكون حال
الغافل في جميع صلوته مثل حال التارك بالكلية فانه على الجملة اقدم على الفعل
ظاهرا واحضر القلب لحظة وكيف لا والذي صلى مع الحدث ناسيا صلوته
باطلة عند الله ولكن له اجر ما بحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ومع هذا
الرجا فنخشى ان يكون حاله اشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر
الخدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحقر اشد حالا من
الذي يعرض عن الخدمة واذا تعارض اسباب الخوف والرجا وصار الامر
مخطرا في نفسه فاليك الخيرة بعده في الاحتياط والتساهل ومع هذا فلا
مطمع في مخالفة الفقهاء فيما افتوا به من الصحة مع الغفلة وان ذلك ضرورة
الفتوى كما سبق التنبيه عليه ومن عرف سر الصلوة علم ان الغفلة تضادها
ولكن قد ذكرنا في الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقايد
ان قصور الخلق احد الاسباب المانعة عن التصريح بكل ما ينكشف من اسرار
الشرع فلنقتصر على هذا القدر من البحث فان فيه مقنعا للمريد الطالب
لطريق الآخرة واما المجادل المشغب فلسنا نقصد مخاطبته الآن وحاصل

الكلام ان حضور القلب هو روح الصلوة وان اقل ما يبقى به رمق الروح
الحضور عند التكبير فالنقصان منه هلاك وبقدر الزيادة عليه ينبسط الروح
في اجزاء الصلوة وكم من حي لا حراك به قريب من ميت فصلوة الغافل في
جميعها الا عند التكبير حي لا حراك به ثم قال رحمه الله **بيان المعاني الباطنة
التي بها تتم حيوة الصلوة** اعلم ان هذه المعاني تكثر العبارات عنها ولكن
يجمعها ست جمل وهي حضور القلب والتفهم والتعظيم والهيبة والرجاء
والحياء فلنذكر تفاصيلها ثم اسبابها ثم العلاج في اكتسابها **اما التفاصيل**
فالاول حضور القلب ونعني به ان يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس له
ومتكلم به فيكون العلم بالفعل والقول مقرونا بهما ولا يكون الفكر جائلا
في غيرهما ومهما انصرف الفكر عن غير ما هو فيه وكان في قلبه ذكر لما هو فيه
ولم يكن فيه غفلة عن كل شيء فقد حصل حضور القلب ولكن التفهم لمعنى الكلام
امر وراء حضور القلب فربما يكون القلب حاضرا مع اللفظ ولا يكون
حاضرا مع معنى اللفظ فاشتمال القلب على العلم بمعنى اللفظ هو الذي
اردناه بالتفهم وهذا مقام يتفاوت الناس فيه اذ ليس يشترك الناس
في فهم المعاني للقرآن والتسبيحات وكم من معان لطيفة يفهمها المصلي

في اثناء الصلوة ولم يكن قد خطر بقلبه قبل ذلك ومن هذا الوجه كانت
الصلوة ناهية عن الفحشاء والمنكر فانها تفهم امورا تلك الامور تمنع
من الفحشاء لا محالة واما التعظيم فهو امر وراء حضور القلب والفهم اذ
الرجل ربما يخاطب غيره بكلام هو حاضر القلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون
معظما له فالتعظيم زايد عليهما واما الهيبة فزايدة على التعظيم بل هي عبارة
عن خوف منشاؤه التعظيم لان من لا يخاف لا يسمى هايبا والمخافة من
العقرب وسوء خلق العبد وما يجري مجراه من الاسباب الخسيسة لا تسمى
مهابة بل الخوف من السلطان المعظم تسمى مهابة فالهيبة خوف مصدره
الاجلال فاما الرجاء فلا شك في انه زايد فكم من معظم ملكا من الملوك
يهابه او يخاف سطوته ولكن لا يرجو مبرته والعبد ينبغي ان يكون
راجيا بصلوته ثواب الله كما انه خائف بتقصيره عقاب الله واما الحياء
فهو زايد على الجملة لان مستنده استشعار تقصير وتوهم ذنب ويتصور
التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب
ذنب **واما اسباب هذه المعاني الستة** فاعلم ان حضور القلب
سببه الهمة فان قلبك تابع لهمك فلا يحضر الا فيما يهمك ومهما اهمك امر

حضر القلب شاء ام ابى فهو مجبول عليه ومسخر فيه والقلب اذا لم يحضر في
الصلوة لم يكن متعطلا بل كان حاضرا فيما الهمة مصروفة اليه من امور
الدنيا فلا حيلة ولا علاج لاحضار القلب الا بصرف الهمة الى الصلوة
والهمة لا تنصرف اليها ما لم يتبين ان الغرض المطلوب منوط بها وذلك
هو الايمان والتصديق بان الاخرة خير وابقى وان الصلوة وسيلة
الى ذلك فاذا اضيف هذا الى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهاناتها
حصل من مجموعها حضور القلب في الصلوة ومثل هذا العلة يحضر قلبك
اذا حضرت بين يدي بعض الاكابر ممن لا يقدر على مضرتك ومنفعتك
فاذا كان لا يحضر عند المناجات مع ملك الملوك الذي بيده الملك والملكوت
والنفع والضر فلا تظنن ان له سببا سوى ضعف الايمان فاجتهد
الآن في تقوية الايمان وطريقه يستقصى في غير هذا الموضع واما التفهم
فسببه بعد حضور القلب ادمان الفكر وصرف الذهن الى ادراك المعنى وعلاجه
ما هو علاج احضار القلب مع الاقبال على الفكر والتشمر لدفع الخواطر
الشاغلة وعلاج دفع الخواطر الشاغلة قطع موادها اعني النزوع عن
تلك الاسباب التي تجذب الخواطر اليها وما لم تنقطع تلك المواد لا تنصرف

عنها

عنها الخواطر فمن احب شيئا اكثر ذكره فذكر المحبوب يهجم على القلب
بالضرورة ولذلك ترى ان من احب غير الله لا يصفو له صلوة عن الخواطر
واما التعظيم فهي حالة للقلب تتولد من معرفتين احداهما معرفة جلال الله
وعظمته وهي من اصول الايمان فان من لا يعتقد عظمته لا تذعن النفس
لتعظيمه الثانية معرفة حقارة النفس وخستها وكونها عبدا مسخرا مربوبا
حتى تتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله فيعبر عنه بالتعظيم
وما لم تمتزج معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الرب لا ينتظم حالة التعظيم
والخشوع فان المستغني عن غيره الآمن على نفسه يجوز ان يعرف من غيره
صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتعظيم حاله لان القرينة الاخرى
وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها لم تقترن اليه واما الهيبة والخوف
فحالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته ونفوذ مشيته فيه
مع قلة المبالاة به وانه لو اهلك الاولين والاخرين لم ينقص من
ملكه ذرة هذا مع مطالعة ما يجري على الانبياء والاولياء من المصائب
وانواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك
الارض وبالجملة كلما زاد العلم بالله زادت الخشية والهيبة واما الرجاء

فسببه معرفة لطف الله وكرمه وعميم انعامه ولطايف صنعه ومعرفة صدقه
في وعده الجنة بالصلوة فاذا حصل اليقين بوعده والمعرفة بلطفه انبعث
من مجموعها الرجاء لا محالة واما الحياء فـ التقصير في العبادة وعلمه بالعجز (فباستشعاره ح)
عن القيام بتعظيم حق الله ويقوى في ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفاتها وقلة
اخلاصها وخبث دخلتها وميلها الى الحظ العاجل في جميع افعالها مع العلم
بعظيم ما يقتضيه جلال الله والعلم بانه مطلع على السريرة وخطرات القلب
وان دقت وخفيت وهذه المعارف اذا حصلت يقينا انبعث منها بالضرورة
حالة تسمى حياء فهذه اسباب هذه الصفات وكل ما طلب تحصيله فعلاجه
احضار سببه ففي معرفة السبب معرفة العلاج ورابطة جميع هذه الاسباب
الايمان واليقين اعني به هذه المعارف التي ذكرناها ومعنى كونها يقينا
انتفاء الشك واستيلاؤها على القلب كما سبق في بيان اليقين من
كتاب العلم وبقدر اليقين يخشع القلب ولذا قالت عائشة كان الرسول صلى
الله عليه وآله يحدثنا ونحدثه فاذا حضرت الصلوة فكأنه لم يعرفنا ولم
نعرفه وقد روي ان الله اوحى الى موسى عليه السلام يا موسى اذا ذكرتني
فاذكرني وانت تنتفض اعضاؤك وكن عند ذكري خاشعا مطمئنا

چهار ورق بعد تکرار خواهد

واذا

واذا ذكرتني فاجعل لسانك من وراء قلبك واذا قمت بين يدي فقم
قيام العبد الذليل وناجني بقلب وجل ولسان صادق وروي ان الله اوحى
اليه قل لعصاة امتك لا يذكروني فاني آليت على نفسي ان من ذكرني ذكرته
واذا ذكروني ذكرتهم باللعنة هذا في عاص غير غافل فكيف اذا اجتمعت الغفلة
والعصيان وباختلاف المعاني التي ذكرناها في القلوب انقسم الناس الى غافل يتمم
صلوته ولم يحضر قلبه في لحظة والى من يتمم ولم يغب قلبه في لحظة والى من يتمم ولم
يغب قلبه في لحظة بل ربما كان مستوعب الهم بها بحيث لا يحس بما يجري بين
يديه ولذلك لم يحس بعضهم بسقوط اسطوانة في المسجد اجتمع الناس عليها
وبعضهم حضر الجماعة مدة ولم يعرف قط من على يمينه ويساره ووجيب
قلب ابراهيم الخليل صلوات الله عليه كان يسمع على ميلين وجماعة كان يصفر
وجوههم وترتعد فرائصهم وكل ذلك غير مستبعد فان اضعافه مشاهد
في هم الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع ضعفهم وعجزهم وخساسة الحظوظ
الحاصلة منهم حتى يدخل الواحد على ملك او وزير ويحدثه بمهمه ويخرج ولو
سئل عمن حواليه وعن ثوب الملك لكان لا يقدر على الاخبار عنه لاشتغال
همه به عن ثوبه والحاضرين حوله ولكل درجات مما عملوا فحظ كل واحد

وجيب دل طپيدن را

من صلوته بقدر خوفه وخشوعه وتعظيمه فان موضع نظر الله القلوب دون ظاهر
الحركات ولذلك قال بعض الصحابة يحشر الناس يوم القيمة على مثال هيئتهم
في الصلوة من الطمانينة والهدوء ومن وجود النعيم بها واللذة ولقد صدق
فانه يحشر على ما مات عليه ويموت على ما عاش عليه ويراعى في ذلك حال قلبه
لا حال شخصه فمن صفات القلوب يصاغ الصور في الدار الاخرة ولا ينجو
الا من اتى الله بقلب سليم **بيان الدواء النافع لحضور القلب** اعلم ان
المؤمن لا بد وان يكون معظما لله وخائفا منه وراجيا ومستحييا من تقصيره
فلا ينفك عن هذه الاحوال بعد ايمانه وان كانت قوتها بقدر قوة يقينه
فانفكاكه عنها في الصلوة لا سبب له الا تفرق الفكر وتقسم الخاطر وغيبة القلب
عن المناجات والغفلة عن الصلوة ولا تلهي عن الصلوة الا الخواطر الواردة
الشاغلة فالدواء في احضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا يدفع الشيء
الا بدفع سببه فليعلم سببه وسبب توارد الخواطر اما ان يكون امرا خارجا
او امرا في ذاته باطنا اما الخارج فما يقرع السمع او يظهر للبصر فان ذلك
قد يختطف الهم حتى يتبعه ويتصرف فيه ثم ينجر الفكر الى غيره ويتسلسل ويكون
الابصار سببا للافتكار ثم يصير بعض تلك الافكار سببا للبعض ومن قويت

نيته

نيته وعلت همته لم يلهه ما جرى على حواسه ولكن الضعيف لا بد وان يتفرق
به فكره فعلاجه قطع هذه الاسباب بان يغض بصره او يصلي في بيت مظلم ولا
يترك بين يديه ما يشغل حسه ويقرب من حائط عند صلوته حتى لا يتسع مسافة
بصره ويحترز من الصلوة على الشوارع وفي المواضع المنقوشة المصبوغة ولذلك
كان المتعبدون يتعبدون في بيت صغير مظلم سعته بقدر السجود ليكون ذلك
اجمع للهم والاقويا كانوا يحضرون المساجد ويغضون البصر ولا يجاوزونه
موضع السجود ويرون كمال الصلوة في ان لا يعرفوا من على يمينهم وشمالهم
قال الفيض نور الله مرقده قال الشهيد الثاني ينبغي ان لا يعدل الى غمض العينين
ما وجد السبيل الى القيام بوظيفة النظر وهي جعله حال القيام الى موضع سجوده وغيره
من الامور المعلومة شرعا فان تعذر القيام بها مع فتحهما فالغمض اولى لان
الفائت من وظيفة الصلوة وصفتها بتقسم الخاطر اعظم منه مع الاخلال بوظيفة
النظر انتهى كلامه ويمكن ان يقال ان الغض الذي هو من خشوع الجوارح المامور به
يغني عن الغمض فلا حاجة الى ترك السنة من وظيفة النظر اللهم الا ان يشتغل
بالتامل في موضع سجوده وما بين قدميه ونحوهما مما لا يبعد عما قاله رحمه الله
قال ابو حامد رحمه الله واما الاسباب الباطنة فهي اشد فان من تشعبت الهموم

في اودية الدنيا لم ينحصر فكره في فن واحد بل لا يزال يطير من جانب الى جانب
وغض البصر لا يغنيه فان ما وقع في القلب من قبل كاف للشغل فهذا طريقه
ان يرد النفس قهرا الى فهم ما يقراه وليشغلها به عن غيره ويعينه على ذلك
ان يستعد له قبل التحريم بان يجدد على نفسه ذكر الاخرة وموقف المناجات
وخطر المقام بين يدي الله تعالى وهول المطلع ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلوة
عما يهمه فلا يترك لنفسه شغلا يلتفت اليه خاطره قال النبي صلى الله عليه واله
لعثمان بن شيبة اني نسيت ان اقول لك تخمر القدر الذي في البيت فانه
لا ينبغي ان يكون في البيت شيء يشغل الناس عن صلوتهم فهذا طريق تسكين
الافكار فان كان لا يسكن هائج افكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينجيه
الا المسهل الذي يقمع مادة الداء من اعماق العروق وهو ان ينظر في الامور
الشاغلة الصارفة له عن احضار القلب ولا شك في انها تعود الى مهماته
وانها انما صارت مهمات لشهواته فليعاقب نفسه بالنزوع عن تلك الشهوات
وقطع تلك العلائق فكل ما يشغله عن صلوته فهو ضد دينه وجند ابليس عدوه
فامساكه اضر عليه من اخراجه فيتخلص عنه باخراجه كما روي انه صلى الله عليه
واله لما لبس الخميصة التي اتاه بها ابو جهم وعليها علم وصلى فيها نزع بعد

صلوته وقال اذهبوا بها الى ابي جهم فانها الهتني انفا عن صلوتي وائتوني بانبجانية
ابي جهم وامر صلى الله عليه واله بتجديد شراك نعليه ثم نظر اليه في الصلوة اذ كان
جديدا فامر ان ينزع منها ويرد الشراك الخلق وكان عليه السلام قد احتذى
نعلا فاعجبه حسنها فسجد فقال تواضعت لربي كيلا يمقتني ثم خرج بها
فدفعها الى اول سائل لقيه ثم امر عليا عليه السلام ان يشتري له نعلين
سبتيين جرداوين فلبسهما وكان في يده صلى الله عليه واله خاتم ذهب قبل
التحريم وكان على المنبر فرماه وقال شغلني هذا نظرة اليه ونظرة اليكم وقيل
ان بعضهم صلى في حائط له فيه شجر فاعجبه دبسي طار في الشجر فاتبعه بصره
ساعة ثم لم يدر كم صلى فجعل حائطه صدقة ندما ورجاء للعوض عما فاته
وهكذا كانوا يفعلون قطعا لمادة الفكر وكفارة لما جرى من نقصان
الصلوة وهذا هو الدواء القامع لمادة العلة ولا يغني غيره فان ما ذكرناه
من التلطف بالتسكين والرد الى فهم الذكر ينفع في الشهوات الضعيفة
والهمم التي لا تشغل الا حواشي القلب فاما الشهوة القوية المرهقة فلا
ينفع منها التسكين بل لا تزال تجاذبها وتجاذبك ثم تغلبك وتنقضي جميع
صلوتك في شغل المجاذبة ومثاله رجل تحت شجرة اراد ان يصفو له فكره

السوانية شتر آبكش

وكانت اصوات العصافير تشوش عليه فلم يزل يطيرها بخشبة في يده
ويعود الى فكره فتعود العصافير فيعود الى التنفير بالخشبة فقيل له ان هذا
سير السوانية ولا ينقطع فان اردت الخلاص فاقلع الشجرة فكذلك شجرة
الشهوة اذا استعلت وتفرعت اغصانها انجذبت اليها الافكار انجذاب
العصافير الى الاشجار وانجذاب الذباب الى الاقذار والشغل يطول في دفعها
فان الذباب كلما ذب آب ولاجله سمي ذبابا فكذلك الخواطر وهذه الشهوات
كثيرة وقلما يخلو العبد عنها ويجمعها اصل واحد وهو حب الدنيا وذلك
راس كل خطيئة واساس كل نقصان ومنبع كل فساد ومن انطوى
باطنه على حب الدنيا حتى مال الى شيء منها لا ليتزود منها ويستعين بها
على الاخرة فلا يطمعن في ان يصفو له لذة المناجاة في الصلوة فان
من فرح بالدنيا فلا يفرح بالله وبمناجاته وهمة الرجل مع قرة عينه فان
كانت قرة عينه في الدنيا انصرف لا محالة اليها همه ولكن مع هذا
فلا ينبغي ان يترك المجاهدة ورد القلب الى الصلوة وتقليل الاسباب
الشاغلة فهذا هو الدواء ولمرارته استبشعه اكثر الطباع وبقيت
العلة مزمنة وصار الداء عضالا حتى ان الاكابر اجتهدوا ان يصلوا

ركعتين

ركعتين لا يحدثون انفسهم فيها بامور الدنيا فعجزوا عنه فاذن لا مطمع
فيه لامثالنا وليته سلم لنا من الصلوة شطرها او ثلثها عن الوسواس
لنكون ممن خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة
الاخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح مملو بخل فبقدر ما يدخل فيه
من الماء يخرج الخل لا محالة ولا يجتمعان ثم قال رحمه الله **بيان تفصيل ما
ينبغي ان يحضر في القلب عند كل ركن وشرط من اعمال الصلوات**
فنقول حقك ان كنت من المريدين للاخرة ان لا تغفل ولا تعرض عن التنبيهات
التي في شروط الصلوة واركانها اما الشروط والسوابق فهي الاذان
والطهارة وستر العورة واستقبال القبلة والانتصاب قائما والنية
قال الفيض رحمه الله وكان ينبغي ان يذكر الوقت والمكان والتوجه بالتكبيرات
ايضا ونحن نذكرها في التفصيل ان شاء الله تعالى قال ابو حامد فاذا سمعت
نداء المؤذن فاحضر في قلبك هول النداء يوم القيمة وتشمر بظاهرك
وباطنك للاجابة والمسارعة فان المسارعين الى هذا النداء هم الذين
ينادون باللطف يوم العرض الاكبر فاعرض قلبك على هذا النداء فان
وجدته مملوا بالفرح والاستبشار مشحونا بالرغبة الى الابتدار انه ياتيك

النداء بالبشرى والفوز يوم القضا ولذلك قال صلى الله عليه واله ارحنا
يا بلال اى ارحنا بها وبالنداء اليها اذ كانت قرة عينيه قال الفيض
روح الله روحه قال بعض علمائنا رحمهم الله واعتبر بفصول الاذان وكلماته كيف
افتتحت بالله واختتمت بالله واعتبر بذلك ان الله جل جلاله هو الاول والاخر
والظاهر والباطن ووطن قلبك بتعظيمه وتكبيره عند سماع التكبير واستحقر
الدنيا وما فيها لئلا تكون كاذبا في تكبيرك وانف عن خاطرك كل معبود
سواه بسماع التهليل واحضر النبي صلى الله عليه واله وتادب بين يديه واشهد
له بالرسالة مخلصا وصل عليه واله وحرك نفسك واسع بقلبك وقالبك
عند الدعاء الى الصلوة وما يوجب الفلاح وما هو خير الاعمال وافضلها
وجدد عهدك بعد ذلك بتكبير الله وتعظيمه واختم بذكره كما افتتحت به
واجعل مبداك منه وعودك اليه وقوامك به واعتمادك على حوله وقوته فانه
لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **فصل** قال ايضا واما الوقت
فقد قال بعض علمائنا رحمهم الله جميعا استحضر عند دخوله انه ميقات جعله الله تعالى
لك لتقوم فيه بخدمته وتتاهل للمثول في حضرته والفوز بطاعته وليظهر
على قلبك السرور وعلى وجهك البهجة عند دخوله لكونه سببا لقربك ووسيلة

الى فوزك

الى فوزك فاستعد له بالطهارة والنظافة ولبس الثياب الصالحة للمناجاة
كما تتاهب عند القدوم على ملك من ملوك الدنيا وتلقاه بالوقار والسكينة
والخوف والرجا قال واستحضر عظمة الله وجلاله ونقصان قدرك وكماله
وقد روي عن بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه — قد ر ٨ الخبر
واله يحدثنا ونحدثه فاذا حضرت الصلوة فكانه لم يعرفنا ولم نعرفه
شغلا بالله عن كل شيء وكان علي عليه السلام اذا حضر وقت الصلوة
يتململ ويتزلزل فيقال له ما لك يا امير المومنين فيقول جاء وقت امانة
عرضها الله على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها واشفقن
منها وكان علي بن الحسين عليهما السلام اذا حضر الوضوء اصفر لونه
الى غير ذلك **فصل** قال ابو حامد واما الطهارة فاذا اتيت بها في
مكانك وهو ظرفك الابعد ثم في ثيابك وهو غلافك الاقرب ثم في بشرتك
وهي قشرك الادنى فلا تغفل عن لبك الذي هو ذاتك وهو قلبك فاجتهد
له تطهيرا بالتوبة والندم على ما فرط وتصميم العزم على الترك في المستقبل
فطهر بها باطنك فانه موقع نظر معبودك **فصل** قال ابو حامد رحمه الله
واما ستر العورة فاعلم ان معناه تغطية مقابح بدنك عن ابصار الخلق

فان ظاهر بدنك موقع نظر الخلق فما رايك في عورات باطنك و فضايح
سرك الذي لا يطلع عليه الا ربك فاخطر تلك الفضايح ببالك و طالب نفسك
بسترها و تحقق انه لا يستر عن عين الله ساتر و انما يكفرها الندم و الحياء و الخوف
فتستفيد باحضارها في قلبك انبعاث جنود الخوف و الحياء من مكامنها فتذل
بها نفسك و تستكين تحت الخجلة قلبك و تقوم بين يدي الله تعالى قيام العبد المجرم
المسيء الابق الذي ندم فرجع الى مولاه ناكسا راسه من الحياء و الخوف قال
الفيض رحمه الله قال مولانا الصادق عليه السلام ازين اللباس للمؤمنين
لباس التقوى و انعمه الايمان قال الله عز و جل و لباس التقوى ذلك خير و اما
اللباس الظاهر فنعمة من الله يستر بها عورات بني ادم و هي كرامة اكرم الله بها
عباده ذرية ادم عليه السلام ما لم يكرم غيرهم و هي للمؤمنين آلة لاداء ما افترض
الله عليهم و خير لباسك ما لا يشغلك عن الله تعالى بل يقربك من شكره و ذكره
و طاعته و لا يحملك الى العجب و الريا و التزين و المفاخرة و الخيلاء فانها من
آفات الدين و مورثة القسوة في القلب و اذا لبست ثوبك فاذكر ستر الله
عليك ذنوبك برحمته و البس باطنك بالصدق كما البست ظاهرك بثوبك و ليكن
باطنك في ستر الرهبة و ظاهرك في ستر الطاعة و اعتبر بفضل الله عز و جل حيث

وهو غزالي الشيعة

خلق

خلق اسباب اللباس لتستر العورات الظاهرة و فتح ابواب التوبة و الانابة
لتستر بها عورات الباطن من الذنوب و اخلاق السوء و لا تفضح احدا
حيث ستر الله عليك و اشتغل بعيب نفسك و اصفح عما لا يعنيك حاله
و امره و احذر ان يفنى عمرك بعمل غيرك و يتجر براس مالك غيرك و تهلك
نفسك فان نسيان الذنوب من اعظم عقوبة الله تعالى في العاجل و من
اسباب العقوبة في الآجل و ما دام العبد مشتغلا بطاعة الله و معرفة عيوب
نفسه و ترك ما يشين في دين الله فهو بمعزل عن الآفات غايص في بحر
رحمة الله تعالى يفوز بجواهر الفوائد من الحكمة و البيان و ما دام ناسيا لذنوبه
جاهلا لعيوبه راجعا الى حوله و قوته لا تفلح اذا ابدا **فصل** قال الفيض
رحمه الله و اما المكان فقد قال بعض علمائنا رحمهم الله استحضر فيه انك كاين
بين يدي ملك الملوك تريد مناجاته و التضرع اليه و التماس رضاه و نظره
اليك بعين الرحمة فانظر مكانا يصلح لذلك كالمساجد الشريفة و
المشاهد المطهرة مع الامكان فانه تعالى جعل تلك المواضع محلا لاجابته
و مظنة لقبوله و رحمته و معدنا لمرضاته و مغفرته على مثال حضرت
الملوك الذين يجعلونها وسيلة لذلك فاذا دخلها فالازم السكينة و الوقا

ودم آقبا للخشوع والانكسار سائلا ان يجعلك من خلص عباده وان
يلحقك بالماضين منهم ودم آقبا لله كانك على الصراط جايز وكن مترددا بين
الخوف والرجا وبين القبول والطرد فتخشع قلبك ويخضع لبك وتنال
لان تفيض عليك الرحمة وتنالك يد العاطفة وترعاك عين العناية
قال الصادق عليه السلام اذا بلغت باب المسجد فاعلم انك قصدت ملكا
عظيما لا يطأ بساطه الا المطهرون ولا يؤذن لمجالسته الا الصديقون
وهب القدوم الى بساط خدمته هيبة الملك فانك على خطر عظيم ان غفلت
واعلم انه قادر على ما يشاء من العدل والفضل معك وبك فان عطف
عليك بفضله ورحمته قبل منك يسير الطاعة واجزل لك عليها ثوابا كثيرا وان
طالبك باستحقاقه الصدق والاخلاص عدلا بك حجبك ورد طاعتك
وان كثرت وهو فعال لما يريد واعترف بعجزك وتقصيرك وفقرك بين
يديه فانك قد توجهت للعبادة له والموانسة به واعرض اسرارك عليه
وليعلم انه لا يخفى عليه اسرار الخلايق اجمعين وعلانيتهم وكن كافقر عباده
بين يديه واخل قلبك عن كل شاغل يحجبك عن ربك فانه لا يقبل الا الاطهر
والاخلص فانظر من اي ديوان يخرج اسمك فان ذقت من حلاوة مناجاته

ولذيذ

ولذيذ مخاطباته وشربت بكاس رحمته وكراماته ومن حسن اقباله عليك
واجاباته فقد صلحت لخدمته فادخل فلك الاذن والامان والا فقف
وقوف مضطر قد انقطع عنه الحيل وقصر عنه الامل وقضى الاجل واذا علم
الله من قلبك صدق الالتجاء اليه نظر اليك بعين الرافة والرحمة والعطف
ووفقك لما يحب ويرضى فانه كريم يحب الكرامة لعباده المضطرين اليه المحترقين
على بابه لطلب مرضاته قال الله تعالى امن يجيب المضطر اذا دعاه

فصل

قال ابو حامد واما الاستقبال فهو صرف لظاهر وجهك عن ساير الجهات
الى جهة بيت الله افترى ان صرف القلب من ساير الامور الى امر الله ليس
مطلوبا منك هيهات فلا مطلوب سواه وانما هذه الظواهر تحريكات
البواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالاثبات في جهة واحدة حتى
لا تبغي على القلب فانها اذا بغت وظلمت في حركاتها الى جهاتها استتبعت
القلب وانقلبت به عن وجه الله فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك
واعلم انه كما لا يتوجه الوجه الى جهة البيت الا بالصرف عن غيرها فلا ينصرف
القلب الى الله تعالى الا بالتفرغ عما سواه تعالى وقد قال النبي صلى الله عليه وآله
اذا قام العبد الى صلوته وكان هواه وقلبه الى الله انصرف كيوم ولدته امه

قال الفيض رحمه الله وجاء في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وآله انه
قال اما يخاف الذي يحول وجهه في الصلوة ان يحول الله وجهه وجه حمار قيل
هذا نهي عن الالتفات عن الله وملاحظة عظمته في حال الصلوة فان الملتفت
يمينا وشمالا ملتفت عن الله تعالى وغافل عن مطالعة انوار كبريائه ومن
كان كذلك فيوشك ان يدوم تلك الغفلة عليه فيتحول وجه قلبه كوجه قلب الحمار
في قلة عقله للامور العلوية وعدم فهمه للعلوم وعن مولانا الصادق ع
اذا استقبلت القبلة فآيس من الدنيا وما فيها والخلق وما هم فيه
واستفرغ قلبك من كل شاغل يشغلك عن الله تعالى وعاين بسرك عظمة الله
واذكر وقوفك بين يديه يوم تبلو كل نفس ما اسلفت وردوا الى الله
مولاهم الحق وقف على قدم الخوف والرجا فصل قال ابو حامد رحمه الله
واما الاعتدال قائما فهو مؤذن بالشخوص والقلب بين يدي الله فليكن
راسك الذي هو ارفع اعضائك مطرقا مطأطأ متنكسا وليكن وضع
الراس عن ارتفاعه تنبيها على الزام القلب التواضع والتذلل والتبري
عن الترأس والتكبر وليكن على ذكرك ههنا خطر المقام بين يدي الله في
هول المطلع عند التعرض للسؤال واعلم في الحال انك قائم بين يدي الله وهو

مطلع

مطلع عليك فقم بين يديه قيامك بين يدي بعض ملوك الزمان ان كنت
تعجز عن معرفة كنه جلاله بل قدر في دوام قيامك في صلوتك انك ملحوظ ومرقوب
بعين كالئة من رجل صالح من اهلك او ممن ترغب في ان يعرفك بالصلاح
فانه يهدأ عند ذلك اطرافك وتخشع جوارحك وتسكن جميع اجزائك خيفة
ان ينسبك ذلك العاجز المسكين الى قلة الخشوع واذا احسست من نفسك
التماسك عند ملاحظة عبد مسكين فعاتب نفسك وقل لها انك تدعين معرفة الله
وحبه افلا تستحيين من اجترائك عليه مع توقيرك عبدا من عباده او تخشين الناس
ولا تخشاه وهو احق ان يخشى ولذلك لما قيل للنبي صلى الله عليه وآله كيف الحياء
من الله فقال تستحيي منه كما تستحيي الرجل الصالح من اهلك فصل قال
الفيض رحمه الله واما التوجه فقد قال بعض علمائنا اذا توجهت بالتكبيرات
فاستحضر عظمة الله سبحانه وصغر نفسك وخسة عبادتك في جنب عظمته
والخطاط همتك عن القيام بوظايف خدمته واستتمام حقايق عبادته
وتفكر عند قولك اللهم انت الملك الحق في عظيم ملكه وعموم قدرته واستيلائه
على جميع العوالم ثم ارجع على نفسك بالذل والانكسار والاعتراف بالذنوب
والاستغفار عند قولك عملت سوء وظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب

الا انت واحضر دعوته لك بالقيام بهذه الخدمة ومثل نفسك بين يديه
وانه قريب منك مجيب دعوة الداع اذا دعاه وسمع نداءه وان بيده
خير الدنيا والاخرة لا بيد غيره عند قولك لبيك وسعديك والخير في يديك
ونزّهه عن الاعمال السيئة وافعال الشر وابدله بها محض الهداية والارشاد
عند قولك والشر ليس اليك والمهدي من هديت واعترف له بالعبودية وان
قوام وجودك وبدؤه ومعاده منه بقولك عبدك وابن عبديك منك وبك
ولك واليك اي منك وجوده وبك قوامه ولك ملكه واليك معاده وهو الذي
بيده الخلق ثم يعيده وهو اهون عليه وله المثل الاعلى فاحضر في ذهنك هذه
الحقايق وترق منها الى ما يفتح عليك من الاسرار والدقايق وتلقي
الفيض من العالم الاعلى **فصل** قال ابو حامد رحمه الله واما النية فالعزم
على اجابة الله تعالى في امتثال امره بالصلوة واتمامها والكف عن نواقضها
ومفسداتها واخلاص جميع ذلك لوجه الله رجاء لثوابه وخوفا من عقابه
وطلبا للقربة منه متقلدا للمنة باذنه اياك في المناجاة وانظر من تناجي
وبماذا تناجي وعند هذا ينبغي ان تعرق جبينك من الخجلة وترتعد فرائصك
من الهيبة ويصفر وجهك من الخوف قال الفيض رحمه الله روي عن مولانا الصادق

عليه

عليه السلام ان الاخلاص يجمع حواصل الاعمال وهو معنا مفتاحه القبول
وادنى حد الاخلاص بذل طاقته ثم لا يجعل العمل عند الله قدرا فيوجب به
على ربه مكافاته لعلمه بانه لو طالبه بوفاء حق العبودية لعجز وادنى مقام
المخلص في الدنيا السلامة من جميع الاثام وفي الاخرة النجاة من النار
والفوز بالجنة وقال عليه السلام صاحب النية الصادقة صاحب القلب
السليم لان سلامة القلب من هواجس المحذورات تخلص النية لله في
الامور كلها قال الله تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم
ثم النية تبدو من القلب على قدر صفاء المعرفة وتختلف على حسب اختلاف
الاوقات في معنى قوته وضعفه وصاحب النية الخالصة نفسه وهواه
معه مقهورتان تحت سلطان تعظيم الله والحياء منه **فصل**
قال واما التكبير فمعناه ان الله سبحانه اكبر من كل شيء او اكبر من ان يوصف
او ان يدرك بالحواس او يقاس بالناس قال ابو حامد فاذا نطق
لسانك فينبغي ان لا يكذبه قلبك وان كان في قلبك شيء هو اكبر من الله
فالله يشهد انك كاذب وان كان الكلام صدقا كما شهد على المنافقين
في قولهم انه صلى الله عليه واله رسول الله فان كان هواك اغلب عليك من امر الله

وانت اطوع له منك لله فقد اتخذته الهك وكبرته فيوشك ان يكون قولك
الله اكبر كلاما باللسان المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته واعظم الخطر في
ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرمه وعفوه قال الفيض رحمه الله
روي عن الصادق عليه السلام اذا كبرت فاستصغر ما بين السموات العلى والثرى
دون كبريائه فان الله اذا اطلع على قلب العبد وهو يكبر وفي قلبه عارض عن حقيقة
تكبيره قال يا كاذب اتخدعني وعزتي وجلالي لاحرمنك حلاوة ذكري ولاحجبنك
عن قربي والمسارة بمناجاتي فاعتبر انت قلبك حين صلوتك فان كنت
تجد حلاوتها وفي نفسك سرورها وبهجتها وقلبك مسرورا بمناجاته ملتذا
بمخاطباته فاعلم انه قد صدقك في تكبيرك له والا فقد عرفت من سلب لذة
المناجاة وحرمان حلاوة العبادة انه دليل على تكذيب الله لك وطرده لك
عن بابه **فصل** قال ابو حامد واما دعاء الاستفتاح فاول كلماته قولك
وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا مسلما وليس المراد بالوجه
الوجه الظاهر فانك انما وجهته الى جهة القبلة والله سبحانه يتقدس عن ان
يحده الجهات حتى تقبل بوجه بدنك عليه وانما وجه القلب هو الذي تتوجه
به الى فاطر السموات فانظر اليه امتوجه هو الى امانيه وهمه في البيت والسوق

ومتبع الشهوات ام مقبل على فاطر السموات واياك وان تكون اول مفاتحتك
للمناجاة بالكذب والاختلاف ولن ينصرف الوجه الى الله الا بانصرافه
عما سواه فاجتهد في الحال في صرفه اليه وان عجزت عنه على الدوام فليكون
قولك في الحال صدقا واذا قلت حنيفا مسلما فينبغي ان يخطر ببالك ان
المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه ويده فان لم تكن كذلك كنت كاذبا
فاجتهد ان تعزم عليه في الاستقبال وتندم على ما سبق من الاحوال واذا قلت
وما انا من المشركين فاخطر ببالك الشرك الخفي فان قوله تعالى فمن كان يرجو
لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا نزل فيمن يقصد
بعبادته وجه الله وحمد الناس وكن منتفيا من هذا الشرك واستشعر الخجلة
في قلبك ان وصفت نفسك بانك لست من المشركين من غير براءة من هذا
الشرك فان اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه واذا قلت محياي
ومماتي لله فاعلم ان هذا حال عبد مفقود لنفسه موجود لسيده وانه ان صدر
ممن رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في الحيوة ورهبته من الموت
لامور الدنيا لم يكن ملائما للحال واذا قلت اعوذ بالله من الشيطان الرجيم
فاعلم انه عدوك ومترصد لصرف قلبك عن الله حسدا لك على مناجاتك

مع لزو سجودك له مع انه لعن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق
لها وان استعاذتك بالله منه بترك ما يحبه وبتبديله بما يحب الله لا بمجرد قولك
وان من قصده سبع او عدو ليفترسه او ليقتله فقال اعوذ منك بذلك الحصن
الحصين وهو ثابت على مكانه ان ذلك لا ينفعه بل لا يعيذه الا تبديل
المكان فكذلك من يتبع الشهوات التي هي محاب الشيطان ومكاره
الرحمن فلا يغنيه مجرد القول فليقترن قوله بالعزم على التعوذ بحصن الله عز وجل
عن شر الشيطان وحصنه لا اله الا الله اذ قال تعالى فيما اخبر عنه نبينا صلى الله
عليه واله لا اله الا الله حصني والمتحصن به من لا معبود له سوى الله واما من
اتخذ الهه هواه فهو في ميدان الشيطان لا في حصن الله واعلم ان
من مكايده ان يشغلك في الصلوة بفكر الاخرة وتدبير فعل الخيرات ليمتنع
عن فهم ما تقراء فاعلم ان كل ما يشغلك عن معاني قرائتك فهو وسواس
فان حركة اللسان غير مقصودة بل المقصود معانيها واما القراءة
فالناس فيها ثلثة رجل يحرك لسانه وقلبه غافل ورجل يحرك لسانه
وقلبه يتبع اللسان فيسمع ويفهم منه كانه يسمعه من غيره وهو درجة اصحاب
اليمين ورجل يسبق قلبه على المعاني اولا ثم يخدم اللسان قلبه فيترجمه

نفرق

نفرق بين ان يكون اللسان ترجمان القلب او معلم القلب و
المقربون لسانهم ترجمان يتبع القلب **تفصيل ترجمان المعاني** انك
اذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم فانو به التبرك لابتداء القراءة لكلام الله
وافهم ان معناه ان الامور كلها بالله وان المراد هنا هو المسمى واذا
كانت الامور بالله فلا جرم كان الحمد لله ومعناه ان الشكر لله اذ النعم
من الله ومن يرى من غير الله نعمة او يقصد غير الله بشكر لا من حيث انه مسخر من
الله ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته الى غير الله فاذا قلت الرحمن
الرحيم فاحضر في قلبك انواع لطفه لتتضح لك رحمته فينبعث به رجاءك
ثم استثر من قلبك التعظيم والخوف بقولك مالك يوم الدين اما العظمة
فلانه لا ملك الا له واما الخوف فلهول يوم الجزاء والحساب الذي هو مالكه
ثم جدد الاخلاص بقولك اياك نعبد وجدد العجز والاحتياج والتبري
عن الحول والقوة بقولك اياك نستعين وتحقق انه ما تيسرت طاعتك
الا باعانته وان له المنة اذ وفقك لطاعته واستخدمك لعبادته وجعلك
اهلا لمناجاته ولو حرمك التوفيق لكنت من المطرودين مع الشيطان
اللعين ثم اذا فرغت عن التعويذ بقولك بسم الله وعن التحميد وعن

اظهار الحاجة الى الاعانة مطلقا فعين سؤالك ولا تطلب الا اهم
حاجاتك وقل اهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا الى جوارك ويفضي
بنا الى مرضاتك وزده شرحا وتفصيلا وتاكيدا واستشهادا بالذين
افاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصديقين والصالحين دون الذين
غضب عليهم من الكفار والزائغين من اليهود والنصارى والصابئين
فاذا تلوت الفاتحة كذلك فتشبه ان تكون ممن قال الله فيهم فيما اخبر عنه النبي
صلى الله عليه وآله قسمت الصلوة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها
لعبدي يقول العبد الحمد لله رب العالمين فيقول الله حمدني عبدي واثنى علي
وهو معنى قوله سمع الله لمن حمده الحديث لا اخره فان لم يكن لك من صلوتك
حظ سوى ذكر الله في جلاله وعظمته فناهيك به غنيمة فكيف ما ترجوه من ثوابه
وفضله وكذلك ينبغي ان يفهم ما يقراءه من السورة فلا تغفل عن امره
ونهيه ووعده ووعيده ومواعظه واخبار انبيائه وذكر منته واحسانه
فلكل واحد حق فالرجاء حق الوعد والخوف حق الوعيد والعزم حق الامر
والنهي والاتعاظ حق الموعظة والشكر حق ذكر المنة والاعتبار حق
اخبار الانبياء وتكون هذه المعاني بحسب درجات الفهم ويكون الفهم

بحسب

بحسب نور العلم وصفاء القلب ودرجات ذلك لا تنحصر والصلوة
مفتاح القلوب فيها ينكشف اسرار الكلمات فهذا حق القراءة وهو
حق الاذكار والتسبيحات ايضا ثم يراعي الهيئة في القراءة فيرتل ولا يسرد
فان ذلك ايسر للتامل ويفرق بين نغماته في آية الرحمة والعذاب والوعد
والوعيد والتمجيد والتعظيم **فصل** واما دوام القيام فهو تنبيه على اقامة
القلب مع الله على نعت واحد من الحضور قال صلى الله عليه وآله ان الله مقبل
على المصلي ما لم يلتفت وكما يجب حراسة الراس والعين عن الالتفات
الى الجهات فكذلك يجب حراسة السر عن الالتفات الى غير الصلوة
فذكره باطلاع الله عليك وقبح التهاون بالمناجي عند غفلة المناجي
ليعود اليه والزم الخشوع للقلب فان الخلاص عن الالتفات باطنا
وظاهرا ثمرة الخشوع ومهما خشع الباطن خشع الظاهر قال صلى الله
عليه وآله وقد رأى مصليا يعبث بلحيته اما هذا لو خشع قلبه لخشعت
جوارحه فان الرعية بحكم الراعي ولهذا ورد في الدعاء اللهم اصلح الراعي
والرعية وهو القلب والجوارح وكل ذلك يقتضيه الطبع بين يدي من
يعظم من ابناء الدنيا فكيف لا يتقاضاه بين يدي ملك الملوك عند من

يوقر ملك الملوك ومن يطمئن بين يدي غير الله خاشعا ويضطرب اطرافه
بين يدي الله تعالى فذلك لقصور معرفته عن جلال الله وعن اطلاعه على سره
وضميره وتدبر قوله تعالى الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين

فصل واما الركوع والسجود فينبغي ان تجدد عنده ذكر كبرياء الله
وترفع يديك مستجيرا بعفو الله من عقابه ومتبعا سنة نبيه صلى الله عليه وآله
ثم تستانف له ذلا وتواضعا بركوعك وتجتهد في ترقيق قلبك وتجديد
خشوعك وتستشعر ذلك وعز مولاك واتضاعك وعلو ربك وتستعين على
تقرير ذلك في قلبك بلسانك فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة وانه اعظم
من كل عظيم وتكرر ذلك على قلبك لتؤكده بالتكرار ثم ترفع عن ركوعك
راجيا انه راحم لك وتؤكد الرجاء في نفسك بقولك سمع الله لمن حمده اي
اجاب الله لمن شكره ثم تردف ذلك بالشكر المتقاضي للمزيد فتقول الحمد لله
رب العالمين قال الفيض رحمه الله ثم تزيد في الخشوع والتذلل فتقول
اهل الكبرياء والعظمة والجود والجبروت وفي الفقيه عن امير المؤمنين
عليه السلام انه سئل عن معنى مد العنق في الركوع فقال تأويله آمنت
بك ولو ضربت عنقي وعن الصادق عليه السلام لا يركع عبد لله ركوعا

على الحقيقة

على الحقيقة الا زينه الله تعالى بنور بهائه واظله في ظلال كبريائه وكساه كسوة
اصفيائه والركوع اول والسجود ثان فمن اتى بمعنى الاول صلح للثاني
وفي الركوع ادب وفي السجود قرب ومن لا يحسن الادب لا يصلح للقرب
فاركع ركوع خاضع لله بقلبه متذلل وجل تحت سلطانه خافض له بجوارحه
خفض خائف حزن على ما يفوته من فائدة الراكعين وحكي عن ربيع بن
خيثم كان يسهر بالليل الى الفجر في ركعة واحدة فاذا هو اصبح تزفر وقال
آه سبق المخلصون وقطع بنا واستوف ركوعك باستواء ظهرك وانحط
عن همتك في القيام بخدمته الا بعونه وفر بالقلب من وساوس الشيطان
وخدائعه ومكائده فان الله تعالى يرفع عباده بقدر تواضعهم له ويهديهم
الى اصول التواضع والخضوع والخشوع بقدر اطلاع عظمته على سرائرهم
قال ابو حامد ثم تهوي الى السجود وهو اعلى درجات الاستكانة فتمكن
اعز اعضائك وهو الوجه من اذل الاشياء وهو التراب وان امكنك
ان لا تجعل بينهما حائلا فتسجد على الارض فافعل فانه اجلب للخشوع
وادل على الذل واذا وضعت نفسك موضع الذل فاعلم انك
وضعتها موضعها ورددت الفرع الى اصله فانك من التراب خلقت واليه

فعند بذا جد على ملكك عظمة لله وقل سبحان ربي الاعلى وبحمده واكده بالتكرار
فان المرة الواحدة ضعيفة الاثار فاذا رق قلبك وظهر لك ما يصدق
رجاءك في رحمة ربك فان رحمته يتسارع الى الضعيف والذليل لا الى المتكبر
والبطر ثم ارفع راسك مكبرا او سائلا حاجتك ومستغفرا من ذنوبك ثم
اكد التواضع بالتكرار وعد الى السجود ثانيا كما روي في الفقيه عن امير
المؤمنين عليه السلام انه سئل ما معنى السجدة الاولى فقال تاويلها اللهم
انك منها خلقتنا يعني من الارض وتاويل رفع راسك ومنها اخرجتنا و
السجدة الثانية واليها تعيدنا ورفع راسك ومنها تخرجنا تارة اخرى
وعن الصادق عليه السلام ما خسر والله من اتى بحقيقة السجود ولو كان
في العمر مرة واحدة وما افلح من خلا بربه في مثل ذلك الحال شبيها بالمخادع نفسه
غافلا لاهيا عما اعد الله للساجدين من انس العاجل وراحة الاجل ولا بعد
عن الله ابدا من احسن تقربه في السجود ولا قرب اليه ابدا من اساء ادبه
وضيع حرمته بتعلق قلبه بسواه في سجوده فاسجد سجود متواضع لله ذليل
علم انه خلق من تراب يطاه الخلق وانه ركب من نطفة يستقذرها كل احد
وقد جعل الله معنى السجود سبب التقرب اليه بالقلب والسر والروح فمن قرب
منه

منه بعد من غيره الا ترى في الظاهر انه لا يستوي حال السجود الا بالتواري
عن جميع الاشياء والاحتجاب عن كل ما تراه العيون كذلك امر الباطن فمن
كان قلبه متعلقا في صلوته بشيء دون الله فهو قريب من ذلك الشيء بعيد
عن حقيقة ما اراد الله منه في صلوته قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين
في جوفه وقال رسول الله صلى الله عليه وآله قال الله تعالى لا اطلع على قلب عبد
فاعلم فيه حب الاخلاص لطاعتي لوجهي وابتغاء مرضاتي الا توليت تقويمه
وسياسته ومن اشتغل في صلوته بغيري فهو من المستهزئين بنفسه ومكتوب
اسمه في ديوان الخاسرين **فصل** قال بعض علمائنا اذا جلست للتشهد
بعد هذه الافعال الدقيقة والاسرار العميقة المشتملة على الاخطار الجسيمة
والاهوال العظيمة فاستشعر الخوف التام والرهبة والحياء والوجل ان
يكون جميع ما سلف منك غير واقع على وجهه ولا محصلا لوظيفته وشرطه
ولا مكتوبا في ديوان المقبولين فاجعل يديك صفرا من فوائدها الا ان
يتداركك الله برحمته ويقبل عملك الناقص بفضله وارجع الى مبدأ الامر
واصل الدين وتمسك بكلمة التوحيد وحصن الله تعالى الذي من دخله
كان امنا ان لم يكن حصل في يدك غيره واشهد له بالوحدانية واحضر

رسوله الكريم ونبيه العظيم صلى الله عليه واله بما لك واشهد له بالعبودية والرسالة
وصل عليه وعلى اله مجددا اعهد له باعادة كلمتي الشهادة متوضا بهما التاسيس
مراتب العبادة فانهما اول الوسايل واساس الفواضل واجماع امر الفضايل
مترقبا الاجابة صلى الله عليه واله لك بصلواتك عشرا من صلواته اذا اقمت بحقهم
صلواتك عليه التي لو وصل اليك منها واحدة افلحت ابدا وقال الصادق
عليه السلام التشهد ثناء على الله فكن عبدا له في السر خاضعا له في الفعل كما
انك له عبد بالقول والدعوى وصل صدق لسانك بصفاء صدق سرك
فانه خلقك عبدا وامرك ان تعبده بقلبك ولسانك وجوارحك وان تحقق
عبوديتك له بربوبيته لك وتعلم ان نواصي الخلق بيده ليس لهم نفس
ولا لحظة الا بقدرته ومشيته وهم عاجزون عن اتيان اقل شي في مملكته
الا باذنه وارادته قال الله عز وجل وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان
لهم الخيرة من امرهم سبحان الله وتعالى عما يشركون فكن لله عبدا ذاكرا
بالقول والدعوى وصل صدق لسانك بصفاء سرك فانه خلقك فعز وجل
ان تكون ارادة ومشية لاحد الا بسابق ارادته ومشيته فاستعمل العبودية
في الرضا بحكمته وبالعبادة في اداء اوامره وقد امرك بالصلوة على نبيه محمد صلى الله

عليه

عليه واله فاوصل صلوته بصلواته وطاعته بطاعته وشهادته بشهادته
وانظر ان لا يفوتك بركات معرفة حرمته فتحرم عن فايدة صلوته وامره
بالاستغفار لك والشفاعة فيك ان اتيت بالواجب في الامر والنهي والسنن
والاداب وتعلم جليل مرتبته عند الله عز وجل **فصل** قال بعض علمائنا
واذا فرغت من التشهد فاحضر نفسك بحضرة سيد المرسلين والملائكة
المقربين وقل السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته الى اخر التسليم المستحب
ثم احضر في بالك النبي صلى الله عليه واله وبقية انبياء الله وائمة عليهم السلام والحفظة
لك من الملائكة المقربين المحصين لاعمالك وقل السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
ولا تطلق لسانك بصيغة الخطاب من حضور المخاطب في ذهنك فتكون من
العابثين واللاعبين وكيف تسمع الخطاب لمن لا تقصد لولا فضل الله تعالى
ورحمته الشاملة ورافته الكاملة في اجتزائه بذلك عن اصل الواجب وان كان
بعيدا عن درجات القبول منحطا عن اوج القرب والوصول وان كنت اماما
لقوم فاقصدهم بالسلام مع من تقدم من المقصودين وليقصدوا هم الرد
عليك ايضا ثم يقصدوا بقصدك بسلام ثان فاذا فعلت ذلك فقد اديتم
وظيفة السلام واستحققتم من الله مزيد الاكرام واصل السلام مشترك بين التحية

في سلام الصلوة

الخاصة وبين الاسم المقدس من اسماء الله تعالى والمعنى هنا على الاول ظاهر
وعلى الثاني يكون مستعارا في الخلق باذن الله تعالى للتفأل بالسلم والامان
من عذاب الله تعالى لمن قام بحدوده قال الصادق عليه السلام معنى السلام في دبر
كل صلوة الامان اي من ادى امر الله وسنن نبيه صلى الله عليه وآله خاشعا
منه فله الامان من بلاء الدنيا وبراءة من عذاب الآخرة والسلام اسم من
اسماء الله تعالى اودعه خلقه ليستعملوا معناه في المعاملات والامانات والاتصالات
وتصديق مصاحبتهم فيما بينهم وصحة معاشرتهم وان اردت ان تضع
السلام موضعه وتؤدي معناه فاتق الله وليسلم منك دينك وقلبك وعقلك
الا تدنسها بظلمة المعاصي وليسلم حفظتك الا تبرمهم وتملهم وتوحشهم منك
بسوء معاملتك معهم ثم صديقك ثم عدوك فان لم يسلم منه من هو الاقرب
فالابعد اولى ومن لا يضع السلام مواضعه هذه فلا سلام ولا اسلام
ولا تسليم وكان كاذبا في سلامه وان افشاه في الخلق **فصل** قال
ابو حامد ثم ادع في اخر صلوتك يعني بعد التشهد بالدعاء المأثور مع التواضع
والخشوع والضراعة والابتهال وصدق الرجاء بالاجابة واشرك في دعائك
ابويك وساير المؤمنين واقصد عند التسليم السلام على الملائكة والحاضرين

وانو

وانو ختم الصلوة به واشعر شكر الله تعالى على توفيقه لاتمام هذه الطاعة وتوهم انك
مودع لصلوتك وانك ربما لا تعيش لمثلها قال صلى الله عليه وآله صل صلوة مودع
ثم اشعر قلبك الوجل والحياء من التقصير في الصلوة وخف ان لا يقبل صلوتك
وان تكون ممقوتا بذنب ظاهر او باطن فترد صلوتك في وجهك وترجو مع ذلك
ان يقبلها بفضله وكرمه فهذا تفصيل صلوة الخاشعين الذين هم على صلوتهم
يحافظون والذين هم على صلوتهم دائمون والذين هم يناجون الله تعالى على قدر
استطاعتهم في العبودية فليعرض الانسان نفسه على هذه الصلوة فبالقدر
الذي تيسر له منها ينبغي ان يفرح وعلى ما يفوته ينبغي ان يتحسر وفي مداواة
ذلك ينبغي ان يجتهد واما صلوة الغافلين فانها مخطرة الا ان يتغمده الله برحمته
والرحمة واسعة والكرم فايض فنسأل الله تعالى ان يغمرنا برحمته ويتغمدنا
بمغفرته اذ لا وسيلة لنا الا الاعتراف بالعجز عن القيام بطاعته واعلم
ان تخليص الصلوة عن الآفات واخلاصها لوجه الله واداءها بالشروط
الباطنة التي ذكرناها من الخشوع والتعظيم والحياء سبب لحصول انوار
في القلب تكون تلك الانوار مفاتيح علوم المكاشفة فاولياء الله المكاشفون
بملكوت السموات والارض واسرار الربوبية انما يكاشفون في الصلوة

لاسيما في السجود اذ يقرب العبد بالسجود ولذلك قال تعالى واسجد واقترب
وتكون مكاشفة كل مصلي على قدر صفائه عن كدورات الدنيا ويختلف
ذلك بالقوة والضعف والقلة والكثرة وبالجلاء والخفاء حتى ينكشف
لبعضهم الشيء بعينه وينكشف لبعضهم الشيء بمثال كما لو كشف لبعضهم الدنيا
في صورة جيفة والشيطان في صورة كلب جاثم عليها يدعو اليها ويختلف
ايضا بما فيه المكاشفة فبعضهم ينكشف له من صفات الله وجلاله ولبعضهم
افعاله ولبعضهم من دقايق علوم المعاملة وتكون لتعيين تلك المعاني
في كل وقت اسباب خفية لا تحصر واشدها مناسبة الهمة فانها اذا كانت
مصروفة الى شيء معين كان ذلك اولى بالانكشاف ولما كانت هذه
الامور لا تتراءى الا في المرائي الصيقلية وكانت المرائي كلها صدية فاحتجب
عنها الهداية لا لبخل من جهة المنعم بل لتراكم الخبث على مصب
الهداية وتسارعت الالسنة الى انكار مثل ذلك اذ الطبع مجبول
على انكار غير الحاضر ولو كان للجنين عقل لانكر امكان وجود انسان
في متسع الهواء ولو كان للطفل تميز ما ربما انكر ما يزعم العقلاء ادراكه
من ملكوت السموات والارض وهكذا الانسان في كل طور يكاد ينكر

ما بعده ومن انكر طور الولاية لزمه ان ينكر طور النبوة وقد خلق الخلق
اطوارا فلا ينبغي ان ينكر كل واحد ما وراء درجته نعم لما طلبوا هذا من المجادلة
والمباحثة المشوشة ولم يطلبوه من تصفية القلب عما سوى الله فقدوه
فانكروه ومن لم يكن من اهل المكاشفة فلا اقل من ان يؤمن بالغيب ويصدق
به الى ان يشاهد بالتجربة ففي الخبر ان العبد اذا قام في الصلوة رفع الله
الحجاب بينه وبين عبده وواجهه بوجهه وقامت الملائكة من لدن منكبيه
الى الهواء يصلون بصلوته ويؤمنون على دعائه وان المصلي لينثر عليه
البر من عنان السماء الى مفرق راسه ويناديه مناد لو علم المناجي من
يناجي ما التفت وان ابواب السماء تفتح للمصلين وان الله يباهي ملائكته
بصدق المصلي ففتح ابواب السماء ومواجهة الله اياه بوجهه كناية عن الكشف
الذي ذكرناه وفي التورية مكتوب يا ابن ادم لا تعجز ان تقوم بين يدي مصليا
باكيا فانا الله الذي اقتربت من قلبك وبالغيب رايت نوري قال فكنا
نرى ان تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يجده المصلي في قلبه من دنو
الرب تعالى من القلب واذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان فلا معنى له
الا الدنو بالهداية والرحمة وكشف الحجاب حكايات واخبار في صلوة

۲۵۱ الخاشعين اعلم ان الخشوع ثمرة الايمان ونتيجة اليقين الحاصل
بجلال الله سبحانه ومن رزق ذلك فانه يكون خاشعا في الصلوة وفي غير
الصلوة بل في خلوته وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة فان موجب الخشوع
معرفة اطلاع الله على العبد ومعرفة جلاله ومعرفة تقصير العبد فمن هذه
المعارف يتولد الخشوع وليست مختصة بالصلوة ولذلك روي عن بعضهم
انه لم يرفع راسه الى السماء اربعين سنة حياء من الله وخشوعا له وكان
ربيع بن خيثم من شدة غضه للبصر واطراقه يظن بعض الناس انه اعمى
وكان ابن مسعود اذا نظر اليه يقول وبشر المخبتين اما والله لو راك محمد
صلى الله عليه واله يفرح بك وفي اخرى لاحبك ومشى ذات يوم مع ابن مسعود
في الحدادين فلما نظر الى الاكوار تنفخ والى النيران تلهب صعق سقط
مغشيا عليه وقعد ابن مسعود عند راسه الى وقت الصلوة فلم يفق فحمله على
ظهره الى منزله فلم يزل مغشيا عليه الى الساعة التي صعق فيها ففاته خمس
صلوات وابن مسعود عند راسه يقول هذا والله الخوف وكان الربيع يقول
ما دخلت في صلوة قط فاهمني فيها الا ما اقول وما يقال لي وروي عن
بعضهم انه كان يصلي يوما في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد

فاجتمع

زيرا نكلمات آيه ... لاطاعت تحت ... غالبه

۲۵۲ فاجتمع الناس لذلك فلم يشعر به حتى انصرف من الصلوة ووقعت الاكلة في طرف
من اطراف بعضهم واحتيج الى القطع فلم يمكن منه فقيل انه في الصلوة
لا يحس بما يجري عليه فقطعت وهو في الصلوة وقال الفيض رحمه الله ومثل
هذا نقل عن مولانا امير المؤمنين عليه السلام انه وقع في رجله نصل فلم
يمكن من اخراجه فقالت فاطمة عليها السلام اخرجوه في حال صلوته فانه
لا يحس بما يجري عليه حينئذ فاخرج وهو عليه السلام في صلوته وقال بعضهم
الصلوة من الاخرة فاذا دخلت في الصلوة خرجت من الدنيا وكان
ابو الدرداء يقول من فقه الرجل ان يبدا بحاجته قبل دخوله في الصلوة
ليدخل في الصلوة وقلبه فارغ وقال النبي صلى الله عليه واله قال الله تعالى لا ينجو
من عبدي الا باداء ما فرضت عليه وقال بعضهم ان العبد ليسجد السجدة
عنده انه يتقرب بها الى الله تعالى ولو قسمت ذنوبه في سجدته على اهل مدينته
هلكوا قيل وكيف ذاك قال يكون ساجدا عند الله وقلبه مصغ الى هوى
ومشاهد لباطل قد استولى عليه فهذه صفة الخاشعين فيدل هذه الحكايات
والاخبار مع ما سبق على ان الاصل في الصلوة الخشوع وحضور القلب
وان مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجدوى في المعاد المقصد الثالث

فى ذكر اسرار الزكوة وبيان دقايق الاداب الباطنة فيها قال رحمه الله

اعلم ان على من يريد طريق الاخرة بزكوته وظايف **الاولى** فهم وجوب الزكوة ومعناها ووجه الامتحان فيها وانها لم جعلت مبانى الاسلام مع انها تصرف مالى وليست من عبادات الابدان وفيه ثلثة معان **الاول** ان التلفظ بكلمتى الشهادة التزام للتوحيد باقرار المعبود وشرط تمام الوفاء بذلك ان لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد فان المحبة لا تقبل الشركة والتوحيد باللسان قليل الجدوى وانما يمتحن درجة الحب بمفارقة المحبوبات والاموال محبوبة عند الخلق لانها آلة تمتعهم بالدنيا وبسببها يانسون بهذا ويفرون عن الموت مع ان فيه لقاء المحبوب فامتحنوا بتصديق دعواهم فى المحبوب واستنزلوا عن المال الذى هو مرموقهم ومعشوقهم ولذلك قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة وذلك بالجهاد وهو مسامحة بالمهجة شوقا الى لقائه والمسامحة بالمال اهون ولما فهم هذا المعنى فى بذل الاموال انقسم الناس ثلثة اقسام فقسم صدقوا التوحيد ووفوا بعهده ونزلوا عن جميع اموالهم فلم يدخروا دينارا ولا درهما وابوا ان يتعرضوا لوجوب الزكوة عليهم حتى قيل لبعضهم كم يجب من الزكوة فى مائتى درهم فقال

اما على

اما على العوام بحكم الشرع فخمسة دراهم واما نحن فيجب علينا بذل الجميع قال الفيض رحمه الله واحسن منه ما قاله مولانا الصادق عليه السلام حين ساله رجل فى كم تجب الزكوة من المال فقال له الزكوة الظاهرة ام الباطنة تريد فقال اريدهما جميعا فقال اما الظاهرة ففى كل الف خمسة وعشرون واما الباطنة فلا تستاثر على اخيك بما هو احوج اليه منك وفى الكافى عن عبد الملك بن عمرو الاحول قال تلا ابو عبد الله عليه السلام هذه الاية والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما قال فاخذ قبضة من حصى وقبضها بيده فقال هذا الاقتار الذى ذكره الله فى كتابه ثم قبض قبضة اخرى فارخى كفه كلها ثم قال هذا الاسراف ثم اخذ قبضة اخرى فارخى بعضها وامسك بعضها ثم قال هذا القوام قال ابو حامد القسم الثانى درجتهم دون هذا وهم الممسكون اموالهم المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات فيكون قصدهم فى الادخار الانفاق على قدر الحاجة دون التنعم وصرف الفاضل عن الحاجة الى وجوه البر مهما ظهر وجوبه وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكوة قال الفيض رحمه الله وعن مولانا الصادق عليه السلام باسناد حسن ان الزكوة ليس يحمد بها صاحبها وانما هو شئ ظاهر انما حقن بها دمه وسمى مسلما ولو لم

القسم الثالث الذين يقتصرون على اداء الواجب فلا يزيدون عليه ولا ينقصون منه وهو اقل الرتب وقد اقتصر [illegible] على العوام [illegible] للمال وضعف حبهم للآخرة [illegible] تعالى عباده ببذل الاموال ع

يؤديها لم تقبل الصلوة وان عليكم في اموالكم غير الزكوة فقلت اصلحك الله وما
علينا في اموالنا غير الزكوة فقال سبحان الله اما تسمع الله تعالى يقول في اموالهم
حق معلوم للسائل والمحروم قال قلت فماذا الحق المعلوم الذي علينا قال
هو والله الشيء يعلمه الرجل في ماله يعطيه في اليوم او في الجمعة او الشهر قل او
كثر غير انه يدوم عليه وقوله تعالى ويمنعون الماعون قال هو القرض تقرضه
والمعروف تصنعه ومتاع البيت تعيره ومنه الزكوة فقلت ان لنا جيرانا
واذا اعرناهم متاعنا كسروه وافسدوه فعلينا جناح ان نمنعهم فقال
ليس عليك جناح ان تمنعهم اذا كانوا كذلك قال قلت له يطعمون الطعام
على حبه مسكينا ويتيما واسيرا قال ليس من الزكوة قلت قوله تعالى ينفقون
اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية قال ليس من الزكوة قلت قوله
ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير
لكم قال ليس من الزكوة وصلتك وقرابتك ليس من الزكوة قال ابو حامد
المعنى الثاني التطهير عن صفة البخل فانه من المهلكات قال صلى الله عليه وآله
ثلث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وقال الله تعالى
ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون وانما تزول صفة البخل بان تتعود

بذل

بذل المال فحب الشيء لا ينقطع الا بقهر النفس على مفارقته حتى يصير ذلك
اعتيادا فالزكوة بهذا المعنى طهرة اي تطهر صاحبها عن خبث البخل المهلك
وانما طهارته بقدر بذله وبقدر فرحه باخراجه واستبشاره بصرفه الى الله تعالى
المعنى الثالث شكر النعمة فان لله على عبده نعمة في نفسه وفي ماله فالعبادات
البدنية شكر لنعمة البدن والمالية شكر لنعمة المال وذلك لان الشكر
صرف العبد جميع ما انعم الله فيما خلق لاجله فان البدن خلق للعبادة والمال
للبذل وما اخس من ينظر الى الفقير وقد ضيق الرزق عليه واحوج اليه
ثم لا تسمح نفسه بان يؤدي شكر الله تعالى على اغنائه عن السؤال واحواج غيره
اليه بربع العشر او العشر من ماله **الوظيفة الثانية** في وقت الاداء ومن
اداب ذوي الدين التعجيل على وقت الوجوب اظهارا للرغبة في الامتثال — وقت الاداء عندم
وايصالا للسرور الى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الزمان ان تعوق
عن الخيرات وعلما بان في التاخير افات مع ما يتعرض العبد له من العصيان
لو اخر عن وقت الوجوب ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغي ان
يغتنم فان ذلك لمة الملك وقلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن
فما اسرع تقلبه والشيطان يعد الفقر ويامر بالفحشاء والمنكر وله لمة

عقيب كل سنة للملك ليغتنم الفرصة وليعين لزكوته ان كان يؤديها جميعا
شهرا معلوما وليجتهد ان يكون من افضل الاوقات ليكون ذلك سببا لنماء
وتضاعف زكوته وذلك كشهر رمضان وذو الحجة ايضا من الشهور الكثيرة
الفضل فانه شهر حرام وفيه الحج الاكبر وافضل ايام رمضان العشر الاواخر
وافضل ايام ذي الحجة العشر الاول **الوظيفة الثالثة** الاسرار فان
ذلك ابعد عن الريا قال صلى الله عليه وآله ان العبد ليعمل عملا في السر فيكتبه الله
له سرا فان اظهره نقل من السر وكتب في العلانية فان تحدث به نقل
من السر والعلانية وكتب رياء وقال بعض العلماء ثلث من كنوز البر منها
اخفاء الصدقة وفي الحديث المشهور سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل
الا ظله احدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما اعطته يمينه وقد
بالغ في قصد الاخفاء جماعة حتى اجتهدوا ان لا يعرف القابض المعطي
وبعضهم يلقيه في يد اعمى وبعضهم يلقيه في طريق الفقير وموضع جلوسه وبعضهم
كان يوصل الى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطي وكان يستكتم
المتوسط شانه ويوصيه بان لا يفشيه كل ذلك توصلا الى اطفاء غضب
الرب واحترازا عن الريا والسمعة ومهما لم يمكن الا بان يعرفه شخص واحد

فتسليمه

فتسليمه الى وكيل ليسلم الى المسكين والمسكين لا يعرف اولى اذ في معرفة
المسكين الريا والمنة جميعا وليس في معرفة المتوسط الا الريا ومهما
كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لان الزكوة ازالة للبخل وتضعيف
لحب المال وحب الجاه اشد استيلاء على النفس من حب المال وكل واحد منهما
مهلك في الآخرة ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثال عقربا لادغة
وصفة الريا تنقلب في القبر في حكم المثال افعى من الافاعي وهو مامور بتضعيفهما
وقتلهما لرفع اذائهما فمهما قصد الريا والسمعة فكانه جعل بعض اطراف
العقرب قوة للحية فبقدر ما ضعف من العقرب زاد في قوة الحية ولو
ترك الامر كما كان لكان الامر اهون عليه وقوة هذه الصفات التي بها
قوتها العمل بمقتضاها وضعف هذه الصفات بمجاهدتها ومخالفتها والعمل
بخلاف مقتضاها فاي فائدة في ان يخالف داعي البخل ويجيب داعي الريا
فيضعف الادنى ويقوي الاقوى قال الفيض رحمه الله وظيفة الاسرار
عندنا مختصة بالصدقة المندوبة دون الزكوة المفروضة قال
الصادق عليه السلام فيما روي عنه باسناد حسن كل ما فرض الله عليك
فاعلانه افضل من اسراره وكل ما كان تطوعا فاسراره افضل

من اعلانه وفي الموثق عنه عليه السلام في قوله تع وان تخفوها وتؤتوها
الفقراء فهو خير لكم قال هي سوى الزكوة ان الزكوة علانية غير سر نعم
الاسرار الذي يحرم في الزكوة الواجبة ان يعطي المستحيي من اخذها لا على
اسم الزكوة ففي الفقيه عن عاصم بن حميد قال قلت لابي جعفر عليه السلام
الرجل من اصحابنا يستحيي ان ياخذ من الزكوة فاعطيه من الزكوة ولا
اسمي له انها من الزكوة فقال اعطه ولا تسم ولا تذل المؤمن الوظيفة الرابعة
ان يظهر حيث يعلم ان في الاظهار ترغيبا للناس في الاقتداء ويحرس
سره عن داعية الريا فقد قال الله تع ان تبدوا الصدقات فنعما هي وذلك
حيث يقتضي الحال الابداء اما للاقتداء واما لان السائل انما سال على
ملأ من الناس فلا ينبغي ان يترك التصدق خيفة من الريا في الاظهار بل
ينبغي ان يتصدق ويحفظ سره عن الريا بقدر الامكان وهذا لان في
الاظهار محذورا ثالثا سوى المن والريا وهو هتك ستر الفقير فانه ربما يتاذى
بان يرى في صورة المحتاج فمن اظهر السؤال فهو الذي هتك ستر نفسه فلا يحذر
هذا المعنى في اظهاره الوظيفة الخامسة ان لا يفسد صدقته بالمن
والاذى قال الله تع ولا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى واختلفوا في حقيقة

المن

المن والاذى فقيل المن ان يذكرها والاذى ان يظهرها وقيل المن ان
يستخدمه بالعطا والاذى ان يعيره بالفقر وقيل المن ان يتكبر عليه لاجل
عطائه والاذى ان ينهره او يوبخه بالمسئلة وقد قال صلى الله عليه واله
لا يقبل الله صدقة منان وعندي ان المن له اصل ومغرس هو من احوال
القلب وصفاته ثم يتفرع عليه افعال ظاهرة على اللسان والجوارح واصله
ان يرى نفسه محسنا اليه ومنعما عليه وحقه ان يرى الفقير محسنا اليه بقبول
حق الله منه الذي هو طهره ونجاته من النار وانه لو لم يقبله لبقي مرتهنا به
فحقه ان يتقلد منة من الفقير اذ جعل كفه نائبا عن الله في قبض حقه
قال رسول الله صلى الله عليه واله ان الصدقة يقع بيد الله قبل ان يقع
في يد السائل فليتحقق انه مسلم لله وكيف ما كان فلا معاملة بينه وبين
الفقير حتى يرى نفسه محسنا اليه ومهما حصل هذا الجهل بان راى نفسه محسنا اليه
تفرع منه على ظاهره ما ذكر في معنى المن وهو التحدث به واظهاره وطلب
المكافات منه بالشكر والدعا والخدمة والتوقير والتعظيم والقيام
بالحقوق والتقديم في المجلس والمتابعة في الامور فهذه كلها ثمرات المنة
واما الاذى فظاهره التوبيخ والتعيير وتخشين الكلام وتقطيب الوجه

وهتك الستر بالاظهار وفنون الاستحقاق وباطنه وهو منبع امران
الكراهة لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على نفسه فان ذلك يضيق الخلق
لا محالة والثاني رؤيته انه خير من الفقير وان الفقير بسبب حاجته اخس
رتبة منه وكلاهما منشاؤه الجهل بما ذكر وحب الدنيا وعدم اليقين بالآخرة
قال وفي الكافي عن الصادق عليه السلام قال كان امير المؤمنين عليه السلام
يقول من علم ان ما صنع انما صنع الى نفسه لم يستبطئ الناس في شكرهم اياه
ولم يستزدهم في مودتهم فلا تلتمس من غيرك شكر ما اتيت الى نفسك ووقيت
به عرضك قال ابو حامد ولذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير
ويمثل قائما بين يديه يسأله قبولها حتى يكون هو في صورة السائلين وهو
يستشعر مع ذلك كراهية لو رده وكان بعضهم يبسط كفه ليأخذ
الفقير ويكون يد الفقير هي العليا فكذا كان ارباب القلوب يداوون
قلوبهم ولا دواء من حيث الظاهر الا هذه الاعمال الدالة على التذلل
والتواضع وقبول المنة ومن حيث الباطن المعارف التي ذكرناها هذا
من حيث العمل وذلك من حيث العلم ولا يعالج القلب الا بمعجون العلم
والعمل **الوظيفة السادسة** ان يستصغر العطية فانه ان استعظمها

اعجب بها والعجب من المهلكات وهو محبط للاعمال قال الله تعالى ويوم حنين
اذ اعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم
وليتم مدبرين ويقال ان الطاعة كلما استصغرت كبرت عند الله والمعصية
كلما استعظمت صغرت عند الله وقيل لا يتم المعروف الا بثلاث تصغيره وتعجيله
وستره قال الفيض ره هذا مما رواه في الفقيه عن الصادق عليه السلام انه قال
رأيت المعروف لا يصلح الا بثلاث خصال تصغيره وستره وتعجيله فانك اذا
صغرته عظمته عند من تصنعه اليه واذا سترته تممته واذا عجلته هنأته وان
كان غير ذلك محقته ونكدته قال ابو حامد وليس الاستعظام هو المن والاذى
فانه لو صرف ماله الى عمارة مسجد او رباط امكن فيه الاستعظام ولا يمكن
المن والاذى بل العجب والاستعظام يجري في جميع العبادات ودواؤه علم وعمل
اما العلم فهو ان يعلم ان العشر او ربع العشر قليل من كثير وانه قد قنع لنفسه
باخس درجات البذل كما ذكرناه في فهم الوجوب فهو جدير بان يستحيي منه
فكيف يستعظمه وان ارتقى الى الدرجة العليا فبذل كل ماله او اكثره فليتأمل
انه من اين له المال والى ماذا يصرفه فالمال لله وله المنة عليه اذ اعطاه ثم
وفقه لبذله فلم يستعظم في حق الله ما هو عين حق الله واما العمل فهو ان يعطيه

عطاء البخيل من نحله بامساكه بقية ماله عن الله فيكون هيئته في الانكسار والحيا
كهيئة من يطالب برد وديعة فيمسك بعضها ويرد البعض لان المال كله لله
وبذل جميعه هو احب عند الله وانما لم يامر به عبده لانه يشق عليه بسبب بخله
كما قال تعالى فيحفكم تبخلوا **الوظيفة السابعة** ان ينفق من ماله اجوده واحبه
اليه واجله واطيبه فان الله طيب لا يقبل الا طيبا واذا كان المخرج من شبهة
فربما لا يكون ملكا له مطلقا فلا يقع الموقع وفي بعض الاخبار طوبى لعبد انفق
من مال اكتسبه من غير معصية واذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الادب
اذ يمسك الجيد لنفسه او عبده او لاهله فيكون قد اثر على الله غيره هذا ان كان
نظره الى الله وان كان نظره الى نفسه وثوابه في الاخرة فليس بعاقل من يؤثر
غيره على نفسه وليس له من ماله الا ما تصدق وابقى او اكل فافنى والذي
ياكله قضاء وطر في الحال فليس من العقل قصر النظر على العاجلة وترك
الادخار وقد قال الله تعالى انفقوا من طيبات ما كسبتم ومما اخرجنا لكم من الارض
ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم باخذيه الا ان تغمضوا فيه اي لا
تاخذونه الا مع كراهية وحياء وهو معنى الاغماض فلا تؤثروا به ربكم
الوظيفة الثامنة ان يطلب لصدقته من تزكو به الصدقة ولا يكتفي

بان

بان يكون من عموم الاصناف الثمانية فان في عمومهم خصوصا فليراع خصوص
تلك الصفات وهي ستة **الصفة الاولى** ان يطلب الاتقياء المعرضين عن
الدنيا والمتجردين لتجارة الاخرة قال صلى الله عليه وآله لا تاكل الا طعام تقي
ولا ياكل طعامك الا تقي وهذا لان التقي يستعين به على التقوى فتكون شريكا
له في طاعته باعانتك اياه وكان بعض العلماء يؤثر بالعطاء فقراء الصوفية
دون غيرهم فقيل له لو عممت بمعروفك جميع الفقراء كان افضل فقال لا هؤلاء
قوم همهم لله تعالى فاذا طرقتهم فاقة تشتت همهم ولان ارد همة
واحد الى الله احب الي من اعطاء الف ممن همته الدنيا فذكر هذا الكلام للجنيد فقال
هذا ولي من اولياء الله تعالى واستحسنه وقال ما سمعت منذ كلاما احسن من هذا ثم حكي
ان هذا الرجل اختل حاله وهم بترك الحانوت فبعث اليه الجنيد مالا وقال اجعله
بضاعتك ولا تترك الحانوت (دكان) فان التجارة لا تضر مثلك وكان هذا الرجل بقالا
لا ياخذ من الفقراء ثمن ما يبتاعون منه ٢ **الصفة الثالثة** ان يكون صادقا
في تقواه وعلمه بالتوحيد وتوحيده انه اخذ العطاء حمد الله وشكره ورأى النعم
منه ولم ينظر الى واسطة فهذا هو شكر العباد لله وهو ان يرى النعم كلها منه
ومن وصية لقمن لابنه لا تجعل بينك وبين الله منعما واعدد نعمة غيره عليك مغرما

الصفة الثانية ان يكون من اهل العلم خاصة فان ذلك اعانة له على العلم والعلم اشرف العبادات مهما صحت فيه النية
وكان ابن المبارك يخصص بمعروفه اهل العلم فقيل له لو عممت فقال اني لا اعرف بعد مقام النبوة افضل من مقام العلماء
فاذا اشتغل قلب احدهم بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم فتفريغهم للعلم افضل صح

ومن شكر غير الله فكانه لم يعرف المنعم ولم يتيقن ان الواسطة مقهور مسخر
بتسخير الله اذ سلط الله عليه دواعي الفعل ويسر له الاسباب فاعطى فمن
تيقن هذا لم يكن له نظر الا الى مسبب الاسباب ومن لم يصف باطنه عن رؤية
الوسايط الا من حيث انهم وسايط فكانه لم ينفك عن الشرك الخفي سره
فليتق الله في تصفية توحيده عن كدورة الشرك وشوائبه قال الفيض
رحمه الله وفي هذا المعنى ما روي عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى
ولا يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون قال هو قول الرجل لولا فلان لهلكت
ولولا فلان لما اصبت كذا وكذا ولولا فلان لضاع عيالي الا ترى
انه قد جعل لله شريكا في ملكه يرزقه ويدفع عنه قلت فنقول لولا ان الله
منّ عليّ بفلان لهلكت قال نعم لا باس ونحوه رواه احمد بن فهد في العدة
وينبغي ان لا يمنعه علمه بالتوحيد عن شكر الواسطة فقد قال رسول الله
صلى الله عليه واله من اتى اليه معروف فليكاف به وان عجز فليثن فان
لم يفعل فقد كفر النعمة وقال الصادق عليه السلام لعن الله قاطعي سبيل
المعروف قيل وما قاطعي سبيل المعروف قال الرجل يصنع اليه المعروف
فيكفره فيمنع صاحبه من ان يصنع ذلك الى غيره الصفة الرابعة ان يكون

مستترا

مستترا مخفيا حاجته لا يكثر البث والشكوى او يكون من اهل المروة
ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته فهو يتعيش في جلباب التجمل قال الله تعالى يحسبهم
الجاهل اغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسالون الناس الحافا اي لا يلحون
في السؤال لانهم اغنياء بيقينهم اعزة بصبرهم وهذا ينبغي ان يطلب بالتفحص
عن اهل الدين في كل محلة ويستكشف عن بواطن احوال اهل الخير والتجمل فثواب
صرف المعروف اليهم اضعاف ما يصرف الى المجاهرين بالسوال الصفة الخامسة
ان يكون معيلا او محبوسا بمرض او بسبب من الاسباب فيوجد فيه
معنى قوله تعالى للفقراء الذين احصروا في سبيل الله اي حبسوا في طريق
الاخرة لعيلة او ضيق معيشة او اصلاح قلب لا يستطيعون ضربا في الارض
لانهم مقصوصوا الجناح مقيدوا الاطراف بهذه الاسباب وكان النبي صلى الله
عليه واله يعطي العطاء على قدر العيلة الصفة السادسة ان يكون من الاقارب
وذوي الارحام فيكون صدقة وصلة وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى
قال علي عليه السلام لان اصل اخا من اخواني بدرهم احب اليّ من ان
اتصدق بعشرين درهما ولان اصله بعشرين درهما احب اليّ من ان
اتصدق بمائة درهم ولان اصله بمائة درهم احب اليّ من ان اعتق رقبة

والاصدقاء واخوان الخير ايضا يتقدمون على المعارف كما يتقدم الاقارب
على الاجانب فليراع هذه الدقايق فهذه هي الصفات المطلوبة وفي كل
صفة درجات فينبغي ان يطلب اعلاها فان وجد من جمع جملة من هذه الصفات
فهي الذخيرة الكبرى والغنيمة العظمى ومهما اجتهد في ذلك واصاب فله اجران
وان اخطا فله اجر واحد فان احد اجريه في الحال تطهير نفسه عن صفة البخل
وتاكيد حب الله في قلبه واجتهاده في طاعته وهذه الصفات هي التي تقوى
في قلبه فتشوقه للقاء الله والاجر الثاني ما يعود اليه من فايدة دعوة الاخذ
وهمته فان قلوب الابرار لها اثار في الحال والمال فان اصاب حصل الاجران
وان اخطا حصل الاول دون الثاني قال الفيض رحمه الله ما ذكره ابو حامد
من الصفات للمستحق والاجتهاد فيها انما يعتبر في مستحق البر والصلة
دون مستحق الزكوة والصدقة دليل على ذلك ما رواه مولانا العسكري
عليه السلام في تفسيره عن النبي صلى الله عليه واله في حديث طويل قال فقيل
لرسول الله صلى الله عليه واله فمن مستحق الزكوة قال المستضعفون من
شيعة محمد واله الذين لم تقو بصائرهم فاما من قويت بصيرته وحسنت
بالولاية لاوليائهم والبراءة من اعدائهم معرفته فذاك اخوكم في الدين

امس

امس بكم رحما من الاباء والامهات المخالفين فلا تعطوه زكوة ولا صدقة
فان موالينا وشيعتنا منا كالجسد الواحد يحرم على جماعتنا الزكوة والصدقة
وليكن ما تعطونه اخوانكم المستبصرين البر وارفعوهم عن الزكوة والصدقات
ونزهوهم عن ان تصبوا عليهم اوساخكم ايحب احدكم ان يغسل وسخ
بدنه ثم يصبه على اخيه المؤمن ان وسخ الذنوب اعظم من وسخ البدن
فلا توسخوا اخوانكم المؤمنين ولا تقصدوا ايضا بصدقاتكم وزكواتكم
المعاندين لآل محمد صلى الله عليه واله المحبين لاعدائهم فان المتصدق
على اعدائنا كالسارق في حرم ربنا عز وجل وحرمي فقيل يا رسول الله فما
المستضعفين من المخالفين الجاهلين لاهم في مخالفتنا مستبصرون ولا
هم لنا معاندون قال يعطى الواحد منهم الدراهم ما دون الدرهم ومن
الخبز ما دون الرغيف ثم قال رسول الله صلى الله عليه واله كل معروف بعد ذلك رغيف
وما وقيتم به اعراضكم وصنتموها عن السنة كلاب الناس كالشعراء كلاب الناس
والوقاعين في الاعراض تكفونهم فهو محسوب لكم في الصدقات
انتهى كلامه صلوات الله وسلامه عليه ومن الوظايف ان يقبل يده
بعد الاعطاء لانها تقع في يد الله قبل ان تقع في يد السايل قال امير المؤمنين

عليه السلام اذا ناولتم السائل فليرد الذي يناوله يده الى فيه فيقبلها فان
الله عز وجل يأخذ قبل ان تقع في يده فانه عز وجل يأخذ الصدقات وقال رسول الله
صلى الله عليه وآله ما تقع صدقة المؤمن في يد السائل حتى تقع في يد الله ثم تلا
هذه الاية ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة من عباده ويأخذ الصدقات
وان الله هو التواب الرحيم وعن الصادق عليه السلام ان الله تعالى يقول
ما من شيء الا وقد وكلت من يقبضه غيري الا الصدقة فاني أتلقفها بيدي
تلقفا حتى ان الرجل ليتصدق او المرأة لتتصدق بالتمرة او بشق تمرة
فاربيها له كما يربي الرجل فلوه وفصيله فيلقاني يوم القيمة وهي مثل جبل احد

المقصد الرابع في اسرار الصوم وشرطه الباطنة اعلم ان للصوم
ثلث درجات صوم العموم وصوم الخصوص وصوم خصوص الخصوص اما
صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة واما صوم الخصوص
فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وساير الجوارح عن
الاثام قال الفيض رحمه الله واليه الاشارة بما رواه اصحابنا باسناد
حسن عن الصادق عليه السلام انه قال اذا صمت فليصم سمعك وبصرك
وشعرك وجلدك وعدد اشياء غير هذا وقال لا يكون يوم صومك كيوم فطرك

وزاد

وزاد فيه اخر ودع المراء واذى الخادم وليكن عليك وقار الصيام
فان رسول الله صلى الله عليه وآله سمع امرأة تسب جاريتها وهي صائمة
فدعا بطعام فقال لها كلي فقالت اني صائمة فقال كيف تكونين صائمة
وقد سببت جاريتك ان الصوم ليس من الطعام والشراب قال ابو حامد
واما صوم خصوص الخصوص فصوم القلب عن الهمم الدنية والافكار
الدنيوية وكفه عما سوى الله تعالى بالكلية ويحصل الفطر في هذا الصوم بالفكر
فيما سوى الله واليوم الاخر وبالفكر في الدنيا الا دنيا تراد للدين فان ذلك
زاد الاخرة وليس من الدنيا حتى قال ارباب القلوب من تحركت همته بالتصرف
في نهاره لتدبير ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة فان ذلك من قلة الوثوق
بفضل الله وقلة اليقين برزقه الموعود وهذه رتبة الانبياء والصديقين
والمقربين ولا نطول القول في تفصيله قولا ولكن في تحقيقه عملا فانه
اقبال بكنه الهمة على الله وانصراف عن غير الله وتلبس بمعنى قوله تعالى قل الله
ثم ذرهم قال الفيض ره واليه الاشارة بما روي عن الصادق عليه السلام
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله الصوم جنة اي ستر من آفات الدنيا
وحجاب من عذاب الاخرة فاذا صمت فانو بصومك كف النفس عن الشهوات

وقطع الهمة عن خطوات الشيطان فانزل نفسك منزلة المريض لا تشتهي
طعاما ولا شرابا متوقعا في كل لحظة شفاك من مرض الذنوب وطهر باطنك
من كل كدر وغفلة وظلمة يقطعك عن معنى الاخلاص لوجه الله تعالى قال رسول
صلى الله عليه وآله قال الله عز وجل الصوم لي وانا اجزي به فالصوم يميت
هواء النفس وشهوة الطبع وفيه صفاء القلب وطهارة الجوارح
وعمارة الظاهر والباطن والشكر على النعم والاحسان الى الفقراء
وزيادة التضرع والخشوع والبكاء وحبل الالتجاء الى الله وسبب انكسار
الهمة وتخفيف الحساب وتضعيف الحسنات وفيه من الفوائد ما لا يحصر
وكفى بما ذكرنا تنبيه لمن عقل ووفق لاستعماله قال ابو حامد واما صوم
الخصوص وهو صوم الصالحين فهو كف الجوارح عن الآثام وتمامه بستة
امور الاول غض البصر وكفه عن الاتساع في النظر الى كل ما يذم ويكره
والى كل ما يشغل القلب ويلهي عن ذكر الله قال صلى الله عليه وآله الخمس يفطرن الصائم
الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة الثاني حفظ
اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة
والمراء والزامه السكوت او شغله بذكر الله وتلاوة القرآن فهذا صوم

النظر سهم مسموم من سهام ابليس فمن تركها خوفا من الله آتاه الله ايمانا يجد حلاوته في قلبه وعنه صلى الله عليه وآله صح

اللسان

اللسان وقد قال صلى الله عليه وآله انما الصوم جنة فاذا كان احدكم صائما
فلا يرفث ولا يجهل وان امرؤ قاتله او شاتمه فليقل اني صائم وجاء في الخبر
ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله فاجهدهما الجوع والعطش
من آخر النهار حتى كادتا ان تتلفا فبعثتا الى رسول الله صلى الله عليه وآله يستأذنانه
في الافطار فارسل اليهما قدحا وقال قل لهما قيئا فيه ما اكلتما فقاءت احداهما
نصفه دما عبيطا ولحما غريضا وقاءت الاخرى مثل ذلك حتى ملأتاه فعجب الناس
من ذلك فقال صلى الله عليه وآله هاتان صامتا عما احل الله لهما وافطرتا على ما حرم الله
عليهما قعدت احداهما الى الاخرى فجعلتا تغتابان الناس فهذا ما اكلتا
من لحومهم قال الفيض رحمه الله ومن طريق الخاصة ما رواه الصدوق باسناده
الى النبي صلى الله عليه وآله انه قال من اغتاب مسلما بطل صومه ونقض وضوءه
فان مات وهو كذلك مات وهو مستحل لما حرم الله وفي الكافي باسناده عن الصادق
عليه السلام قال ان الكذبة لتفطر الصائم قلت وايّنا لا يكون ذلك منه
قال ليس حيث تذهب انما ذاك الكذب على الله وعلى رسوله وعلى الائمة عليهم السلام
الثالث كف السمع عن الاصغاء الى كل مكروه لان كل ما حرم قوله حرم
الاصغاء اليه ولذلك سوى الله تعالى بين المستمع والكذب واكل السحت فقال

سماعون للكذب اكالون للسحت وقال تعالى لولا ينهاهم الربانيون والاحبار
عن قولهم الاثم واكلهم السحت فالسكوت على الغيبة حرام وقال ايضا انكم اذا
مثلهم ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله المغتاب والمستمع شريكان في الاثم
الرابع كف بقية الجوارح من اليد والرجل عن المكاره وكف البطن عن الشبهات
وقت الافطار فلا معنى للصوم وهو كف عن الطعام الحلال ثم الافطار
على الحرام فمثال هذا الصايم مثال من يبني قصرا ويهدم مصرا فان الطعام
الحلال انما يضر بكثرته لا بنوعه فالصوم لتقليله وتارك الاستكثار من الدواء
خوفا من ضرره اذا عدل الى تناول السم كان سفيها والحرام سم يهلك الدين
والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثيره وقصد الصوم تقليله وقد قال صلى الله
عليه وآله كم من صائم ليس له من صومه الا الجوع والعطش فقيل هو الذي يفطر
على الحرام وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس
بالغيبة وهو حرام وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الاثام الخامس
ان لا يستكثر من الحلال وقت الافطار بحيث يمتلي فما من وعاء ابغض
الى الله من بطن ملئ من حلال وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر
الشهوة اذا تدارك الصايم عند فطره ما فاته ضحوة نهاره وربما يزيد عليه

في الوان الطعام حتى استمرت العادات بان يدخر جميع الاطعمة لرمضان
فيؤكل فيه من الاطعمة ما لا يؤكل في عدة اشهر ومعلوم ان مقصود الصوم الخوى
وكسر الهوى ليقوى النفس على التقوى واذا دفعت المعدة ضحوة النهار الى العشاء
حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم اطعمت من اللذات واشبعت زادت
لذتها وتضاعفت قوتها وانبعثت من الشهوات ما عساها كانت راكدة
لو تركت على عادتها فروح الصوم وسره تضعيف القوى التي هي وسائل
الشيطان في العود الى الشرور ولن يحصل ذلك الا بالتقليل وهو ان ياكل
الاكلة التي ياكلها كل ليلة لو لم يصم واما اذا جمع ما كان ياكل ضحوة الى ما كان
ياكل ليلا فلم ينتفع بصومه بل من الاداب ان لا يكثر النوم بالنهار حتى يحس
بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى فيصفو عند ذلك قلبه ويستديم في
كل ليلة قدرا من الضعف حتى لم يخف عليه تهجده واوراده فعسى الشيطان
لا يحوم على قلبه فينظر الى ملكوت السماء وليلة القدر عبارة عن الليلة التي
ينكشف فيها شيء من الملكوت وهو المراد بقوله تعالى انا انزلناه في ليلة
القدر ومن جعل بين قلبه وبين صدره مخلاة من الطعام فهو عنه محجوب
ومن اخلى معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب حتى يخلو همته عن غير الله تعالى

[illegible]

وذلك هو الامر كله ومبدا جميع ذلك تقليل الطعام السادس ان يكون
قلبه بعد الافطار معلقا مضطربا بين الخوف والرجا اذ ليس يدري ايقبل
صومه فهو من المقربين او يرد عليه فهو من الممقوتين وليكن كذلك في اخر كل عبادة
يفرغ منها فقد روي عن الحسن بن ابي الحسن انه مر بقوم يوم العيد وهم يضحكون
فقال ان الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمار الخلقه يستبقون فيه لطاعته
فسبق اقوام ففازوا وتخلف اقوام فخابوا فالعجب كل العجب للضاحك اللاعب
في اليوم الذي فاز فيه المسارعون وخاب فيه المبطلون اما والله لو كشف الغطا
لاشتغل المحسن باحسانه والمسيء عن اساءته اي كان سرور المقبول يشغله
عن اللعب وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك قال الفقير ره وهذا الخبر
رواه في الفقيه في كتاب الصلوة عن الحسن بن علي عليهما السلام وفي كتاب
الصوم عن الحسين بن علي عليهما السلام باد نى تغيير في اللفظ قال ابو حامد
فهذه هي المعاني الباطنة في الصوم فصل فان قلت فمن اقتصر على كف
شهوة البطن والفرج وترك هذه المعاني فقد قال الفقهاء صومه صحيح
فما معناه فاعلم ان فقهاء الظاهر يثبتون شروط الظاهرة بادلة هي اضعف
من هذه الادلة التي اوردناها في هذه الشروط الباطنة لاسيما الغيبة

ونشانکا

وامثالها لكن ليس الى فقهاء الظاهر من التكليفات الا ما يتيسر على عموم
الغافلين المقبلين على الدنيا الدخول تحته فاما علماء الاخرة فيعنون بالصحة
القبول وبالقبول الوصول الى المقصود ويفهمون ان المقصود من الصوم
التخلق بخلق من اخلاق الله وهو الصمدية والاقتدا بالملائكة في الكف عن الشهوات
بحسب الامكان فانهم منزهون عن الشهوات والانسان رتبته فوق رتبة
البهايم لقدرته بنور العقل على كسر شهوته ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات
عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها فكلما انهمك في الشهوات انحط الى اسفل السافلين
والتحق بغمار البهايم وكلما قمع الشهوات ارتفع الى اعلى عليين والتحق
بافق الملائكة والملائكة مقربون من الله والذي يقتدي بهم ويتشبه باخلاقهم
يقرب من الله كقربهم فان الشبيه من القريب قريب وليس القرب ثمة بالمكان
بل بالصفات واذا كان هذا سر الصوم عند ارباب الالباب واصحاب القلوب
فاي جدوى لتاخير اكلة وجمع اكلتين عند العشاء مع الانهماك في الشهوات
الاخر طول النهار ولو كان لمثله جدوى فاي معنى لقوله صلى الله عليه واله كم
من صائم ليس له من صومه الا الجوع والعطش ولهذا قال ابو الدرداء يا حبذا
نوم الاكياس وفطرهم كيف يغبنون صوم الحمقى وسهرهم ولذرة من ذي يقين

[illegible]

ونقول افضل وارجح من امثال الجبال عبادة من المغترين ولذلك قال العلماء
كم من صائم مفطر وكم من مفطر صائم والمفطر الصائم هو الذي يحفظ جوارحه عن
الآثام ويأكل ويشرب والصائم المفطر هو الذي يجوع ويعطش ويطلق جوارحه
فاذن قد ظهر ان لكل عبادة ظاهرا وباطنا وقشرا ولبا وللقشور درجات
ولكل درجة طبقات فاليك الخيرة الآن في ان تقنع بالقشر عن اللباب
او تتحيز الى غمار ارباب الالباب **المقصد الخامس في ذكر اسرار الحج و
بيان الاعمال الباطنة ووجه الاخلاص في النية من اول مناسكه الى آخره**
قد مر ان العبادات الظاهرة كاشفة عن امور خفية فما اشبه الامور
بسفر الآخرة والسير الى الله سبحانه من افعال الحج فطوبى لمن جمع بين الاعمال
الظاهرة والباطنة وجعل الاولى ادلة على الثانية قال ابو حامد رحمه الله اعلم
ان اول الحج الفهم اعني تفهم موقع الحج من الدين ثم الشوق اليه ثم العزم
عليه ثم قطع العلائق المانعة منه ثم شراء ثوب الاحرام ثم شراء الزاد
ثم اكتراء الراحلة ثم الخروج ثم السير في البادية ثم الاحرام من الميقات بالتلبية
ثم دخول مكة ثم استتمام الافعال وفي كل واحدة من هذه الامور تذكرة للمتذكر
وعبرة للمعتبر وتنبيه للمريد الصادق وتعريف واشارة للفطن فلنرمز الى

مفاتحها

مفاتحها حتى اذا انفتح بابها وعرف اسبابها انكشف لكل حاج من اسرارها
بما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه وغزارة علمه **اما الفهم** فاعلم انه
لا وصول الى الله تعالى الا بالتنزه عن الشهوات والكف عن اللذات و
الاقتصار على الضرورات فيها والتجرد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات
ولاجل هذا انفرد الرهبانيون في الملل السالفة عن الخلق وانحازوا الى قلل
الجبال وآثروا التوحش عن الخلق لطلب الانس بالله فتركوا اللذات الحاضرة
والزموا انفسهم المجاهدات الشاقة طمعا في الآخرة واثنى الله تعالى عليهم في
كتابه فقال ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون فلما اندرس
ذلك واقبل الخلق الى اتباع الشهوات وهجروا التجرد لعبادة الله تعالى وفتروا
عنها بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وآله لاحياء طريق الآخرة وتجديد سنة
المرسلين في سلوكها فسأله اهل الملل عن الرهبانية والسياحة في دينه فقال
صلى الله عليه وآله ابدلنا بها الجهاد والتكبير على كل شرف يعني الحج وسئل صلى الله
عليه وآله عن السائحين فقال هم الصائمون فانعم الله سبحانه على هذه الامة
بان جعل الحج رهبانية لهم فشرف البيت العتيق بالاضافة الى نفسه ونصبه
مقصدا للعباد وجعل ما حواليه حرما للبيت وتفخيما للامر وجعل عرفات

كالميدان على فناء حرمه واكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ووضعه على
مثال حضرت الملوك يقصده الزوار من كل فج عميق ومن كل اوب سحيق شعثا
غبرا متواضعين لرب البيت ومستكينين له خضوعا لجلاله واستكانة لعزته مع
الاعتراف بتنزيهه عن ان يحويه بيت او يكتنفه بلد ليكون ذلك ابلغ في رقهم
وعبوديتهم واتم في اذعانهم وانقيادهم ولذلك وظف عليهم فيها اعمالا لا تانس
بها النفوس ولا تهتدي الى معانيها العقول كرمي الجمار بالاحجار والتردد بين
الصفا والمروة على سبيل التكرار وبمثل هذه الاعمال يظهر كمال الرق والعبودية
وذلك لان العقل يفهم من الزكوة والصوم والسجود في الصلوة معنى كالارفاق
وكسر الشهوة والتواضع لله تعالى فيميل النفس اليها فاما ترددات السعي ورمي
الجمار وامثال هذه الاعمال فلا حظ للنفس ولا انس للطبع فيها ولا اهتداء
للعقل الى معانيها فلا يكون في الاقدام عليها باعث الا الامر المجرد وقصد
الامتثال للامر من حيث انه امر واجب الاتباع فقط **واما الشوق** فانما
ينبعث بعد الفهم والتحقيق بان البيت بيت الله وانه وضع على مثال
حضرت الملوك فقاصده قاصد الى الله تعالى وزاير له ويكون ذلك سبب بلوغه
الى لقاء الحق فالشوق الى لقاء الله يشوقه الى اسباب اللقاء لا محالة هذا

مع ان المحب مشتاق الى كل ما له الى محبوبه اضافة والبيت مضاف الى الله
فبالحري ان يشتاق اليه لمجرد هذه الاضافة فضلا عن الطلب لنيل ما وعد عليه
من الثواب الجزيل **واما العزم** فليعلم انه بعزمه قاصد الى مفارقة الاهل
والوطن ومهاجرة الشهوات واللذات متوجها الى زيارة بيت الله تعالى
فليعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب البيت وليعلم انه عزم على امر رفيع
شانه خطير امره ومن طلب عظيما خاطر بالعظيم وليجعل عزمه خالصا لوجه الله
بعيدا عن شوايب الريا والسمعة **واما قطع العلايق** فمعناه رد المظالم
والتوبة الخالصة لله تعالى عن جميع المعاصي وكل مظلمة علاقة وكل علاقة
مثل غريم حاضر متعلق بتلبيبه ينادي عليه ويقول الى اين تتوجه اتقصد بيت
ملك الملوك وانت مضيع امره في منزلك هذا ومستهين ومهمل له اولا تستحي
من ان تقدم عليه قدوم العبد العاصي فيردك ولا يقبلك فان كنت راغبا
في قبول زيارتك فنفذ اوامره ورد المظالم وتب اليه اولا من جميع المعاصي
واقطع علايق قلبك عن الالتفات الى ما وراءك لتكون متوجها اليه بوجه
قلبك كما انت متوجه اليه بوجه ظاهرك فان لم تفعل ذلك لم يكن لك من
سفرك اولا الا النصب والشقاء واخرا الا الطرد والرد وليقطع العلايق

عن وطنه تقطع من انقطع عنه وقدر ان لا يعود اليه وليتذكر عند قطعه العلائق
لسفر الحج قطع العلائق لسفر الآخرة فان ذلك بين يديه على القرب فلا ينبغي ان
يغفل عن ذلك السفر عند الاستعداد لهذا السفر **واما الزاد** فليطلبه من
موضع حلال واذا احس من نفسه بالحرص على استكثاره وطلب ما يبقى منه
على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد فليتذكر ان سفر الآخرة
اطول من هذا السفر وان زاده التقوى وان ما عداه مما يظن انه زاده يتخلف
عند الموت فليحذر ان اعماله التي هي زاده الى الآخرة لا يصحبه بعد الموت بل
يفسدها شوائب الرياء وكدورات التقصير **واما الراحلة** اذا احضرها فليشكر
الله بقلبه على تسخيره له الدواب لتحمل عنه الاذى وتخفف عنه المشقة وليتذكر
عنده المركب الذي يركبه الى الدار الآخرة وهي الجنازة التي يحمل عليها بل ركوب
الجنازة مقطوع به وتيسر اسباب السفر مشكوك فيه فكيف يحتاط في اسباب
السفر المشكوك فيه ويستظهر في زاده وراحلته ويهمل امر السفر المتيقن **واما
شراء ثوب الاحرام** فليتذكر عنده الكفن ولفه فيه فانه سيرتدي ويتزر بثوبي
الاحرام عند القرب من بيت الله وربما لا يتم سفره اليه وانه سيلقى الله ملفوفا
في ثياب الكفن لا محالة **واما الخروج** من البلد فليعلم انه فارق الاهل والوطن

متوجها الى الله في سفر لا يضاهي اسفار الدنيا فليحضر في قلبه ماذا يريد واين يتوجه
وزيارة من يقصد وانه متوجه الى ملك الملوك في زمرة الزائرين اليه الذين نودوا
فاجابوا وشوقوا فاشتاقوا واستنهضوا فانقطعوا العلائق وفارقوا الخلائق
واقبلوا على بيت الله الذي فخم امره وعظم شانه ورفع قدره تسليا بلقاء البيت
عن لقاء رب البيت وليحضر في قلبه رجاء الوصول والقبول لا ادلالا باعماله
في الارتحال ومفارقة الاهل والمال ولكن ثقة بفضل الله ورجاء لتحقيقه وعده
لمن زار بيته **واما دخول البادية** الى الميقات فليتذكر فيها ما بين الخروج من
الدنيا بالموت الى ميقات القيمة وما بينهما من الاهوال والمطالبات وليتذكر
من هول قطاع الطريق هول سؤال منكر ونكير ومن انفراده عن اهله واقاربه
وحشة القبر وكربته ووحدته **واما الاحرام** والتلبية بالميقات فليعلم ان
معناه اجابة نداء الله فارج ان يكون مقبولا واخش ان يقال لك لا لبيك
ولا سعديك فكن بين الرجاء والخوف مترددا وعن حولك وقوتك متبرءا
وعلى فضل الله وكرمه متكلا فان وقت التلبية هو بداية الامر وهو محل الخطر
قال سفيان بن عيينة حج علي بن الحسين عليهما السلام فلما احرم واستوت
به راحلته اصفر لونه وانتفض ووقع عليه الرعدة ولم يستطع ان يلبي فقيل

له لا تلبي فقال اخشى ان يقول لي لا لبيك ولا سعديك فلما لبى غشي عليه وسقط
من راحلته فلم يزل يعتريه ذلك حتى قضى حجه وقال احمد بن ابي الحواري كنت مع
ابي سليمان الداراني حين اراد الاحرام فلم يلب حتى سرنا ميلا واخذته
كالغشية ثم افاق وقال يا احمد ان الله عز وجل اوحى الى موسى مر ظلمة بني اسرائيل
ان يقلوا من ذكري فاني اذكر من ذكرني منهم باللعنة ويحك يا احمد بلغني ان من
حج من غير حله ثم لبى قال الله عز وجل لا لبيك ولا سعديك حتى ترد ما في يديك
فما نامن ان يقال لنا ذلك وليتذكر الملبي عند رفع الاصوات بالتلبية في الميقات
اجابته لنداء الله تعالى اذ قال واذن في الناس بالحج ونداء الخلق بنفخ الصور وحشرهم
من القبور وازدحامهم في عرصات القيمة مجيبين لنداء الله ومنقسمين الى مقربين
وممقوتين ومقبولين ومردودين في اول الامر بين الخوف والرجا واما دخول
مكة فليتذكر عندها انه قد انتهى الى حرم امن وارج عنده ان يامن بدخوله من
عقاب الله وليخش ان لا يكون اهلا للقرب فيكون بدخول الحرم خائبا مستحقا
للمقت وليكن رجاؤه في جميع الاوقات غالبا فالكرم عميم وشرف البيت عظيم
واما وقوع البصر على البيت فينبغي ان تحضر عنده عظمة البيت في القلب
واشكر الله على تبليغه اياك هذه الرتبة والحاقه اياك بزمرة الوافدين اليه

واذكر

واذكر عند ذلك انصباب الناس في القيمة الى جهة الجنة املين لدخولها
كافة ثم انقسامهم الى ماذونين في الدخول ومصروفين انقسام الحاج الى
مقبولين ومردودين ولا تغفل عن تذكر امور الاخرة في شيء مما تراه فان
كل احوال الحاج دليل على احوال الاخرة واما الطواف بالبيت فاعلم انه صلوة
واحضر قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجا والمحبة ما فصلناه في بيان اسرار
الصلوة واعلم انك في الطواف تتشبه بالملائكة المقربين الحافين حول العرش
الطائفين حوله ولا تظنن ان المقصود طواف جسمك بالبيت بل المقصود
طواف قلبك بذكر رب البيت حتى لا تبتدي الذكر الا به ولا تختم الا به كما
يبتدي الطائف الطواف من البيت ويختم بالبيت واعلم ان الطواف الشريف
هو طواف القلب بحضرة الربوبية وان البيت مثال ظاهر في عالم الشهادة
للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب وان عالم الملك والشهادة
مدرجة الى عالم الغيب والملكوت لمن فتح له الباب والى هذه الموازنة وقعت
الاشارة بان البيت المعمور في السموات بازاء الكعبة وان طواف الملائكة
به كطواف الانس بهذا البيت ولما قصرت رتبة اكثر الخلق عن مثل ذلك
الطواف امروا بالتشبه بهم بحسب الامكان ووعدوا بان من تشبه بقوم

فهو منهم والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال ان الكعبة تزوره
وتطوف به على ما راه بعض المكاشفين لبعض اولياء الله واما الاستلام فاعتقد
عنده انه مبايع لله على طاعته فصمم عزيمتك على الوفاء ببيعتك فمن غدر في المبايعة
استحق المقت وقد روى ابن عباس عنه صلى الله عليه واله انه قال الحجر الاسود
يمين الله في الارض يصافح بها خلقه كما يصافح الرجل اخاه واما التعلق باستار
الكعبة والالتصاق بالملتزم فليكن نيتك في الالتزام طلب القرب حبا وشوقا
للبيت ولرب البيت وتبركا بالمماسة ورجاء للتحصن عن النار في كل جزء لا في
البيت ولتكن نيتك في التعلق بالستر الالحاح في طلب المغفرة وسؤال الامان
كالمذنب المتعلق بثياب من اذنب اليه المتضرع اليه في عفوه عنه واما السعي
بين الصفا والمروة في فناء البيت فانه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك
جائيا وذاهبا مرة بعد اخرى اظهارا للخلوص في الخدمة ورجاء للملاحظة بعين
الرحمة كالذي دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذي يقضي به في حقه من قبول
او رد فلا يزال يتردد على فناء الدار مرة بعد اخرى يرجو ان يرحم في الثانية ان
لم يرحم في الاولى واما الوقوف بعرفة فاذكر ما ترى من ازدحام الخلق وارتفاع
الاصوات واختلاف اللغات واتباع الفرق ائمتهم في الترددات على المشاعر

اقتفاء

اقتفاء لهم وسيرا بسيرتهم عرصات القيمة واجتماع الامم مع الانبياء والائمة
واقتفاء كل امة نبيها وطمعهم في شفاعتهم وتحيرهم في ذلك واذا تذكرت
ذلك فالزم قلبك الضراعة والابتهال الى الله فتحشر في زمرة الفائزين المرحومين
وحقق رجاك بالاجابة فالموقف شريف والرحمة انما تصل من حضرة
الجلال الى كافة الخلق بواسطة القلوب العزيزة من اوتاد الارض ولا ينفك
الموقف عن طبقة من الابدال والاوتاد وطبقات من الصالحين و
ارباب القلوب فاذا اجتمعت هممهم وتجردت للضراعة والابتهال قلوبهم
وارتفعت الى الله ايديهم وامتدت اليه اعناقهم وشخصت نحو السماء ابصارهم
مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظنن انه يخيب املهم ويضيع
سعيهم ويدخر عنهم رحمة تغمرهم ولذلك قيل ان من اعظم الذنوب ان يحضر
عرفات ويظن ان الله لم يغفر له وكان اجتماع الهمم والاستظهار بمجاورة
الابدال والاوتاد المجتمعين من اقطار البلاد هو سر الحج وغاية مقصوده
ولذا قال صلى الله عليه واله الحج عرفة فلا طريق الى استدرار رحمة الله مثل اجتماع
الهمم وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد فاما الفيض رحمته
واما الوقوف بالمشعر فاحضر انه قد اقبل عليك مولاك بعد ان كان مدبرا

عنك طارد الكرعن بابه فادن لك في دخول حرمه فان المشعر من جملة الحرم
وعرفة خارجة عنه فقد اشرفت على ابواب الرحمة وهبت عليك نسمات الرافة
وكسيت خلع القبول بالاذن في دخول حرم الملك وانما لم يذكره ابو حامد لانه
ليس بوظيفة عند العامة رحمهم لله من هذا الركن العظيم قال واما رمي الجمار
فاقصد به الانقياد للامر اظهارا للرق والعبودية وانتهاضا لمجرد الامتثال
من غير حظ للعقل والنفس ثم اقصد به التشبه بابراهيم عليه السلام حيث
عرض له ابليس عليه اللعنة في هذا الموضع ليدخل على حجه شبهة او فتنة بمعصية
فامره لله ان يرميه بالحجارة طردا له وقطعا لامله فان خطر لك ان الشيطان
عرض له وشاهده فلذلك رماه واما انا فليس يعرض لي الشيطان فاعلم ان
هذا الخاطر من الشيطان فانه الذي القاه في قلبك ليفتر عزمك ويخيل اليك
انه فعل لا فايدة فيه وانه يضاهي اللعب فلم تشتغل به واطرده عن نفسك
بالجد والتشمير في الرمي فيه ترغم انف الشيطان واعلم انك في الظاهر ترمي
الحصا الى العقبة وفي الحقيقة ترمي به وجه الشيطان وتقصم به ظهره اذ لا يحصل
ارغام انفه الا بامتثالك امر لله تعظيما بمجرد الامر من غير حظ النفس والعقل
فيه واما ذبح الهدي فاعلم انه تقرب الى لله بحكم الامتثال واكمل الهدي واجزاؤه

وارج ان يعتق بكل جزء منها جزء منك من النار فهكذا ورد الوعد فهذا
وظيفة القلب في اعمال الحج فاذا فرغ منها كلها فينبغي ان يلزم قلبه الهم
والحزن والخوف فانه ليس يدري اقبل حجه واثبت في زمرة المحبوبين او رد
حجه والحق بالمطرودين وليعرف ذلك من قلبه ومن اعماله فان صادف قلبه
قد ازداد تجافيا عن دار الغرور وانصرافا الى الانس بالله ووجد اعماله قد
اتزنت بميزان الشرع فليثق بالقبول فان لله لا يقبل الا من احبه ومن
احبه تولاه واظهر عليه اثار محبته وكف عنه سطوة عدوه ابليس فاذا ظهر
ذلك عليه دل على القبول وان كان الامر بخلافه فيوشك ان يكون حظه
من السفر العنا والتعب نعوذ بالله منه **فصل** قال الفيض رحمه لله ونختم
الكلام بما ورد عن مولانا الصادق عليه السلام في اسرار الحج ودقايقه تبركا
بكلامه عليه السلام وتشريفا للختام فانه عليه السلام والصلوة وعلى ابائه
واولاده الطاهرين اذا اردت الحج فجرد قلبك لله تعالى من قبل عزمك
من كل شاغل وحجاب كل حاجب وفوض امرك كلها الى خالقك وتوكل عليه
في جميع ما تظهر من حركاتك وسكناتك وسلم لقضائه وحكمه وقدره ودع
الدنيا والراحة والخلق واخرج من حقوق يلزمك من جهة المخلوقين ولا تعتمد

علی زادک و راحلتک و اصحابک و قوتک و شبابک و مالک مخافة ان یفقد ذلک
عدوا و بالامن ادی رضاء لله واعتمد علی ما سواه یقره علیه و بالا و علوا
لیعلم انه لیس له قوة وحیلة ولا لاحد الا بعصمة الله و توفیقه ثم تعلق استعداد
من لا یرجو الرجوع واحسن الصحبة وراع اوقات فرایض الله وسنن نبیه صلی الله
علیه واله وسلم وما یجب علیک من الادب فی الاحتمال والصبر والشکر والشفقة
والسخاوة وایثار الزاد علی دوام الاوقات ثم اغتسل بماء التوبة الخالصة
ذنوبک والبس کسوة الصدق والصفا والخضوع والخشوع من کل شیء یمنعک
عن ذکر الله ویحجبک عن طاعته ولب بعقد اجابة صادقة صافیة خالصة
زاکیة لله تعالی فی دعوتک متمسکا بالعروة الوثقی وطف بقلبک مع الملائکة
حول العرش کطوافک مع المسلمین بنفسک حول البیت وهرول هروله من
هواک وتبرء من حولک وقوتک واخرج من غفلتک و زلاتک بخروجک الی منی
ولا یتمن ما لا یحل لک ولا تستحقه واعترف بالخطایا بعرفات وجدد عهدک
عند الله بالوحدانیة وتقرب الیه واتقه بمزدلفة واصعد بروحک الی
الملاء الاعلی بصعودک علی الجبل واذبح حنجرة الهوی والطمع عند الذبیحة
وارم الشهوات والخساسة والدناءة والذمیمة عند رمی الجمرات

واطلق

واطلق العیوب الظاهرة والباطنة بحلق شعرک وادخل فی امان الله وکنفه
وستره وکلایته من متابعة مرادک بدخولک الحرم ودر حول البیت متحننا لتعظیم
صاحبه و معرفة جلاله وسلطانه واستلم الحجر رضا بقسمته وخضوعا للعزة
وودع ما سواه بطواف الوداع واصف روحک وسرک للقائه یوم لقائه
بوقوفک علی الصفا وکن بریا من نفسک عند المروة واستقم علی شرط حجک بهذه
ووفاء عهدک الذی عاهدت مع الله ربک واوجبته لها یوم القیمة واعلم
بان الله تعالی لم یفرض الحج ولم یخصه من جمیع الطاعات بالاضافة الی نفسه بقوله
تعالی ولله علی الناس حج البیت من استطاع الیه سبیلا الا للاستعانة علی الموت
والقبر والبعث والقیمة والجنة والنار بشاهدة مناسک الحج من اوله الی
اخره لاولی الالباب انتهی کلامه صلوات الله وسلامه وبانتهاء تم ختم باب
اسرار العبادات رزقنا الله ذلک بلطفه العمیم وخلصنا وایاکم عن القیود
الجسمانیة والعلایق المادیة الظلمانیة بالانوار الالهیة البهیة محمد واله الابرار
الباب الثامن فی اداب الدعاء السالک لا بد ان یتوجه بقلبه
الی ربه توجه عبد آبق الی مولاه ویتضرع عنده تضرع مجرم عاص عند منتقم
قهار یرید ان ینتقم منه ولما کان للدعاء طریق واداب لا یفید دونها

فلنذكرها في تلك الرسالة هي عشرة على ما ذكرها الفيض روح الله روحه العزيز
في المحجة عن حجة الاسلام ابي حامد مع بعض الاخبار التي ذكر عليها من طريق العامة
وبعض ما ورد عليها من طريق الخاصة قال رحمه الله **الاول** ان يترصد لدعائه
الاوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة وشهر رمضان من الشهور
ويوم الجمعة من الاسبوع ووقت السحر من ساعات الليل قال الله تعالى و
بالاسحار هم يستغفرون روي من طريق الخاصة عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال
ان الله تبارك وتعالى ينزل ملكا الى السماء الدنيا كل ليلة في الثلث الاخير وليلة
الجمعة في اول الليل فيامره فينادي هل من سائل فاعطيه سؤله هل من تائب
فاتوب عليه هل من مستغفر فاغفر له يا طالب الخير اقبل ويا طالب الشر اقصر
فلا يزال ينادي بهذا حتى يطلع الفجر فاذا طلع الفجر عاد الى محله من ملكوت
السماء قال وعن النبي صلى الله عليه وآله من كان له حاجة فليطلبها في العشاء ابو حامد
فانها لم يعطها احد من الامم قبلكم يعني العشاء الاخيرة وفي رواية وفي
السدس الاول من النصف الثاني من الليل ويعضدها ما روي من الترغيب
والفضل لمن صلى بالليل والناس نيام ومن الذكر في الغافلين ولا شك في
استيلاء النوم على غالب الناس في ذلك الوقت بخلاف النصف الاول فانه ربما

يتصدى

يتصدى الحال فيه النهار واخر الليل ربما انتشروا فيه لمعاشهم واسفارهم
وانما منح الليل هو وقت الغفلة وفراغ القلب للعبادة لاشتماله على مجاهدة
النفس بمهاجرة الرقاد ومباعدة الفساد وتاثير المهاد والخلوة بمالك
العباد وسلطان الدنيا والمعاد وهو المقصود من جوف الليل وبه ما رواه
عمر بن اذينة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان في الليل ساعة
ما يوافق فيها عبد مومن يصلي ويدعو الله فيها الا استجاب له قلت له اصلحك الله
واي ساعات الليل هي قال اذا مضى نصف الليل وبقي السدس الاول
من اول النصف **الثاني** ان يغتنم الاحوال الشريفة كزحف الصفوف
في سبيل الله وعند نزول الغيث وعند تمام الصلوات المكتوبة وخلفها او
ما بين الاذان والاقامة ومع الصوم قال الفيض ره روى زيد الشحام
عن الصادق عليه السلام قال اطلبوا الدعاء في اربع ساعات عند هبوب
الرياح وزوال الافياء ونزول المطر واول قطرة من دم القتيل المومن فان
ابواب السماء تفتح عند هذه الاشياء وعنه عليه السلام اذا زالت الشمس
فتحت ابواب السماء وابواب الجنان وقضيت الحوائج العظام فقلت
من اي وقت فقال بمقدار ما يصلي الرجل اربع ركعات مترسلا او روي من السحر

الى طلوع الشمس يفتح ابواب السماء ويقسم فيه الارزاق ويقضى فيه الحوائج العظام
وعن الصادق عليه السلام قال قال امير المؤمنين عليه السلام اغتنموا الدعاء
عند اربع عند قراءة القران وعند الاذان وعند نزول الغيث وعند التقاء
الصفين للشهادة وعنه عليه السلام يستجاب الدعاء في اربعة مواطن في الوتر
وبعد الفجر وبعد الظهر وبعد المغرب قال ابو حامد وبالحقيقة يرجع شرف الاوقات
الى شرف الحالات ايضا اذ وقت السحر وقت صفاء القلب واخلاصه وفراغه
من المشوشات ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت اجتماع الهمم وتعاون القلوب على
استدرار رحمة الله فهذا احد اسباب شرف الاوقات سوى ما فيها من الاسرار
التي لا يطلع عليها البشر وحالة السجود ايضا جدير بالاجابة لقوله اقرب
ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاكثروا من الدعاء **الثالث** ان يدعو مستقبل
القبلة ويرفع يديه بحيث يرى باطن ابطيه روى جابر بن عبد الله ان رسول الله
صلى الله عليه واله اتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس
وروى سلمان رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه واله ان ربكم حيي كريم يستحيي
من عبده اذا رفع يديه اليه ان يردهما صفرا ومن طريق الخاصة ما رواه
في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما ابرز عبد يده الى الله العزيز الجبار الا

يستحيي

استحيى الله تعالى ان يردها صفرا حتى يجعل فيها من فضل رحمته ما يشاء فاذا
دعا احدكم فلا يرد يده حتى يمسح على وجهه وراسه وفي عدة الداعي كان رسول الله
صلى الله عليه واله اذا ابتهل ودعا كما يستطعم المسكين وفيما اوحى الله الى موسى
عليه السلام الق كفيك ذلا بين يدي كفعل العبد المستصرخ الى سيده فاذا فعلت
ذلك رحمت وانا اكرم القادرين يا موسى سلني من فضلي ورحمتي فانهما بيدي
لا يملكهما غيري وانظر حين تسالني كيف رغبتك فيما عندي لكل عامل جزاء وقد
يجزى الكفور بما سعى وسال ابو بصير الصادق عليه السلام عن الدعاء ورفع
اليدين فقال على خمسة اوجه اما التعوذ فتستقبل القبلة بباطن كفيك واما الدعاء
في الرزق فتبسط كفيك وتفضي بباطنهما الى السماء واما التبتل فايماؤك
باصبعك السبابة واما الابتهال فترفع يديك تجاوز بهما راسك واما التضرع
ان تحرك اصبعك السبابة مما يلي وجهك وهو دعاء الخيفة **الرابع** خفض الصوت
بين المخافتة والجهر كما روي ان الناس لما قدموا مع رسول الله صلى الله عليه واله ودنوا من
المدينة كبروا ورفعوا اصواتهم فقال صلى الله عليه واله يا ايها الناس ان الذي
تدعون ليس باصم ولا غائب ان الذي تدعون بينكم وبين اعناق ركابكم وفي
عدة الداعي من الاداب الاسرار بالدعاء لبعده عن الرياء ولقوله تعالى

وجوه رفع اليد في الدعاء

ادعوا ربكم تضرعا وخفية وفي رواية اسمعيل بن همام عن ابي الحسن الرضا عليه السلام
قال دعوة العبد سرا دعوة واحدة تعدل سبعين دعوة علانية وعن النبي صلى الله
عليه وآله ان ربك يباهي الملائكة بثلثة نفر رجل يصبح في ارض قفر فيؤذن ويقيم
ثم يصلي فيقول ربك عز وجل للملائكة انظروا الى عبدي يصلي ولا يراه احد غيري
فتنزل سبعون الف ملك يصلون وراءه ويستغفرون له الى الغد من ذلك اليوم
ورجل قام في الليل يصلي وحده فسجد ونام وهو ساجد فيقول انظروا الى عبدي
روحه عندي وجسده ساجد لي ورجل في زحف ففر اصحابه وثبت وهو
يقاتل حتى قتل **التاسع** ان لا يتكلف السجع في الدعاء فان حال الداعي — تكلف السجع
ينبغي ان يكون حال متضرع والتكلف لا يناسبه قيل في قوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا
وخفية انه لا يحب المعتدين ان معناه التكلف في الاسجاع قال في العدة
ان من الشروط ان لا يسئل محرما ولا قطيعة رحم ولا ما يتضمن قلة الحياء
واساءة الادب قاله ابو حامد وقال المفسرون في قوله تعالى تضرعا وخفية — ادعوا ربكم م
اي تخشعا وتذللا سرا انه لا يحب المعتدين اي لا يتجاوز الحد في دعائه كان
يطلب منازل الانبياء قال امير المؤمنين يا صاحب الدعاء لا تسال ما لا يكون
ولا يحل وقال عليه السلام من سال فوق قدره استحق الحرمان قال واعلم

ان المراد من السجع هو المتكلف من الكلام فان ذلك لا يلائم الضراعة
والذلة والا ففي الادعية المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وآله كلمات
متوازنة لكنها غير متكلفة **السادس** التضرع والخشوع والرهبة قال الله تعالى
انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وقال تعالى ادعوا
ربكم تضرعا وخفية وقال صلى الله عليه وآله اذا احب الله تعالى عبدا ابتلاه حتى
يسمع دعاءه وفيما اوحى الله لموسى عليه السلام يا موسى كن اذا دعوتني خائفا
مشفقا وجلا وعفر وجهك في التراب واسجد لي بمكارم بدنك واقنت
بين يدي في القيام وناجني حيث تناجيني بخشية من قلب وجل **السابع**
ان يجزم بالدعاء ويوقن بالاجابة ويصدق رجاءه فيه قال صلى الله
عليه وآله اذا دعا احدكم فليعظم الرغبة فان الله تعالى لا يتعاظمه شيء وقال
صلى الله عليه وآله ادعوا الله تعالى وانتم موقنون بالاجابة واعلموا ان الله
سبحانه لا يستجيب دعاء من قلب غافل ومن طريق الخاصة ما رواه في الكافي
عن الصادق عليه السلام قال اذا دعوت فظن اجابتك بالباب وعنه
عليه السلام قال ان الله لا يستجيب دعاء بظهر قلب ساه فاذا دعوت فاقبل
بقلبك ثم استيقن بالاجابة **الثامن** ان يلح في الدعاء ويكرره ثلثا

قال ابن مسعود كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا دعا دعا ثلثا واذا سئل
سأل ثلثا وينبغي ان لا يستبطئ الاجابة لقوله صلى الله عليه وآله يستجاب لاحدكم ما
لم يعجل فيقول دعوت دعوت فلم يستجب لي فاذا دعوت الله فسل الله كثيرا فانك
تدعو كريما وقال بعضهم اني اسأل الله منذ عشرين سنة حاجة وما اجابني وانا
ارجو الاجابة سألت الله ان يوفقني لترك ما لا يعنيني ومن طريق الخاصة
ما رواه في الكافي عن الباقر عليه السلام قال والله لا يلح عبد مومن على الله في حاجة
الا قضاها وعن الصادق عليه السلام ان العبد اذا دعا لم يزل الله في حاجته
ما لم يستعجل وعنه عليه السلام ان العبد اذا عجل فقام لحاجته يقول الله اما يعلم عبدي
انى انا الله الذي اقضي الحوائج وعنه عليه السلام ان الله كره الحاح الناس بعضهم على
بعض في المسألة واحب ذلك لنفسه ان الله يحب ان يسأل ويطلب ما عنده وعنه
عليه السلام ان المومن ليدعو الله في حاجة يقول الله عز وجل اخروا اجابته شوقا
الى صوته ودعائه فاذا كان يوم القيمة قال الله تعالى عبدي دعوتني فاخرت اجابتك
وثوابك كذا وكذا التاسع ان يفتتح الدعاء بذكر الله فلا يبدأ بالسؤال قال
سلمة بن الاكوع ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يستفتح الدعاء الا استفتحه بقول
سبحان ربي العلي الاعلى الوهاب وفي الخبر عنه صلى الله عليه وآله اذا سئلتم الله حاجة

فابدؤا

فابدؤا بالصلوة علي فان الله سبحانه اكرم من ان يسأل حاجتين فيقضي احدهما
ويرد الاخرى رواه ابو طالب المكي ومن طريق الخاصة ما رواه في العدة عن الحارث
بن مغيرة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول اياكم اذا اراد ان يسأل احدكم
ربه شيئا من حوائج الدنيا حتى يبدأ بالثناء على الله عز وجل والمدحة له والصلوة على
النبي صلى الله عليه وآله ثم يسأل الله حاجته وقال ان رجلا دخل المسجد وصلى ركعتين
ثم سأل الله عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وآله اعجل العبد ربه وجاء آخر فصلى ركعتين
ثم اثنى على الله عز وجل وصلى على النبي صلى الله عليه وآله فقال رسول الله صلى الله عليه
وآله سل تعطه وعن محمد بن مسلم قال قال ابو عبد الله عليه السلام ان في كتاب
امير المومنين عليه السلام ان المدحة قبل المسألة فاذا دعوت الله فمجده قال قلت
كيف نمجده قال تقول يا من هو اقرب الي من حبل الوريد يا من يحول بين المرء
وقلبه يا من هو بالمنظر الاعلى يا من ليس كمثله شيء وعنه عليه السلام من كانت له
الى الله حاجة فليبدأ بالصلوة على محمد وآله ثم يسأل حاجته ثم يختم بالصلوة
على محمد وآل محمد فان الله عز وجل اكرم من ان يقبل الطرفين ويدع الوسط
اذا كانت الصلوة على محمد وآله لا تحجب عنه العاشر وهو ادب الباطن وهو
الاصل في الاجابة التوبة ورد المظالم والاقبال على الله بكنه الهمة فذلك

هو السبب القريب في الاجابة قال سفيان بلغني ان بني اسرائيل قحطوا سبع
سنين حتى اكلوا الميتة من المزابل واكلوا الاطفال وكانوا كذلك يخرجون الى
الجبال ويتضرعون فاوحى الله تعالى الى انبيائهم لو مشيتم الي باقدامكم حتى تحفى ركبكم
وتبلغ ايديكم اعنان السماء وتكل السنتكم عن الدعاء فاني لا اجيب لكم
داعيا ولا ارحم لكم باكيا حتى تردوا المظالم الى اهلها ففعلوا فمطروا من يومهم
وقال مالك بن دينار اصاب الناس في بني اسرائيل قحط فخرجوا مرارا فاوحى الله
تعالى الى نبيهم ان اخبرهم انكم تخرجون الي بابدان نجسة وترفعون الي اكفا
قد سفكتم بها الدماء وملاتم بطونكم من الحرام الان قد اشتد غضبي عليكم
ولن تزدادوا مني الا بعدا وروي ان عيسى بن مريم عليه السلام خرج يستسقي
فلما ضجروا قال لهم عيسى من اصاب منكم ذنبا فليرجع فرجعوا كلهم ولم يبق معه
الا رجل واحد فقال له عيسى اما لك من ذنب فقال والله ما اعلم من شيء غير اني كنت
ذات يوم اصلي فمرت بي امراة فنظرت اليها بعيني هذه فلما جاوزت ادخلت
اصبعي في عيني فانتزعتها واتبعت المراة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع
حتى اؤمن على دعائك فدعا فتجللت السماء سحابا ثم صبت فسقوا وقال
عطاء السلمي منعنا الغيث فخرجنا نستسقي فاذا انا بسعدون المجنون

في المقابر

في المقابر فنظر الي فقال يا عطا هذا يوم النشور او بعثر ما في القبور فقلت لا
ولكنا منعنا الغيث فخرجنا نستسقي فقال يا عطا بقلوب ارضية او بقلوب
سماوية فقلت بل بقلوب سماوية فقال هيهات يا عطا قل للمتبهرجين
لا تتبهرجوا فان الناقد بصير ثم رمق السماء بطرفه وقال الهي وسيدي لا تهلك
بلادك بذنوب عبادك ولكن بالمكنون من اسمائك وما وارت الحجب من
الائك سقينا ماء غدقا تحيي به العباد وتروي به البلاد يا من هو على كل
شيء قدير قال عطا فما استتم الكلام حتى رعدت السماء وبرقت وجاءت
بمطر كافواه القرب فولى وهو يقول نعم الزاهدون والعابدونا اذ لمولاهم
اجاعوا البطونا اسهروا الاعين العليلة فيه فانقضت ليلهم وهم ساهرونا
شغلتهم عبادة له حتى قيل في الناس ان فيهم جنونا ومن طريق الخاصة
عن اهل البيت عليهم السلام ان فيما اوحى به الى عيسى عليه السلام يا عيسى قل لظلمة بني
اسرائيل غسلتم وجوهكم ودنستم قلوبكم ابي تغترون ام علي تجترئون تتطيبون
بالطيب لاهل الدنيا واجوافكم عندي بمنزلة الجيف المنتنة كانكم اقوام ميتون يا عيسى
قل لهم قلموا اظفاركم من كسب الحرام واصموا اسماعكم من ذكر الخنا واقبلوا
علي بقلوبكم فاني لست اريد صوركم يا عيسى قل لظلمة بني اسرائيل لا تدعوني

[illegible]

بالسحت تحت اقدامكم والاصنام في بيوتكم فاني ابيت اجيب من دعاني
فان اجابتي اياهم لعنا لهم حتى يتفرقوا وعن النبي صلى الله عليه واله اوحى الله الي
يا اخا المرسلين يا اخا المنذرين انذر قومك لا يدخلوا بيتا من بيوتي ولاحد
من عبادي عند احد منهم مظلمة فاني العنه ما دام قائما بين يدي حتى يرد تلك المظلمة
فاكون سمعه الذي يسمع به واكون بصره الذي يبصر به ويكون من اوليائي
واصفيائي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة وعنه
صلى الله عليه واله من احب ان يستجاب دعاؤه فليطيب مطعمه وكسبه وعن الصادق
عليه السلام من سره ان يستجاب دعاؤه فليطيب كسبه وعنه عليه السلام ترك
لقمة حرام احب الى الله من الفي ركعة تطوعا ورد دانق حرام يعدل عند الله سبعين
حجة مبرورة وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم حتى تكونوا كالاوتاد وصمتم
حتى تكونوا كالحنايا لم يقبل الله منكم الا بورع حاجز وعنه صلى الله عليه واله العبادة
مع اكل الحرام كالبناء على الرمل وقيل على الماء روى الفيض رحمه الله من
اداب الدعاء عشرة انواع الاول تسمية الحاجة فقد روى ابو عبد الله الفراء
عن الصادق عليه السلام قال ان الله تبارك وتعالى يعلم ما يريد العبد اذا دعا ولكنه
يحب ان يبث اليه الحوائج وعن كعب الاحبار مكتوب في التورية يا موسى اني لست

بغافل

في اداب الدعاء

بغافل عن خلقي ولكن احب ان يسمع ملائكتي ضجيج الدعاء من عبادي وترى
حفظتي تقرب بني ادم الي بما انا مقويهم عليه ومسببه لهم الثاني التعميم في
الدعاء روى ابن القداح عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى
الله عليه واله اذا دعا احدكم فليعم فانه اوجب للدعاء الثالث الاجتماع في الدعاء
قال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم وامر سبحانه بالاجتماع
للمباهلة وروى ابو خالد قال قال ابو عبد الله عليه السلام ما من رهط اربعين
رجلا اجتمعوا فدعوا الله في امر الا استجاب لهم فان لم يكونوا اربعين فاربعة
يدعون الله عشر مرات الا استجاب الله عز وجل لهم فان لم يكونوا اربعة فواحد
يدعو الله اربعين مرة يستجيب الله العزيز الجبار له وروى علي بن عقبة عن
رجل عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان ابي اذا حزنه امر جمع النساء
والصبيان ثم دعا وامنوا وروى السكوني عنه عليه السلام قال الداعي والمؤمن
في التأمين
شريكان في الاجر الرابع البكاء حالة الدعاء قال في العدة وهو سيد
لعله سيد الدعاء في التأمين
الدعاء ومنتهاها اما اولا فلدلالته على رقة القلب الذي هو دليل الاخلاص ذروة
الذي عنده تحصيل الاجابة قال الصادق عليه السلام اذا اقشعر جلدك
ودمعت عيناك ووجل قلبك فدونك دونك فقد قصد قصدك ولان جمود

العين من قساوة القلب على ما ورد به الخبر وهو يؤذن بالبعد من الله سبحانه
وفيما اوحى الله تعالى الى موسى يا موسى لا تطول في الدنيا املك فيقسو قلبك وقاسي
القلب مردود الدعاء لقوله عليه السلام لا يقبل الله دعاء بظهر قلب قاس
واما ثانيا فلما فيه من الانقطاع الى الله وزيادة الخشوع قال رسول الله صلى الله عليه
وآله اذا احب الله عبدا نصب في قلبه نائحة من الحزن فان الله يحب كل قلب حزين
وانه لا يدخل النار من بكى من خشية الله حتى يعود اللبن الى الضرع وانه لا يجتمع
غبار في سبيل الله ودخان جهنم في منخري مؤمن ابدا واذا ابغض الله عبدا جعل
في قلبه مزمارا من الضحك وان الضحك يميت القلب والله لا يحب الفرحين واما
ثالثا فلموافقة امر الحق سبحانه في وصاياه لانبيائه حيث يقول لعيسى عليه السلام
يا عيسى هب لي من عينيك الدموع ومن قلبك الخشية الحديث ولموسى عليه السلام
وناجني حيث تناجيني بخشية من قلب وجل الى ان قال وصح لي من كثرة الذنوب
صياح الهارب من عدوه واما رابعا فلما فيه من الخصوصيات والفضائل
التي لا توجد في غيره من اضمامات الطاعات ثم ذكر اخبارا كثيرة في فضل
البكاء ثم قال وان لم يكن بكاء فليتباك لقول الصادق عليه السلام وان
لم يكن بك بكاء فتباك وعن ابي حمزة قال قال ابو عبد الله عليه السلام لابي بصير

ان خفت امرا يكون او حاجة تريدها فابدأ بالله فمجده واثن عليه كما هو اهله
وصل على النبي وتباك ولو راس الذباب ان ابي كان يقول اقرب ما يكون العبد
من الرب وهو ساجد يبكي وعنه عليه السلام ان لم يجئك البكاء فتباك فان خرج
مثل راس الذباب فبخ بخ الخامس الاعتراف بالذنب قبل السؤال لما فيه
من الانقطاع الى الله سبحانه ووضع النفس ومن تواضع لله رفعه الله وهو عند
المنكسرة قلوبهم وروي ان عابدا عبد الله سبعين عاما صائما نهاره قائما
ليله فطلب الى الله حاجة فلم تقض فاقبل على نفسه وقال من قبلك اتيت لو كان
عندك خير قضيت حاجتك فانزل الله ملكا فقال يا ابن ادم ساعتك التي
ازريت فيها على نفسك خير من عبادتك التي مضت وعن الصادق عليه السلام
اذا رق احدكم فليدع فان القلب لا يرق الا حين يخلص السادس
الاقبال بالقلب لان من لا يقبل عليك لا يستحق اقبالك عليه كما لو حادثك
ثم تعلم غفلته عن محادثتك واعراضه عن محاورتك فانه يستحق اعراضك
عن خطابه واشتغالك عن جوابه وقال الصادق عليه السلام من اراد ان
ينظر منزلته عند الله فلينظر منزلة الله عنده فان الله ينزل العبد مثل ما ينزل
العبد الله من نفسه وقال امير المؤمنين علي عليه السلام لا يقبل الله دعاء عبد لاه

وروى سيف بن عميرة عن الصادق عليه السلام قال اذا دعوت الله فاقبل
بقلبك السابع التقدم في الدعاء قبل الحاجة اليه قال رسول الله صلى الله عليه وآله
لابي ذر رضي الله عنه الا اعلمك كلمات ينفعك الله عز وجل بهن قال بلى يا رسول الله
قال احفظ الله تجده امامك تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة الحديث
وروى هرون بن خارجة عن ابي عبد الله عليه السلام ان الدعاء في الرخاء
ليستخرج الحوائج في البلاء وفي الصحيح عنه عليه السلام قال من تقدم في الدعاء
استجيب له اذا نزل به البلاء وقيل صوت معروف ولم يحجب عن السماء ومن
لم يتقدم في الدعاء لم يستجب له اذا نزل به البلاء وقالت الملائكة ان ذا
الصوت لا نعرفه وعنه عليه السلام قال كان جدي يقول تقدموا في الدعاء
فان العبد اذا كان دعّاء فنزل به البلاء فدعا قيل صوت معروف واذا
لم يكن دعّاء فنزل به البلاء فدعا قيل اين كنت قبل اليوم وعنه عليه السلام
قال كان علي بن الحسين عليهما السلام يقول الدعاء بعد ما ينزل البلاء
لا ينتفع به الثامن الدعاء للاخوان والتماسه منهم روى ابن عمير عن
هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قدم اربعين من المؤمنين
ثم دعا استجيب له ويتأكد بعد الفراغ من صلاة الليل وروي ان الله سبحانه

اوحى الى موسى عليه السلام ادعني على لسان لم تعصني به فقال انى لي بذلك
فقال ادعني على لسان غيرك وقال رسول الله صلى الله عليه وآله ليس شيء اسرع اجابة
من دعوة غائب لغائب وروى الفضيل بن يسار عن ابي جعفر عليه السلام قال
اوشك دعوة واسرع اجابة دعوة المؤمن لاخيه بظهر الغيب وروى عبد الله بن سنان
عن ابي عبد الله عليه السلام قال دعاء الرجل لاخيه بظهر الغيب يدر الرزق ويدفع
المكروه وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما من مؤمن دعا
للمؤمنين الا رد الله عليه مثل الذي دعا لهم به من كل مؤمن ومؤمنة مضى من اول
الدهر او هو آت الى يوم القيمة وان العبد ليؤمر به الى النار يوم القيمة فيسحب
فيقول المؤمنون والمؤمنات يا رب هذا الذي كان يدعو لنا فيشفعهم الله فيه
فينجو التاسع ان لا يعتمد في حوائجه على غير الله سبحانه وهو من المكملات قال الله
سبحانه ومن يتوكل على الله فهو حسبه وروى حفص بن غياث عن ابي عبد الله
عليه السلام قال اذا اراد احدكم ان لا يسأل ربه شيئا الا اعطاه فلييأس
من الناس كلهم ولا يكون له رجاء الا من عند الله فاذا علم الله ذلك من قلبه
لم يسأله شيئا الا اعطاه وفيما وعظ الله عيسى عليه السلام يا عيسى ادعني
دعاء الحزين الغريق الذي ليس له مغيث يا عيسى سلني ولا تسأل غيري

فيحير منك الدعاء ومن الاجابة ولا تدعني الا متضرعا اليّ وهمك هما واحدا
فانك متى تدعني كذلك اجبك واوحى الله الى بعض انبيائه في بعض وحيه وعزتي
وجلالي لاقطعن امل كل آمل غيري باليأس ولاكسونه ثوب المذلة في الناس
ولابعدنه من فرجي وفضلي ايأمل عبدي في الشدائد غيري والشدائد بيدي
ويرجو سواي وانا الغني الجواد بيدي مفاتيح الابواب وهي مغلقة وبابي
مفتوح لمن دعاني الم تعلموا ان من وهنته نائبة لم يملك كشفها عنه غيري
فما لي اراه بامله معرضا عني وقد اعطيته بجودي وكرمي ما لم يسألني فاعرض
عني ولم يسألني وسال في نائبته غيري وانا الله ابتدي بالعطية قبل المسئلة
افاسال فلا اجود كلا اليس الجود والكرم لي اليس الدنيا والاخرة بيدي
فلو ان اهل سبع سموات وارضين سألوني جميعا واعطيت كل واحد
منهم مسئلته ما نقص ذلك من ملكي جناح البعوضة وكيف ينقص ملك وانا
قيمه فيا بؤسا لمن عصاني ولم يراقبني رواه الصادق عن آبائه عن امير المومنين
عليهم السلام وعن النبي صلى الله عليه واله قال قال الله عز وجل ما من مخلوق يعتصم
بمخلوق دوني الا قطعت اسباب السموات واسباب الارض من دونه
فان سالني لم اعطه وان دعاني لم اجبه وما من مخلوق يعتصم بي دون خلقي

الا ضمنت السموات والارض رزقه فان دعاني اجبته وان سالني
اعطيته وان استغفرني غفرت له **العاشر** ما روي عن الصادق عليه السلام
قال احفظ ادب الدعاء وانظر من تدعو وكيف تدعو ولما تدعو وحقق
عظمة الله وكبرياءه وعاين بقلبك علمه بما في ضميرك واطلاعه على سرك
وما تكن فيه من الحق والباطل واعرف نجاتك وهلاكك كيلا تدعو الله
بشيء عسى فيه هلاكك وانت تظن فيه نجاتك قال الله عز وجل ويدعو الانسان
بالشر دعاءه بالخير وكان الانسان عجولا وتفكر ماذا تسال ولماذا تسال
والدعاء استجابة للكل منك للحق وتذويب المهجة في مشاهدة الرب وترك
الاختيار جميعا وتسليم الامور كلها ظاهرها وباطنها الى الله فان لم تات
بشرط الدعاء فلا تنتظر الاجابة فانه يعلم السر واخفى فلعلك تدعوه
بشيء قد علم من نيتك بخلاف ذلك قال بعض الصحابة لبعضهم انتم تنتظرون
المطر بالدعاء وانا انتظر الحجر واعلم انه لو لم يكن امرنا الله بالدعاء
لكنا اذا اخلصنا الدعاء تفضل علينا بالاجابة وكيف وقد ضمن ذلك
لمن اتى بشرائط الدعاء سئل رسول الله صلى الله عليه واله عن اسم الله الاعظم
قال كل اسم من اسماء الله اعظم وفرغ قلبك عن كل من سواه وادعه

باي اسم شئت وليس في الحقيقة لله اسم دون اسم بل هو هو الله الواحد
القهار وقال النبي صلى الله عليه واله ان الله لا يستجيب الدعاء من قلب لاه
فاذا اتيت بما ذكرت لك من شرايط الدعاء واخلصت سرك
لوجهه فابشر باحدى ثلثة اما ان يتعجل لك بما سالت او يدخر لك ما هو
اعظم منه واما ان يصرف عنك من البلاء ما ان لو ارسله عليك لهلكت
قال النبي صلى الله عليه واله قال الله تعالى من شغله ذكري عن مسئلتي اعطيته افضل
ما اعطي السائلين قال الصادق عليه السلام لقد دعوت الله مرة فاستجاب
لي ونسيت الحاجة لان استجابته باقباله على عبده عند دعوته اعظم واجل
مما يريد منه العبد ولو كانت الجنة ونعيمها الابد ولكن لا يعقل ذلك
الا العاملون المحبون العارفون صفوة الله وخواصه فصل في فضيلة
الصلوة على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون
على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما روى ابو حامد من طريق
العامة انه صلى الله عليه واله وسلم جاء ذات يوم والبشر يرى من وجهه فقال
انه جاءني جبرئيل فقال يقول الله تعالى اما ترضى يا محمد ان لا يصلي عليك احد من
امتك الا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك احد من امتك الا سلمت عليه عشرا

وقال

وقال صلى الله عليه واله وسلم اكثروا علي الصلوة يوم الجمعة وقال من صلى علي
من امتي كتبت له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات وقال صلى الله
عليه واله وسلم فمن صلى علي في كتاب لم تزل الملائكة تستغفرون له ما دام
اسمي في ذلك الكتاب قال صلى الله عليه واله وسلم ان في الارض ملائكة سياحين
يبلغوني عن امتي السلام فقال بعضهم كنت اكتب الحديث واصلي على النبي
صلى الله عليه واله وسلم فيه ولا اسلم فرايت صلى الله عليه واله وسلم في المنام فقال
اما تتم الصلوة علي في كتابك فما كتبت بعد ذلك الا صليت وسلمت ومن
طريق الخاصة ما رواه في الكافي عن ابي بصير قال قال اذا ذكر النبي صلى الله
عليه واله وسلم فاكثروا الصلوة عليه فانه من صلى على النبي صلى الله عليه واله وسلم
صلوة واحدة صلى الله عليه الف صلوة في الف صف من الملائكة ولم يبق شيء
مما خلقه الله الا صلى على ذلك العبد لصلوة الله عليه وصلوة ملائكته فمن لم يرغب
في هذا فهو جاهل مغرور قد برئ الله منه ورسوله واهل بيته وعن ابي عبد الله
عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من صلى علي صلى الله
عليه وملائكته فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر وعنه عليه السلام قال
قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الصلوة علي وعلى اهل بيتي تذهب بالنفاق

في الصلوات

وعنه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ارفعوا اصواتكم
بالصلوة علي فانها تذهب بالنفاق وعنه عليه السلام من صلى على محمد وال محمد
عشرا صلى الله عليه وملائكته مائة مرة ومن صلى على محمد وال محمد مائة مرة صلى
عليه وملائكته الفا اما تسمع قول الله عز وجل هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم
من الظلمات الى النور وكان بالمومنين رحيما وعن احدهما عليهما السلام
قال ما في الميزان شيء اثقل من الصلوة على محمد وال محمد وان الرجل لتوضع
اعماله في الميزان فيميل به فيخرج صلى الله عليه واله وسلم الصلوة عليه فيضعها في
ميزانه فيرجح به وعن عبد السلام بن نعيم قال قلت لابي عبد الله عليه
السلام اني دخلت البيت ولم يحضرني شيء من الدعاء الا الصلوة
على محمد وال محمد صلى الله عليه واله وسلم فقال اما انه لم يخرج احد بافضل
مما خرجت به وعن عبيد الله بن عبد الله الدهقان قال دخلت على
ابي الحسن الرضا عليه السلم فقال لي ما معنى قوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى
قلت كلما ذكر اسم ربه قام فصلى فقال لي لقد كلف الله هذا شططا فقلت
جعلت فداك فكيف هو فقال هو كلما ذكر اسم ربه صلى على محمد واله وعن
ابي عبد الله عليه السلام قال اذا صلى احدكم ولم يذكر النبي في صلاته يسلك

بصلاته

الشطط مجاوزة القدر ...

بصلاته غير سبيل الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من ذكرت
عنده فلم يصل علي فدخل النار فابعده الله وقال صلى الله عليه واله وسلم
من ذكرت عنده فنسي الصلوة علي خطئ به طريق الجنة وعنه عليه السلم
قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من ذكرت عنده فنسي ان يصلي
علي اخطاء الله به طريق الجنة **الباب التاسع في ذكر بعض المهلكات**
لما كان الاهم بعد تحلي الظاهر بتحلي الشرائع النبوية والنواميس الالهية
تخلي الباطن عن الملكات الردية والاجتناب عن الامور المهلكة الموذية
للهلاك النفس فلنذكر بعد ذكر اسرار العبادات بعض المهلكات ليتحرز
السالك عنها ويحافظ امره حتى لا يقع فيها فان الاصل في السلوك
هو سلب الرذائل ونفض الامور الشاغلة عن عالم الغيب ولان فعل العبادات
ميسر لاكثر الناس واما ترك المناهي والتوقي عن الشرور فامر لا يحصل
الا لاهل الحق وارباب العرفان بتاييدات الله سبحانه واعانته عليهم
قال ابو حامد رحمه الله من علامة علماء الاخرة ان يكون اكثر بحثه عن
علم الاعمال وما يفسدها ويشوش القلوب ويهيج الوساوس ويثير الشر
فان اصل الدين التوقي من الشر ولذلك قيل شعر عرفت الشر لا للشر

لكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه ولان الاعمال الفعلية
قريبة واقصاها المواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان وانما الشان
في معرفة ما يفسدها وتشوشها وهذا مما يكثر شعبه ويطول تفريعه وكل ذلك
مما يغلب مسيس الحاجة اليه ويعم البلوى به في سلوك طريق الآخرة واما علماء
الدنيا فانهم يتبعون غرائب التفريع في الحكومات والاقضية ويتعبون
في وضع صور تنقضي الدهور ولا تقع وان وقعت انما يقع لغيرهم لا لهم
واذا وقعت كان في القائمين لها كثرة ويتركون ما يلازمهم ويتكرر
عليهم اناء الليل والنهار في خواطرهم ووساوسهم واعمالهم وما ابعد عن
السعادة من باع مهم نفسه اللازمة بمهم غيره النادرة ايثارا للقبول
والتقرب من الخلق على التقرب من الله تعالى وشرها في ان يسميه البطالون
من ابناء الدنيا فاضلا محققا عالما بالدقائق وجزاؤه من الله تعالى ان لا
ينتفع في الدنيا بقبول الخلق بل تتكدر عليه صفوه بنوائب الزمان ثم يرد
يوم القيمة مفلسا متحسرا على ما يشاهده من ربح العاملين وفوز المقربين
وذلك هو الخسران المبين قيل لحذيفة بن اليمان رضي الله عنه نراك تتكلم
بكلام لا نسمعه من غيرك من الصحابة فمن اين اخذته قال خصني به رسول الله

صلى الله

صلى الله عليه وآله وسلم كان الناس يسألونه عن الخير وكنت اسأله عن الشر
مخافة ان اقع فيه وعلمت ان الخير لا يسبقني وقال مرة فعلمت بان من لا
يعرف الشر لا يعرف الخير وفي لفظ آخر كان الناس يقولون يا رسول الله
ما لمن عمل كذا وكذا فيسألونه عن فضائل الاعمال وكنت اقول يا رسول الله
ما يفسد كذا وكذا فلما رآني اسأل عن آفات الاعمال خصني بهذا العلم
وكان حذيفة رضي الله عنه ايضا خص بعلم المنافقين وافرد بمعرفة علم
النفاق واسبابه ودقائق الفتن فكان عمر وعثمان وغيرهما من الصحابة
يسألونه عن الفتن العامة والخاصة وكان يسأل عن المنافقين فيخبر
باعداد من بقي منهم ولا يخبر باسمائهم وكان عمر يسأله عن نفسه هل يعلم
به شيئا من النفاق وكان اذا دعي الى جنازة نظر فان حضر حذيفة
صلى عليها والا ترك وكان يسمى صاحب السر فاقرأ وليتأمل العاقل المنصف
في نقل مثل هذه الاخبار عن المتسمين باهل السنة وليعتبر ان في ذلك
لعبرة لاولي الابصار فالاعتناء بمقامات القلب واحواله هو
دأب علماء الآخرة لان القلب هو الساعي الى قرب الرب عز وجل
وقد صار هذا الفن غريبا مندرسا واذا تعرض العالم لشيء منه استغرب

آفات الاعمال

لقب حذيفة

[illegible]

واستبعد وقيل هذا تزويق المذكرين فاين التحقق ويرون التحقق في
دقايق المجادلات ولقد صدق القايل حيث يقول شعر الطرق شتى و
طرق الحق مفردة ○ والسالكون طريق الحق افراد ○ لا يعرفون ولا يدرون
مقصدهم ○ فهم على مهل يمشون قصاد ○ والخلق في غفلة عما يراد بهم ○ فجلهم
عن سبيل الحق رقاد ○ وعلى الجملة لا يميل اكثر الخلق الا الى الاسهل والاوفق
لطباعهم فان الحق مر والوقوف عليه صعب وادراكه شديد وطريقه مستوعر
لا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الاخلاق المذمومة فان ذلك
نزع للروح على الدوام وصاحبه ينزل منزلة شارب الدواء يصبر على مرارته
رجاء الشفاء وينزل منزلة من جعل مدة العمر صومه فهو يقاسي الشدايد
ليكون فطره عند الموت ومتى تكثر الرغبة في مثل هذا الطريق ولذلك قيل
انه كان بالبصرة مائة وعشرون متكلما في الوعظ والتذكير ولم يكن من
يتكلم في علم اليقين واحوال القلوب وصفات الباطنة الا ستة وكان يجلس
الى اولئك الخلق الكثير الذي لا يحصى ويجلس الى هؤلاء عدد يسير قلما يجاوز العشرة
لان النفيس العزيز لا يصلح الا لاهل الخصوص وما يبتذل للعموم فامره قريب
انتهى كلامه الان نشرع في بيان ما في الباب وفيه مطالب المطلب الاول

في بيان معنى القلب وشرح بعض عجايبه وانما قدمنا ذلك لان القلب هو
منبع الخيرات والشرور وموضعهما فلا بد من ذكره اولا قال بعض المحققين
القلب هو العالم بالله وهو العامل لله وهو الساعي الى الله وهو المتقرب اليه
وهو الكاشف بما عند الله ولديه وانما الجوارح اتباع له وخدم والات
يستخدمها القلب ويستعملها استعمال الملك للعبيد واستخدام الراعي للرعية
والصانع للالة والقلب هو المقبول عند الله اذا سلم من غير الله وهو المحجوب
عن الله اذا صار مستغرقا بغير الله وهو المطالب والمخاطب وهو المثاب
والمعاقب وهو الذي يسعد بالقرب من الله تعالى فيفلح اذا زكاه وهو
الذي يخيب ويشقى اذا دنسه ودساه وهو المطيع لله بالحقيقة وانما
الذي ينتشر على الجوارح من العبادات انواره وهو العاصي المتمرد على الله
تعالى وانما الساري على الاعضاء من الفواحش اثاره وباظلامه
واستنارته تظهر محاسن الظاهر ومساويه اذ كل اناء يترشح بما فيه
وهو الذي اذا عرفه الانسان عرف نفسه واذا عرف نفسه فقد عرف ربه
وهو الذي اذا جهله الانسان فقد جهل نفسه واذا جهل نفسه فقد جهل ربه
ومن جهل بقلبه فهو بغيره اجهل واكثر الخلق جاهلون بقلوبهم وانفسهم

في القلب

وقد حيل بينهم وبين انفسهم فان الله يحول بين المرء وقلبه وحيلولته بان
لا يوفقه لمشاهدته ومراقبته ومعرفة صفاته وكيفية تقلبه بين اصبعين
من اصابع الرحمن وانه كيف يهوي مرة الى اسفل السافلين وينخفض الى
افق الشياطين وكيف يرتفع اخرى الى اعلى عليين ويرتقي الى عالم الملائكة
المقربين ومن لم يعرف قلبه ليراقبه ويراعيه ويترصد ما يلوح من خزاين
الملكوت عليه وفيه فهو ممن قال الله تعالى فيهم نسوا الله فانساهم انفسهم
اولئك هم الفاسقون فمعرفة القلب وحقيقة اوصافه اصل الدين
واساس طريق السالكين **بيان معاني النفس والروح والعقل**
والقلب وما هو المراد بهذه الاسامي ولنذكر ذلك لان اكثر الاغاليط
منشأها الجهل بمعرفة هذه الاسامي وباشتراكها بين مسميات مختلفات
بل اقل فحول العلماء من يحيط بمعاني هذه الاسامي واختلاف معانيها
اللفظ الاول لفظ القلب وهو يطلق لمعنيين احدهما اللحم الصنوبري
الشكل المودع في الجانب الايسر من الصدر وهو لحم مخصوص وفي باطنه
تجويف وفي ذلك التجويف دم اسود وهو منبع الروح ومعدنه ولسنا
نشرح شكله وكيفيته فلا يتعلق به الاغراض الدينية انما يتعلق بذلك

غرض

غرض الاطباء وهذا القلب موجود للبهائم بل هو موجود للميت ونحن اذا
اطلقنا اسم القلب لم نعن به ذلك فانه قطعة لحم لا قدر لها وهو من عالم (في القلب)
الملك والشهادة اذ تدركه البهائم بحاسة البصر فضلا عن الآدميين والمعنى
الثاني هو لطيفة ربانية روحانية لها بهذا القلب الجسماني تعلق وقد تحير
اكثر عقول الخلق في ادراك وجه علاقته وان تعلقها به يضاهي تعلق الاعراض
بالاجسام والاوصاف بالموصوفات او تعلق المستعمل للآلة بالآلة او الوضع
ذكر اوصاف هذه اللطيفة واحوالها لا ذكر حقيقتها في ذاتها لانه لم يتكلم
فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فليس لغيره ان يتكلم فيه **اللفظ الثاني** الروح
وهو ايضا يطلق فيما يتعلق بجنس غرضنا لمعنيين احدهما جسم لطيف
منبعه تجويف القلب الجسماني وينتشر بواسطة العروق الضوارب (في الروح)
الى سائر اجزاء البدن ومنه الحس والحركة ويتعلق به غرض الاطباء
الذين يعالجون مرض الابدان واما غرض الاطباء المعالجين للقلوب
حتى ينساق الى جوار رب العالمين فليس يتعلق بشرح هذا الروح اصلا
والمعنى الثاني هو اللطيفة الربانية العالمة المدركة من الانسان وهو الذي
شرحناه في احد معنيي القلب وهو الذي اراده الله تعالى بقوله ويسئلونك عن الروح

النفس

قل الروح من امر ربي وهو امر عجيب رباني يعجز اكثر العقول والافهام عن درك
كنه حقيقته **اللفظ الثالث** النفس وهذا ايضا مشترك بين معان ويتعلق
بغرضنا معنيان احدهما انه يراد به المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة
للانسان على ما سياتي شرحه وهذا الاستعمال هو الغالب على الصوفية فانهم
يريدون بالنفس الاصل الجامع لهذه الصفات المذمومة من الانسان
فيقولون لا بد من مجاهدة النفس وكسرها واليه الاشارة بقول النبي صلى الله
عليه واله وسلم اعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك المعنى الثاني هو اللطيفة
التي ذكرناها التي هي الانسان في الحقيقة وهي نفس الانسان وذاته ولكنها
توصف باوصاف مختلفة بحسب اختلاف احوالها فاذا سكنت تحت الاوامر
وزايلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات سميت النفس المطمئنة كما
مر مرارا والنفس بمعنى الاول لا يتصور رجوعها الى الله تعالى فانها مبعدة عن
الله تعالى وهي من حزب الشيطان واذا لم يتم سكونها ولكنها صارت مدافعة
للنفس الشهوانية ومتوحشة عليها سميت النفس اللوامة لانها تلوم صاحبها
عند تقصيره في عبادة مولاها فان تركت الاعراض واذعنت واطاعت
لمقتضى الشهوات ودواعي الشيطان سميت النفس الامارة بالسوء ويجوز

قال الله تعالى يا ايتها النفس المطمئنة
ارجعي الى ربك راضية مرضية
صح

ان

ان يقال المراد بالامارة بالسوء هي النفس بالمعنى الاول فاذا النفس
بالمعنى الاول مذمومة غاية الذم وبالمعنى الثاني محمودة لانها نفس الانسان
اي ذاته وحقيقته العالمة بالله تعالى وبساير المعلومات **اللفظ الرابع**
العقل وهو مشترك ايضا لمعان مختلفة والمتعلق بغرضنا من جملتها معنيان
احدهما انه قد صار يطلق ويراد به العلم بحقايق الامور فيكون عبارة
عن صفة العلم التي محله القلب والثاني انه قد يطلق ويراد به المدرك
للعلوم فيكون هو القلب اعني تلك اللطيفة ونحن نعلم ان كل عالم فله في
نفسه وجود هو اصل قائم بنفسه والعلم صفة حالة فيه والصفة غير الموصوف
والعقل قد يطلق ويراد به صفة العالم وقد يطلق ويراد به محل
الادراك اعني المدرك وهو المراد بقوله صلى الله عليه واله وسلم اول ما خلق الله
العقل فان العلم عرض لا يتصور ان يكون اول مخلوق وهذه اربعة
معان يطلق عليها الالفاظ الاربعة ومعنى خامس وهو اللطيفة
العالمة المدركة من الانسان والالفاظ الاربعة بجملتها كلها تتوارد
عليها فالمعاني خمسة والالفاظ اربعة وكل لفظ اطلق لمعنيين وحيث
ورد في القران والسنة لفظ القلب والمراد به المعنى الذي يفقه الانسان

العقل

ويعرف حقيقة الاشياء وقد يكنى عنه بالقلب الذي في الصدر لان بين
تلك اللطيفة وبين جسم القلب علاقة خاصة فانها وان كانت متعلقة
بساير البدن ومستعملة له ولكنها متعلقة به بواسطة القلب **بيان جنود**
القلب قال الله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو قال ابو حامد رحمه الله فلله سبحانه
في القلوب والارواح وغيرها من العوالم جنود مجندة لا يعلم حقيقتها وتفصيل
عددها الا هو تعالى ونحن الان نشير الى بعض جنود القلب وهو الذي
يتعلق بغرضنا وله جندان جند يرى بالابصار وجند لا يرى الا بالبصائر
وهو في حكم الملك والجنود في حكم الخدم والاعوان وهذا هو معنى الجند فاما
جند المشاهدة بالعين فهو اليد والرجل والعين والاذن واللسان
وساير الاعضاء الظاهرة والباطنة فان جميعها خادمة للقلب
مسخرة له وهو المتصرف فيها وقد خلقت مجبولة على طاعة القلب لا تستطيع
له خلافا ولا عليه تمردا فاذا امر العين بالانفتاح انفتحت واذا
امر الرجل بالحركة تحركت وكذا ساير الاعضاء وتسخير الاعضاء والحواس
للقلب يشبه من وجه تسخير الملائكة لله تعالى فانهم جبلوا على طاعته لا
يستطيعون له خلافا بل لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون

وانما

جنود القلب

وانما يفترقان في شيء وهو ان الملائكة عالمة بطاعتها وامتثالها الامر
والاجفان تطيع القلب في الانفتاح والانطباق على سبيل التسخير
ولا خبر لها من نفسها ولا من طاعتها للقلب وانما افتقر القلب الى هذه
الجنود من حيث افتقاره الى المركب والزاد لسفره الذي لاجله خلق
وهو السفر الى الله وقطع المنازل الى لقائه عز وجل ولاجله خلقت القلوب
قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وانما مركبه البدن
وزاده العلم وانما الاسباب التي توصله الى الزاد وتمكنه من التزود
منه هو العمل الصالح وليس يمكن ان يصل العبد الى الله تعالى ما لم يسكن البدن
ولم يتجاوز الدنيا فان المنزل الادنى لا بد من قطعه للوصول الى المنزل الاقصى
والدنيا مزرعة الاخرة وهي منزل من منازل الهدى وانما سميت دنيا
لانها ادنى المنزلين فاضطر الى ان يتزود من هذا العالم والبدن مركبه
الذي يصل به الى هذا العالم فافتقر الى تعهد البدن وحفظه وذلك كما
مر في صدر الكتاب فيفتقر لجلب الغذاء لحفظ البدن الى جندين باطن
وهو الشهوة وظاهر وهو اليد والاعضاء الجالبة للغذاء ولدفع
المهلكات الى جندين باطن وهو الغضب الذي يدفع المهلكات وينتقم

من الاعداء وظاهره وهو اليد والرجل العمل به بمقتضى الغضب ولذلك
خلقها الله الحكيم العليم القدير في الحيوان واما الجنود التي لا يدرك بالابصار
وهي تنقسم الى ما اسكن المنازل الظاهرة وهي الحواس الخمس اعني السمع والبصر
والشم والذوق واللمس والى ما اسكن منازل باطنة وهي تجاويف الدماغ
وهي خمسة ايضا الحس المشترك والخيال والوهم والحافظة والمتخيلة اعلم ان
جندي الغضب والشهوة قد ينقادان للقلب انقيادا تاما فيعينانه على
طريقه التي يسلكها وتحسنان مرافقته في السفر الذي هو بصدده وقد يستعصيان
عليه استعصاء بغي وتمرد حتى يملكاه ويستعبداه ويهلكاه ويستبعداه عن
سفره الذي به وصوله الى سعادة الابد وللقلب جند اخر وهو العلم والحكمة
والتفكر وحقه ان يستعين بهذا الجند فانه حزب الله على الجندين الاخرين
فانهما قد يلتحقان بحزب الشيطان فان ترك الاستعانة وسلط على
نفسه جند الغضب والشهوة هلك يقينا وخسر خسرانا مبينا وذلك حالة
اكثر الخلق فان عقولهم صارت مسخرة لشهواتهم في استنباط الحيل
لقضاء الشهوة وكان ينبغي ان تكون الشهوة مسخرة لعقولهم فيما يفتقر
العقل اليه **مثال ذلك** مثل العقل كمثل فارس متصيد وشهوته كفرسه

وغضبه

وغضبه ككلبه فمتى كان الفارس حاذقا وفرسه مروضا وكلبه مؤدبا
معلما كان جديرا بالنجح ومتى كان هو في نفسه اخرق وكان الفرس
جموحا والكلب عقورا فلا فرسه ينبعث تحته منقادا ولا كلبه يسترسل
باشارته مطيعا فهو خليق بان يعطب فضلا ان ينال ما طلب وانما خرق
الفارس مثال جهل الانسان وقلة حكمته وكلال بصيرته وجماح الفرس
مثال الغلبة الشهوة خصوصا شهوة البطن والفرج وعقر الكلب
مثال الغلبة الغضب واستيلائه **بيان خاصية قلب الانسان** اعلم
ان جميع ما ذكرناه قد انعم الله به على سائر الحيوانات اذ لها الشهوة والغضب
والحواس الظاهرة والباطنة ايضا فلنذكر ما يختص به قلب الانسان فلاجله
عظم شرفه واستاهل القرب من الله سبحانه وهو راجع الى علم وارادة اما العلم
فهو العلم بالامور الدنياوية والاخراوية والحقايق العقلية فان هذه امور
وراء المحسوسات ولا يشاركه فيه سائر الحيوانات بل العلوم الكلية الضرورية
من خواص العقل وكذا العلم في سائر النظريات واما الارادة فانه اذا ادرك
بالعقل عاقبة الامور وطريق الصلاح فيه انبعث من ذاته شوق الى جهة المصلحة
والى تعاطي اسبابها وارادة لها وذلك غير ارادة الشهوة وارادة الحيوانات

بل يكون على ضد الشهوة فان الشهوة تنفر عن الفصد والحجامة والعاقل يريدها
ويطلبها ويبذل المال عليها والشهوة تميل الى لذايذ الاطعمة في المرض والعاقل
يجد في نفسه زاجرا عنها وليس ذلك زاجر الشهوة فاختص طلب الانسان بعلوم
وارادات ينفك عنها ساير الحيوانات بل ينفك عنها الصبي في اول الفطرة
وانما يحدث ذلك فيه عند البلوغ واما الشهوة والغضب والحواس الظاهرة والباطنة
فانها موجودة في حالة الصبي ثم للصبي في حصول هذه العلوم فيه درجتان احديهما
ان يشتمل قلبه على جلة العلوم الضرورية الاولية كالعلم باستحالة المستحيلات
وجواز الجايزات فيكون العلوم النظرية فيه غير حاصلة الا انها صارت ممكنة
قريبة الامكان والحصول له والثانية ان يحصل له العلوم المكتسبة بالتجارب
والفكر ويكون كالمخزونة عنده فاذا شاء رجع اليها وحاله حال الحاذق بالكتابة
اذ يقال له كاتب وان لم يكن مباشر الكتابة لقدرته عليها وهذه هي غاية درجة
الانسانية ولكن في هذه الدرجة مراتب لا تحصى تتفاوت الخلق فيها بكثرة المعلومات
وقلتها وبشرف المعلومات وخستها وبطريق تحصيلها اذ قد يحصل لبعض القلوب
بالالهام الالهي على سبيل المبادأة والمكاشفة ولبعضها بتعلم واكتساب ثم
قد يكون بطيئة الحصول وقد يكون سريعة وفي هذا المقام يتباين منازل العلماء

والحكماء والاولياء والانبياء ودرجات الترقي فيها غير محصورة اذ معلومات الله
لا نهاية لها واقصى الرتب رتبة النبي الذي ينكشف له كل الحقايق او اكثرها من غير
اكتساب وتكلف بل بكشف الهي في اسرع وقت وهذه الرحمة مبذولة بحكم الجود والكرم
من الله سبحانه وتعالى غير مضنون بها على احد ولكن انما يظهر بالقلوب لنفحات الرحمة تعالى المتعرضة ٩
كما قال صلى الله عليه واله وسلم ان لربكم في ايام دهركم لنفحات الا فتعرضوا لها فالتعرض
لها بتطهير القلب وتزكيته من الخبث والكدورة الحاصلة من الاخلاق المذمومة
والى هذا الجود اشار بقوله صلى الله عليه واله وسلم ينزل الله ملكه في كل ليلة الى السماء
الدنيا فيقول هل من داع فاستجيب له الى الحاصل ان انوار العلوم لم تحجب عن القلوب
لبخل ومنع من جهة المنعم تعالى عن البخل والمنع علوا كبيرا ولكن يحجب بخبث وكدورة
وشغل من جهة القلوب فان القلوب كالاواني اذا كانت مملوة بالماء
لا يدخلها الهواء فالقلوب المشغولة بغير الله تعالى لا تدخلها المعرفة بالله
وجلاله والى ذلك الاشارة بقوله صلى الله عليه واله وسلم لولا ان الشياطين
يحومون على قلوب بني ادم لنظروا الى ملكوت السموات ومن هذه الجملة
يتبين ان خاصية الانسان العلم والحكمة واشرف انواع العلم هو العلم بالله
وصفاته وافعاله وفيه كمال الانسان وفي كماله سعادته وصلاحه لجوار

حضرت الكمال والجلال فالبدن مركب النفس والنفس محل العلم والعلم هو مقصود
الانسان وخلاصته التي هو لاجلها خلق والانسان يشارك الفرس
والحمار في امور ويفارقهما في امور هي خاصته وتلك الخاصية من صفة الملائكة
المقربين من الله تعالى فهو على مرتبة بين البهائم والملائكة فانه من حيث يتغذى
وينسل فنبات ومن حيث يحس ويتحرك بالاختيار فحيوان ومن حيث
صورته وقامته فكالصورة المنقوشة على الحائط وانما خاصيته معرفة
حقائق الاشياء فمن استعمل جميع اعضائه وقواه على وجه الاستعانة بها
على العلم والعمل فقد تشبه بالملائكة المقربين فحقيق ان يلتحق بهم وجدير ان يسمى
ملكا وربانيا ومن صرف همته الى اتباع اللذات البدنية ياكل كما تاكل الانعام
فقد انحط الى حضيض افق البهائم فيصير اما غمرا كثور واما شرها كخنزير واما
ضرعا ككلب او حقودا كجمل او متكبرا كنمر او ذا روغان كثعلب او يجمع ذلك
كله كشيطان مريد وما عضو من الاعضاء ولا حاسة من الحواس الا ويمكن
الاستعانة به على طريق الوصول الى الله تعالى فمن استعمله فيه فقد فاز ومن عدل عنه
فقد خسر وخاب **فصل** قال ابو حامد رحمه الله اعلم ان الانسان قد
اصطحب في تركيبه وخلقته اربع شوائب فلذلك اجتمعت عليه اربعة انواع

من الاوصاف وهي الصفات السبعية والبهيمية والشيطانية والربانية
فهو من حيث ان الله تعالى سلط عليه الغضب يتعاطى افعال السباع من العداوة
والبغضاء والتهجم على الناس بالضرب والشتم ومن حيث سلطت عليه
الشهوة يتعاطى افعال البهائم من الشره والحرص الشبق وغيره ومن
حيث انه في نفسه امر رباني كما قال الله تعالى قل الروح من امر ربي فانه يدعي لنفسه
الربوبية ويحب الاستيلاء والاستعلاء والتخصيص والاستبداد بالامور
كلها والتفرد بالرياسة والانسلال من ربقة العبودية والتواضع ويشتهي
الادعاء على العلوم كلها بل يدعي لنفسه العلم والمعرفة والاحاطة بحقائق
الامور ويفرح اذا انسب الى العلم ويحزن اذا قذف بالجهل والاحاطة بجميع
الحقائق والاستيلاء بالقهر على جميع الخلائق من اوصاف الربوبية وفي
الانسان حرص على ذلك ومن حيث يختص من البهائم بالتمييز مع مشاركته
لها في الغضب والشهوة حصلت فيه شيطانية فصار شريرا يستعمل
التمييز في استنباط الحيل ووجوه الشر ويتوسل الى الاغراض بالمكر والحيل
والخداع ويظهر الشر في معرض الخير وهذه اخلاق الشياطين وكل انسان
ففيه شوب من هذه الاصول والاخلاق الاربعة وكلها مجموع في القلب

وكان المجموع في اهاب الانسان خنزير وكلب وشيطان وحكيم فالخنزير هي
الشهوة فانه لم يكن الخنزير مذموما للونه وشكله وصورته بل لجشعه وكلبه
والكلب هو الغضب فان السبع الضاري والكلب العقور ليس كلبا وسبعا
باعتبار الصورة واللون والشكل بل روح معنى السبعية الضراوة والعدوان
والعقور وفي باطن الانسان ضراوة السبع وغضبه وحرص الخنزير وشبقه
فالخنزير يدعو بشرهه الى الفحشاء والمنكر والسبع يدعو بالغضب الى الظلم
والايذاء والشيطان لا يزال يهيج شهوة الخنزير وغيظ السبع ويغري
احدهما بالاخر ويحسن لهما ما هما مجبولان عليه والحكيم الذي هو مثال العقل
مامور بان يدفع كيد الشيطان ومكره بان يكشف عن تلبيسه ببصيرته النافذة
وبنوره المشرق الواضح وان يكسر شره هذه الخنزير بتسليط الكلب
عليه اذ بالغضب تكسر سورة الشهوة ويدفع ضراوة الكلب بتسليط الخنزير
عليه ويجعل الكل مقهورا تحت سياسته فان فعل ذلك وقدر عليه اعتدل
الامر وظهر العدل في مملكة البدن وجرى الكل على الصراط المستقيم وان
عجز عن قهرهم قهروه واستخدموه ولا يزال في استنباط الحيل وتدقيق الفكر
ليشبع الخنزير ويرضى الكلب فيكون دائما في عبادة كلب او خنزير وهذا حال

اكثر

اكثر الناس مهما كان اكثر همهم البطن والفرج والتعجب انهم يكونون
على عبدة الاصنام عبادتهم الاحجار فلا جرم ينشر الى قلبه من طاعة هؤلاء
الثلاثة صفات تتراكم عليه حتى يصير طابعا ورينا مهلكا للقلب فاما طاعة
خنزير الشهوة فيصدر منها صفة الوقاحة والخبث والتبذير والتقتير والرياء
والهتكة والمجانة والعبث والحرص والجشع والملق والحسد والشماتة
وغيرها واما طاعة كلب الغضب فتنتشر بها الى القلب صفة التهور والبذالة
والبذخ والصلف والاستشاطة والتكبر والعجب والاستهزاء والفخر
والاستخفاف وتحقير الخلق وارادة الشر وشهوة الظلم وغير ذلك
واما طاعة الشيطان بطاعة الشهوة والغضب فيحصل منها صفة
المكر والخداع والحيلة والدهاء والجربزة والتلبيس والتضريب والغش والخبث
وامثالها ولو عكس الامر وغلب الجميع تحت سياسة الصفة الربانية
لاستقر في القلب من الصفات الربانية العلم واليقين والحكمة والاحاطة
بحقائق الاشياء ومعرفة الامور على ما هي عليه والاستيلاء على ذلك
كله بقوة العلم والبصيرة والاستغناء عن عبادة الشهوة والغضب
وينتشر اليه من ضبط خنزير الشهوة ورده الى حال الاعتدال صفات

ولو كشف الغطاء عن ذلك وكشف له حقيقة حاله ومثل له حقيقة حاله
لكان مثل الملك يشغل بحال النوم وراءه ان النقطة اره قصرا تاما بين
يدي كلب او خنزير وراى العالم في منامه انه
يعبد الشيطان بعبادة لهما وقد يسخر لخدمة هؤلاء الثلاثة
صح

231

مثل العفة والقناعة والهدوء والزهد والورع والتقوى والانبساط
وحسن الهيئة والحياء والظرف والمساعدة وامثالها ويحصل فيه من
ضبط قوة الغضب وردها الى هذا الواجب صفة الشجاعة والكرم والنجدة وقهرها
وضبط النفس والصبر والحلم والاحتمال والعفو والثبات والنبل والشهامة
والوقار وغيرها والقلب في حكم مرآة وقد اكتنفته هذه الامور المؤثرة
فيه وهذه الآثار على التوالي واصلة الى القلب اما الآثار المحمودة التي ذكرناها
فانها تزيد مرآة القلب جلاء واشراقا ونورا وضياء حتى يتلألأ فيه
جلية الحق وينكشف فيه الامر المطلوب والى مثل هذا القلب الاشارة بقوله صلى الله
عليه وآله وسلم اذا اراد الله بعبد خيرا جعل له واعظا من قلبه وبقوله صلى الله
عليه وآله وسلم من كان له من قلبه واعظ كان له من الله حافظ وهذا القلب
هو الذي يستقر فيه الذكر قال الله تعالى الا بذكر الله تطمئن القلوب واما الآثار
المذمومة فانها مثل دخان مظلم يتصاعد الى مرآة القلب ولا يزال يتراكم
عليه مرة بعد اخرى الى ان يسود ويظلم ويصير بالكلية محجوبا من الله تعالى
روي من طريق الخاصة عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال ما من عبد
الا وفي قلبه نكتة بيضاء فاذا اذنب ذنبا خرج في النكتة نكتة سوداء فان

تاب

232

تاب ذهب ذلك السواد وان تمادى في الذنوب زاد ذلك السواد حتى يغطي
البياض فاذا غطى البياض لم يرجع صاحبه الى خير ابدا وهو قول الله عز وجل
كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وعنه عليه السلام ان القلوب
ثلثة قلب منكوس لا يعي شيئا من الخير وهو قلب الكافر وقلب فيه نكتة سوداء
والخير والشر فيه يختلجان فايهما كانت منه غلب عليه وقلب مفتوح فيه مصابيح
تزهر لا يطفأ نوره الى يوم القيمة وانما قال الى يوم القيمة لان القلب بهذا
المعنى لا يخرب بخراب البدن **بيان تسليط الشيطان على القلب بالوسوسة
ومعنى الوسوسة وسبب غلبتها** اعلم ان القلب مثاله مثال قبة لها ابواب
تنصب اليها الاحوال من كل باب ومثاله ايضا مثال هدف تنصب اليها
السهام من الجوانب وهو مثال مرآة منصوبة يجتاز اليها اصناف الصور
المختلفة فيرى صورة بعد صورة ولا يخلو عنها وانما مداخل هذه الآثار
المتجددة في القلب في كل حال اما من الظاهر كالحواس الخمس واما من الباطن
كالخيال والشهوة والغضب والاخلاق المركبة في مزاج الانسان فانه اذا
ادرك بالحواس شيئا حصل منه اثر في القلب وكذا اذا هاجت الشهوة
مثلا بسبب كثرة الاكل وبقوة في المزاج حصل منها اثر في القلب فان كف

عن الاحساس فالخيالات الحاصلة في النفس تبقى وينتقل الخيال من شيء
الى شيء وبحسب انتقال الخيال ينتقل القلب من حال الى حال والمقصود ان القلب
في التغير والتاثر دائما من هذه الاسباب واخص الاثار الحاصلة في القلب هي
الخواطر واعني بالخواطر ما يعرض فيه من الافكار والاذكار واعني به ادراكات
وعلوما اما على سبيل التجدد واما على سبيل التذكر فانها تسمى خواطر من حيث
انها تخطر بعد ان كان القلب غافلا عنها والخواطر هي المحركات للارادات
فان النية والعزم والارادة انما تكون بعد حضور المنوي بالبال لا محالة
فمبدأ الافعال الخواطر ثم الخاطر تحرك الرغبة والرغبة تحرك العزم والعزم تحرك
النية والنية تحرك الاعضاء والخواطر المحركة للرغبة تنقسم الى ما يدعو الى
الشر اعني الى ما يضر في العاقبة والى ما يدعو الى الخير اعني الى ما ينفع في الاخرة
فهما خاطران مختلفان فافتقرا الى اسمين مختلفين فالخاطر المحمود يسمى الهاما
والخاطر المذموم اعني الداعي الى الشر يسمى وسواسا ثم انك تعلم ان هذه الخواطر
حادثة وكل حادث لا بد له من سبب ومهما اختلفت الحوادث دلت على
اختلاف الاسباب فسبب الداعي الى الخير يسمى ملكا وسبب الخواطر الداعي الى
الشر يسمى شيطانا واللطف الذي يتهيأ به القلب لقبول الهام الملك يسمى

الى الشر

توفيقا

[illegible]
[illegible]
توفيقا والذي به يتهيأ لقبول وساوس الشيطان يسمى اغواء وخذلانا
فان المعاني المختلفة تفتقر الى اسام مختلفة والملك عبارة عن خلق خلقه الله
تعالى شانه افاضة الخير وافادة العلم وكشف الحق والوعد بالمعروف وقد خلقه
له وسخره لذلك والشيطان عبارة عن خلق شانه ضد ذلك وهو الوعد
بالشر والامر بالفحشاء والتخويف عند الهم بالخير بالفقر والوسوسة في
مقابلة الالهام والشيطان في مقابلة الملك والتوفيق في مقابلة الخذلان
واليه الاشارة بقوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين فان الموجودات
كلها متقابلة مزدوجة الا الله تعالى فانه لا مقابل له فانه الواحد الحق
الخالق للازدواج والقلب متجاذب بين الشيطان والملك وقد قال
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في القلب لمتان لمة من الملك ايعاد بالخير
وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم انه من الله فليحمد الله تعالى ولمة من
الشيطان العدو ايعاد بالشر وتكذيب بالحق ونهي عن الخير فمن وجد
ذلك فليتعوذ من الشيطان ثم تلا الشيطان يعدكم الفقر الاية فصل
قال ابو حامد ولما كانت الشهوات ممتزجة بلحم الادمي ودمه فسلطنة
الشيطان ايضا سارية في لحمه ودمه ومحيطة بالقلب من جوانبه ولذلك

[illegible]

بما يجري

قال صلى الله عليه وآله وسلم ان الشيطان ليجري مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع
وذلك لان الجوع يكسر الشهوة ومجرى الشيطان الشهوات فينبغي ان يعلم ان
ينقسم الى ما يعلم قطعا انه داع الى الشر فلا يخفى كونه وسوسة والى ما يعلم
انه داع الى الخير فلا يشك في كونه الهاما والى ما يتردد فيه فلا يدري انه من لمة
الملك او لمة الشيطان فان من مكايده ان يعرض الشر في معرض الخير والتمييز
في ذلك غامض واكثر العباد به يهلكون فان الشيطان لا يقدر على دعائهم
الى الشر الصريح فيصور الشر بصورة الخير كما يقول للعالم بطريق الوعظ الم تنظر
الى الخلق وهم موتى بالجهل هلكى من الغفلة قد اشرفوا على النار اما لك رحمة
على عباد الله لتنقذهم من المعاطب بنصحك ووعظك وقد انعم الله عليك
بقلب بصير ولسان ذلق ولهجة مقبولة فكيف تتعرض لسخط الله وتكفر نعمة
وتسكت عن اشاعة العلم ودعوة خلق الله الى الصراط المستقيم ولا يزال
يستجره بلطايف الحيل الى ان يشتغل بوعظ الناس ثم يدعوه الى ان يتزين
لهم ويتصنع بتحسين اللفظ واظهار الخير ويقول له ان لم تفعل ذلك
سقط وقع كلامك من قلوبهم ولم يهتدوا الى الحق فلا يزال يقرر ذلك وهو
في اثنائه يؤكد فيه شوائب الريا وقبول الخلق ولذة الجاه والتعزز بكثرة العلم

والنظر

والنظر الى الخلق بعين الاحتقار فيستدرج المسكين بالنصح الى الهلاك
فيتكلم وهو يظن ان قصده الخير وانما قصده الجاه والقبول فيهلك بسببه وهو
يظن ان له عند الله مكانا وهو عند الله ممن فيهم قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ان الله ليؤيد هذا الدين باقوام لا خلاق لهم وان الله ليؤيد هذا الدين
بالرجل الفاجر وتلبيسات الشيطان من هذا الجنس لا تتناهى وبها يهلك العلماء
والعباد والزهاد والفقراء والاغنياء واصناف الخلق ممن يكرهون ظاهر
الشر ولا يرضون لانفسهم الخوض في المعاصي المكشوفة فحق على العبد ان يقف
عند كل هم يخطر له ليعلم انه لمة الملك او لمة الشيطان فيمعن النظر فيه بنور
البصيرة لا بهوى من الطبع ولا يطلع عليه الا بنور التقوى وغزارة العلم
كما قال الله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم الشيطان تذكروا اي رجعوا (طائف من)
الى نور العلم فاذا هم مبصرون اي انكشف الاشكال **بيان تفصيل مداخل
الشيطان الى القلب** اعلم ان القلب مثاله مثال حصن والشيطان
عدو يريد ان يدخل الحصن ويملكه ويستولي عليه ولا يقدر على حفظ
الحصن من العدو الا بحراسة ابواب الحصن ومداخله ومواضع ثلمه
ولا يقدر على حفظ الحصن بحراسة ابوابه من لا يعرف ابوابه

وحماية القلب عن افساد الشياطين واجبة وهي فرض عين على كل عبد
مكلف ومالا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب فصارت معرفة مداخل
الشيطان واجبة ومداخل الشيطان وابوابه صفات العبد وهي كثيرة
ولكنا نشير الى الابواب العظيمة الجارية مجرى الدروب التي لا يضيق عن
كثرة جنود الشيطان فمن ابوابه العظيمة الحرص والحسد فمهما كان العبد
حريصا على شيء اعماه حرصه واصمه اذ قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
حبك الشيء يعمي ويصم ونور البصيرة هو الذي يعرف به مداخل الشيطان
فاذا اغطاه الحرص والحسد لم يبصر فوجد الشيطان فرصة فيحسن عند
ذلك للحريص كل ما يوصله الى الشهوة وان كان منكرا او فاحشا ومن ابوابه
العظيمة الغضب والشهوة فان الغضب غول العقل فاذا ضعف جند العقل
هجم جند الشيطان ومهما غضب الانسان لعب به الشيطان كما يلعب الصبي
بالكرة قال ابليس لموسى عليه السلام يا موسى اذكرني عند ثلث لا اهلكك
فيهن اذكرني حين تغضب فان روحي في قلبك وعيني في عينك واجري
منك مجرى الدم واذكرني حين تلقى الزحف فاني اتي ابن ادم حين يلقى
الزحف فاذكره ولده وزوجته واهله حتى يولي واياك ان تجالس امراة

ليس

ليس لك بذات محرم فاني رسولها اليك ورسولك اليها فقد اشار الى
الشهوة والغضب والحرص فان الفرار من الزحف حرص على الدنيا
وامتناعه من السجود لادم منشأه هو من الحسد وهو من اعظم مداخله ومن
ابوابه العظيمة حب التزين بالثياب والاثاث والدار فان الشيطان
اذا راى ذلك غالبا على قلب ابن ادم باض فيه وفرخ فلا يزال يدعوه الى
عمارة الدار وتزيين سقفها وحيطانها وتوسيع ابنيتها ويدعوه الى
التزين بالثياب والدواب ويستسخره فيها طول عمره فاذا اوقعه في ذلك
فقد استغنى عن معاودته فان بعض ذلك يجره الى البعض فلا يزال يؤديه
من شيء الى شيء الى ان يساق اليه اجله فيموت وهو في سبيل الشيطان واتباع
الهوى ومن ذلك يخشى سوء الخاتمة بالكفر نعوذ بالله منه ومن ابوابه العظيمة
الشبع من الطعام وان كان حلالا صافيا فان الشبع يقوي الشهوات
والشهوات اسلحة الشيطان ومن ابوابه الطمع في الناس فاذا غلب
الطمع على القلب لم يزل الشيطان يحسن التصنع والتزين لمن طمع فيه
بانواع الرياء والتلبيس حتى يصير المطموع فيه كانه معبوده فلا يزال يتفكر في
حيلة التودد والتحبب اليه ويدخل كل مدخل للوصول الى ذلك واقل احواله

فرار من الزحف

الثناء عليه بما ليس فيه والمداهنة معه بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
ومن ابوابه العظيمة العجلة وترك التثبت في الامور قال رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم العجلة من الشيطان والتاني من الله وقال الله تبارك وتعالى
خلق الانسان من عجل وقال الله تعالى وكان الانسان عجولا وقال تعالى وقل
رب زدني علما وهذا لان الاعمال ينبغي ان يكون بعد البصيرة والمعرفة
والبصيرة تحتاج الى تامل ومهلة والعجلة تمنع من ذلك فعند الاستعجال يروج
الشيطان شره على الانسان من حيث لا يدري ومن ابوابه العظيمة الدراهم
والدنانير وساير اصناف الاموال من العروض والاثاث والدواب
والعقار وكل ما يزيد على قدر القوت والحاجة فهو مستقر الشيطان فان من
معه قوته فهو فارغ القلب فلو وجد مائة دينار مثلا على الطريق انبعثت
من قلبه مائة شهوة فيحتاج كل واحد الى مائة دينار فلا يكفيه ما وجد بل يحتاج
الى تسعمائة اخرى وقد كان قبل وجود المائة مستغنيا فالان وجد مائة وظن
انه صار بها غنيا وقد صار محتاجا الى تسعمائة اخرى ليشتري بها دارا ويعمرها
ويشتري بها جارية ويشتري اثاث البيت والثياب الفاخرة وكل شيء من ذلك
يستدعي شيئا اخر يليق به وذلك لا اخر له فيقع في هاوية اخرها عمق جهنم ولا اخر

سواه قال ثابت لما بعث النبي صلى الله عليه واله وسلم قال ابليس لشياطينه لقد حدث
امر فانظروا ما هو فانطلقوا ثم جاءوه وقالوا ما ندري قال ابليس انا اتيكم
بالخبر فذهب وجاء وقال قد بعث محمد صلى الله عليه واله وسلم قال فجعل يرسل شياطينه
الى اصحاب النبي صلى الله عليه واله وسلم فينصرفون خايبين ويقولون ما صحبنا
قوما قط مثل هؤلاء نصيب منهم ثم يقومون الى صلاتهم فيمحى ذلك فقال
ابليس رويدا بهم عسى الله ان يفتح لهم الدنيا فهنالك تصيبون منهم حاجتكم
وروي ان عيسى عليه السلام توسد حجرا فمر به ابليس فقال يا عيسى رغبت في الدنيا
فاخذه من تحت راسه ورمى به وقال هذا لك مع الدنيا وعلى الحقيقة من يملك
حجرا يتوسده عند النوم فقد ملك من الدنيا ما يمكن ان يكون عدة للشيطان
عليه فان القائم بالليل مثلا للصلوة مهما كان بالقرب منه حجر يمكن ان يتوسده
لا يزال يدعوه الى النوم والى ان يتوسده ولو لم يكن ذلك لكان لا يخطر
له ذلك ولا يتحرك رغبته الى النوم هذا في حجر فكيف بمن يملك المخاد الوثيرة
والفرش الوطيئة والمنتزهات الطيبة فمتى ينشط للعبادة اللهم ومن
ابوابه العظيمة البخل وخوف الفقر فان ذلك هو الذي يمنع من الانفاق والتصدق
ويدعو الى الادخار والكنز والعذاب الاليم هو الموعد للكانزين كما نطق به

القران العظيم قيل لابليس الشيطان سلاح على الانسان مثل خوف الفقر فاذا
قبل ذلك منه اخذ في الباطل ومنع من الحق وتكلم بالهوى وظن بربه ظن السوء
ومن ابوابه العظيمة التعصب للمذاهب والاهواء والحقد على الخصوم والنظر
اليهم بعين الازدراء والاستخفاف وذلك مما يهلك الفساق والعباد جميعا
فان الطعن في الناس والاشتغال بتعصباتهم وذكر نقصانهم صفة مجبولة
في طبع الانسان من الصفات السبعية فاذا خيل الشيطان اليه ان ذلك
هو الحق وكان موافقا للطبع غلبت حلاوته على قلبه فيشتغل به بكل همته
وهو بذلك فرحان مسرور يظن انه يسعى في الدين وهو ساع في اتباع
الهوى والشيطان يرى الواحد منهم يتعصب لعلي عليه السلام وكان من زهد
علي عليه السلام وسيرته انه لبس في خلافته ثوبا اشتراه بثلاثة دراهم وقطع
راس الكمين الى الرسغين فترى الفاسق لابسا بثياب الحرير ومتجملا
باموال اكتسبها من الحرام وهو يتعاطى حب علي ويدعيه وهو اول خصمائه
يوم القيمة بل لو كشف الغطاء وعرف هولاء ما تحبه اولياء الله في امة محمد
صلى الله عليه واله وسلم لاستحيوا من ان يجروا على اللسان ذكرهم مع قبح
افعالهم ثم الشيطان يخيل اليهم ان من مات محبا لعلي عليه السلام فلا النار

لا يكوم

لا يكوم حوله وكل من ادعى مذهب امام وهو ليس يسير بسيرته فذلك الامام هو خصمه
اذ يقول له كان مذهبي العمل دون الحديث باللسان وكان الحديث باللسان
لاجل العمل لا لاجل الهذيان فما بالك خالفتني في العمل والسيرة التي هي مسلكي
ثم ادعيت مذهبي كاذبا وما ورد في ذلك من طريق الخاصة ما رواه في الكافي
باسناده عن جابر عن ابي جعفر عليه السلام قال قال لي يا جابر ايكتفي من
انتحل التشيع ان يقول بحبنا اهل البيت عليهم السلام فوالله ما شيعتنا الا
من اتقى الله واطاعه وما كانوا يعرفون يا جابر الا بالتواضع والتخشع والامانة
وكثرة ذكر الله والصوم والصلوة والبر بالوالدين والتعهد للجيران من
الفقراء واهل المسكنة والغارمين والايتام وصدق الحديث وتلاوة
القران وكف الالسن عن الناس الا من خير وكانوا امناء عشائرهم في الاشياء
قال جابر فقلت يا ابن رسول الله ما نعرف اليوم احدا بهذه الصفة فقال
يا جابر لا تذهبن بك المذاهب حسب الرجل ان يقول احب عليا واتولاه
ثم لا يكون مع ذلك فعالا فلو قال اني احب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
فرسول الله خير من علي ثم لا يتبع سيرته ولا يعمل بسنته ما نفعه حبه اياه شيئا
فاتقوا الله واعملوا لما عند الله ليس بين الله وبين احد قرابة احب العباد

لله واكرمهم عليه تع اتقاهم واعلمهم بطاعته يا جابر والله ما يتقرب الى الله تع الا بالطاعة وما معنا براءة من النار ولا على الله لاحد من حجة من كان لله مطيعا فهو لنا ولي ومن كان لله عاصيا فهو لنا عدو وما تنال ولايتنا الا بالعمل والورع وباسناده عن حنان بن سدير قال قال ابو الصباح الكناني لابي عبد الله عليه السلام ما نلقى من الناس فيك فقال ابو عبد الله عليه السلام وما الذي تلقى من الناس فيّ فقال لا يزال يكون بيننا وبين الرجل الكلام فيقول جعفري خبيث فقال يعيركم الناس بي فقال ابو الصباح نعم قال فما اقل والله من يتبع جعفرا منكم ان اصحابي من اشتد ورعه وعمل لخالقه ورجا ثوابه هؤلاء اصحابي وباسناده عن ابي الحسن الاول عليه السلام قال كثيرا ما كنت اسمع ابي يقول ليس من شيعتنا من لا تتحدث المخدرات بورعه في خدورهن وليس من اوليائنا من هو في قرية فيها عشرة آلاف رجل فيهم خلق لله اورع منه ومن ابوابه العظيمة حمل العوام والذين لم يمارسوا العلوم ولم يتبحروا فيها على التفكر في ذات الله وفي صفاته وفي امور لا يبلغها حد عقولهم حتى يشككهم في اصل الدين او يخيل لهم في الله خيالا يتعالى عنه فيصير به كافرا او مبتدعا وهو به فرح مسرور مبتهج بما وقع في صدره يظن ان ذلك هو المعرفة

والبصيرة

والبصيرة وانه انكشف له ذلك بذكائه وزيادة عقله واشد الناس حماقة اقواهم اعتقادا في عقل نفسه واثبت الناس عقلا اشدهم اتهاما لنفسه وظنه واحرصهم على السؤال من العلماء وانما حق العوام ان يؤمنوا ويسلموا ويشتغلوا بعباداتهم وبمعايشهم ويتركوا العلم للعلماء فالعامي لو زنا او سرق لكان خيرا له من ان يتكلم في العلم فانه من تكلم من غير اتقان العلم في الله وفي دينه وقع في الكفر من حيث لا يدري كمن ركب لجة البحر وهو لا يعلم السباحة ومن ابوابه العظيمة سوء الظن بالمسلمين ولذلك قال الله تع يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ومن حكم بشر على غيره بالظن بعثه الشيطان على ان يطول فيه اللسان بالغيبة فيهلك او يقصر في القيام بحقوقه او يتوانى في اكرامه او ينظر اليه بعين الاحتقار ويرى نفسه خيرا منه وكل ذلك من المهلكات فيجب الاحتراز عن ظن السوء وعن تهمة الاشرار فان الاشرار لا يظنون بالناس كلهم الا الشر فمهما رايت انسانا يسيئ الظن بالناس طالبا للعيوب فاعلم انه خبيث في الباطن وان خبثه يترشح منه وانما غيره يرى من حيث هو فان المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العيوب

فصل قال ابو حامد رحمه الله فان قلت فما العلاج في دفع الشيطان وهل يكفي

ذكر الله تع وقول الانسان لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فاعلم ان علاج
ذلك سد هذه المداخل وتطهير القلب من الصفات المذمومة فاذا قلعت من القلب
اصولها كان للشيطان بالقلب اجتيازات وخطرات ولم يكن له استقرار
ويمنعه من الاجتياز ذكر الله تع لان حقيقة الذكر لا يتمكن من القلب الا بعد عمارة
القلب بالتقوى وتطهيره من الصفات المذمومة والا فيكون الذكر حديث نفس
لا سلطان له على القلب ولا يدفع سلطان الشيطان ولذلك قال الله تعالى
ان الذين اتقوا اذا مسهم طايف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون
خصص ذلك بالمتقين فانظر الى نفسك وليس الخبر كالمعاينة وتامل الان منتهى ذكرك
وعبادتك وصلوتك فراقب قلبك اذا كنت مصليا كيف يتجاذبه الشيطان
الى الاسواق وحساب المعاملين وجواب المعاندين وكيف يمر بك في اودية الدنيا
ومهالكها حتى انك لا تذكر ما نسيته من فضول الدنيا الا في صلوتك ولا تزدحم
الشياطين على قلبك الا اذا صليت والصلوة محك القلوب فيها تظهر مساويها و
محاسنها فان الصلوة لا يقبل من القلوب المشحونة بالدنيا فلا جرم لا يطرد عنك
الشيطان بل ربما يزيد عليك الوساوس **فصل** اعلم ان الوساوس
ثلثة اصناف الصنف الاول ان يكون من جهة التلبيس للحق بان يقول الشيطان

للانسان

للانسان لا تترك التنعم واللذات فان العمر طويل والصبر عن الشهوات
طول العمر المه عظيم ويدفع ذلك بذكر العبد عظيم حق الله وعظيم ثوابه وعقابه
فان الصبر عن الشهوات شديد ولكن الصبر على النار اشد منه ولا بد من
احدهما والصنف الثاني ان يكون وسواسه بتحريك الشهوة وتهيجها وهذا
ينقسم الى ما يعرف انه معصية والى ما يظنه بغالب الظن فان علمه خنس الشيطان
عن تهيج تؤثر في التحريك ولم يخنس عن التهيج وان كان مظنونا ربما يبقى
مؤثرا بحيث يحتاج الى مجاهدة في دفعه فتكون الوسوسة موجودة ولكنها مدفوعة
غير غالبة والصنف الثالث ان يكون وسواسه بمجرد الخواطر وتذكر الاحوال
الغالبة والتفكر في غير الصلوة فاذا اقبل على الذكر تصور ان يندفع ساعة
ويعود ساعة فيتعاقب الذكر والوسوسة ويتصور ان يتساوقا جميعا
حتى يكون الفهم مشتملا على فهم معنى القراءة وعلى تلك الخواطر كانهما في موضعين
من القلب وبعيد جدا ان يندفع هذا الجنس بالكلية حتى لا يخطر ولكنه ليس بمحال
اذ قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من صلى ركعتين لم يحدث نفسه فيهما بشيء
غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر ولولا انه متصور لما ذكره وبالجملة فالخلاص
من الشيطان في لحظة او ساعة غير بعيد ولكن الخلاص منه ابدا بعيد ومحال

فی الوجود ولو تخلص احد من وساوس الشیطان بالخواطر وتهیج الرغبة لتخلص
رسول الله صلی الله علیه واله وسلم وقد روی انه نظر الی علم ثوبه فی الصلوة فلما سلم
رمی ذلک الثوب وقال شغلنی عن الصلوة **بیان سرعة تقلب القلب وانقسام**
القلوب فی التقلب والثبات اعلم ان القلب کما ذکرناه تکتنفه الصفات التی
ذکرناها وتنصب الیه الاثار والاحوال من الابواب التی وصفناها فکانه هدف
یصاب علی الدوام من کل جانب فان نزل الشیطان به فدعاه الی الهوی
والتفت القلب الیه نزل الملک به وصرفه عنه وان جذبه شیطان الی شر
جذبه شیطان اخر الی غیره فان جذبه ملک الی خیر جذبه ملک اخر الی غیره فتارة یکون
متنازعا بین ملکین وتارة بین شیطانین وتارة بین ملک وشیطان ولا تکون
قط مهملا والیه الاشارة بقوله تعالی ونقلب افئدتهم وابصارهم ولاطلاع
رسول الله صلی الله علیه واله وسلم علی عظیم صنع الله فی عجایب القلب وتقلبه کان یحلف به
ویقول لا ومقلب القلوب وکان صلی الله علیه واله کثیرا ما یقول یا مقلب القلوب
ثبت قلبی علی دینک قالوا او تخاف یا رسول الله قال وما یؤمننی والقلب بین اصبعین
من اصابع الرحمن یقلبه کیف یشاء وفی لفظ اخر ان شاء ان یقیمه اقامه
وان شاء ان یزیغه ازاغه وهذه التقلبات من عجیب صنع الله تعالی فی تقلبها من حیث

لا یهتدی

لا یهتدی الیه ولا یعرفه الا المراقبون لقلوبهم والمراعون لاحوالهم مع الله عز وجل
والقلوب فی الثبات علی الخیر والشر والتردد بینهما ثلثة قلب عمر بالتقوی وزکی
بالریاضة وطهر عن خبایث الاخلاق وینقدح منه خواطر الخیر من خزاین الغیب
ومداخل الملکوت فینصرف العقل فیما خطر لیعرف دقایق الخیر فیه ویطلع علی اسرار الی التفکر ح
فوایده فیحکم بانه لا بد من فعله ویدعوه الی العمل به فینظر الملک الی القلب فیجده
طیبا فی جوهره طاهرا بتقواه مستنیرا بضیاء العقل معمورا بانوار المعرفة
فیراه صالحا لان یکون مستقرا له ومهبطا فعند ذلک یمده بجنود لا یری
ویهدیه الی خیرات اخری حتی ینجر الخیر الی الخیر وکذلک علی الدوام ولا یتناهی
امداده بالترغیب فی الخیر وتیسیر الامر علیه والیه الاشارة بقوله تعالی فاما من
اعطی واتقی وصدق بالحسنی فسنیسره للیسری ومثل هذا القلب یشرق نور
المصباح من مشکاة الربوبیة حتی لا یخفی فیه الشرک الخفی الذی هو اخفی من
دبیب النملة السوداء فی اللیلة الظلماء ولا یخفی علی هذا النور شیء من مکاید
الشیطان وهو القلب الذی اقبل الله علیه بوجهه وهو القلب المطمئن المراد
بقوله تعالی الا بذکر الله تطمئن القلوب والمراد بقوله یا ایتها النفس المطمئنة
القلب الثانی قلب المخذول المشحون بالهوی المدنس بالخبایث الملوث



بالاخلاق الذميمة المفتوحة فيه ابواب الشياطين المسدودة عنه ابواب
الملائكة ومبدأ الشر فيه ان ينقدح فيه خاطر من الهوى ويهجس فيه فينظر القلب
الى حاكم العقل ليستفتي منه ويستكشف وجه الصواب فيه فيكون العقل
قد الف خدمة الهوى وانس به واستمر على استنباط الحيل له وعلى مساعدة
الهوى فتستولي النفس له وتساعد عليه فينشرح الصدر بالهوى وينبسط فيه
ظلماته لانخناس جند العقل عن مدافعته فيقوى سلطان الشيطان
لاتساع مكانه بسبب انتشار الهوى فيضعف سلطان الايمان بالوعد
والوعيد ويخمد نور اليقين لخوف الاخرة وهكذا يفعل غلبة الشهوات
بالقلب حتى لا يبقى للقلب امكان للتوقف والاستبصار وهاجت الشهوة
وتسلط الشيطان وتحركت الجوارح على وفق الهوى فظهرت المعصية
الى عالم الشهادة من خزاين الغيب بقضاء من الله وقدره والى مثل هذا
القلب الاشارة بقوله عز وجل افرايت من اتخذ الهه هواه افانت تكون
عليه وكيلا ام تحسب ان اكثرهم يسمعون او يعقلون ان هم الا كالانعام
بل هم اضل سبيلا وبقوله عز وجل لقد حق القول على اكثرهم فهم لا يؤمنون
الى قوله تعالى سواء عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ورب قلب

هذا حاله بالاضافة الى جميع الشهوات ورب قلب هذا حاله بالاضافة
الى بعض الشهوات كالذي يتورع عن بعض الاشياء ولكنه اذا راى
وجها حسنا لم يملك عينه وقلبه وطاش عقله وسقط مساك قلبه او لا يملك
فيما فيه الجاه والرياسة والكبر او كالذي لا يملك نفسه عند الغضب مهما استحقر
او ذكر عيب من عيوبه او كالذي لا يملك نفسه عند القدرة على اخذ درهم
او دينار بل يتهالك عليه تهالك الواله المستهتر فينسى فيه المروة
والتقوى وكل ذلك لتصاعد دخان الهوى الى القلب حتى يظلم فينطفي
فيه انوار البصيرة فينطفي منه نور الحياء والمروة والايمان ويسعى في تحصيل
مراد الشيطان والقلب الثالث قلب يبتدي فيه خواطر الهوى فتدعوه
الى الشر فيلحقه خاطر الايمان فيدعوه الى الخير فتنبعث النفس بشهوتها
الى نصرة خاطر الشر فيقوى الشهوة ويحسن التمتع والتنعم فينبعث العقل
الى خاطر الخير فيدفع في وجه الشهوة ويقبح فعلها وينسبها الى الجهل
ويشبهها بالبهيمة والسبع في تهجمها على الشر وقلة معرفتها بالعواقب
فيميل النفس الى نصح العقل فيحمل الشيطان حملة على العقل ويقوى
داعي الهوى وهكذا يغلب العقل تارة والشيطان اخرى فصل

لما كان بعض احوال القلب كسبيا فليمرن الاطفال على تحصيل الملكات
الحسنة والاحتراز عن الامور السيئة في بدو الصبا وان كان ذلك لا يفيد
من ولد شقيا كيف اتى ابو جهل من الكعبة وابراهيم عليه السلم من بيت
الصنم لكن دوست دارد دوست اين شكي كوشش بيهوده به از خفتكى
فانت تعلم الخير وترغب صاحبك اليه والامر لله بل قد يمنع ذلك طفل السعيد
من التدنس باعمال الخبيثة التي ارتكب بها اقرانه من الاطفال الخبيثين
ويسلب عنه الشقاوة العارضية ويرغبه في الخيرات قال ابو حامد فالصبي
المستحي لا ينبغي ان يهمل بل يستعان على تاديبه بحيائه وتميزه واول ما يغلب
عليه من الصفات شره الطعام فينبغي ان يؤدب فيه مثل ان لا ياخذ الطعام
الا بيمينه ويقول بسم الله عند اخذه وياكل مما يليه ولا يبادر في الطعام
قبل غيره ولا يحدق في الطعام ولا الى من ياكل ولا يسرع في الاكل وغير ذلك
من الاداب ويعود الخبز القفار في بعض الاوقات حتى لا يصير بحيث
الادم حتما ويقبح عنده كثرة الاكل ويحبب اليه الايثار بالطعام وقلة
المبالات به والقناعة بالطعام الخشن اي طعام كان ويحبب اليه من
الثياب البيض دون الملون والابريسم ويقرر عنده ان ذلك شان

النساء والمخنثين ويحفظ الصبي عن الصبيان الذين تعودوا التنعم والرفه
ولبس الثياب الفاخرة وعن مخالطة كل ما يسمع ما يرغبه فيه فان الصبي
اذا اهمل في ابتداء نشوه خرج في الاكثر ردي الاخلاق كذابا حسودا سروقا
لجوجا ذا فضول وضحك وكياد ومجانة اقول الحق ان البيت عمر ابو حامد في الان حتى
يرى اطفال زماننا هذا وحالاتهم الخبيثة واباءهم الملعونين المعلمين لهم
وامهاتهم السفيهة السليطة المرشدات لا يا لهم فيدعو عليهم دعاء نوح
عليه السلام على قومه عليما بان كل ما يحصل من تلك الاناء كان اخبث الخبائث
يعلم ذلك من قراين احوالهم ثم ينبغي ان يشتغل في المكتب بتعلم القران
وباحاديث الاخيار وحكايات الابرار واحوالهم لينغرس في نفسه
حب الصالحين ويحفظ عن الاشعار التي فيها ذكر الفسق واهله فينبغي
ان يكرم عليه ويجازى لاجل ذلك بما يفرح به ويمدح بين اظهر الناس
فان خالف ذلك في بعض الاحوال مرة واحدة فينبغي ان يتغافل
عنه ولا يهتك ستره فان اظهار ذلك ربما يفيده جسارة حتى لا يبالي
بالمكاشفة بعد ذلك فان عاد ثانيا فينبغي ان يعاتب سرا وينبغي
للام ان تخوفه بالاب وتزجره عن القبايح وينبغي ان يمنع النوم نهارا

فانه يورث الكسل ولا يمنع النوم ليلا ولكن يمنع الفرش الوطية حتى
يتصلب اعضاءه ولا يتخف بدنه بل يعود الخشونة في المفرش والملبس والمطعم
ويعود في بعض النهار المشي والحركة والرياضة حتى لا يغلب عليه الكسل ويعود
ان لا يكشف اطرافه ولا يسرع المشي ويمنع من ان يفتخر على اقرانه بشيء مما
يملكه والده او بشيء من مطاعمه وملابسه او لوحه او دواته ويعود التواضع
والاكرام لكل من عاشره والتلطف معهم في الكلام ويمنع من ان ياخذ
من الصبيان شيئا فيه بذالة حشمة ان كان من اولاد المحتشمين بل
يعلم ان الرفعة في العطاء لا في الاخذ وان الاخذ لوم وخسة وان كان
من اولاد الفقراء فيعلم ان الاخذ والطمع مذلة ومهانة وان ذلك
من داب الكلب وبالجملة يقبح في الصبيان حب الذهب والفضة والطمع
فيهما ويحذر منهما اكثر مما يحذر من الحيات والعقارب فان افة حب
الذهب والفضة والطمع فيهما اكثر من افة السموم على الصبيان بل على
الاكابر ايضا وادابه كثيرة اقتصرنا على ذلك فان هذا المختصر لا يسع وانما
المقصود منها ان يعود الانسان بها على عبادة الله وان الدنيا كلها
لا اصل لها اذ لا بقاء لها وان الموت يقطع نعيمها فانها دار ممر لا دار

مقر

مقر وان الاخرة دار مقر لا دار ممر وان الموت ينتظر في كل ساعة
وان الكيس العاقل من تزود من الدنيا للاخرة حتى تعظم عند الله درجته ويتسع في
الجنان نعمته فاذا كان النشو صالحا كان هذا الكلام عند البلوغ واقعا
موثرا ناجعا يثبت في قلبه كما يثبت النقش في الحجر وان وقع النشو بخلاف
ذلك حتى الف الصبي اللعب والفحش والوقاحة وشره الطعام واللباس
والتزين والتفاخر نبا قلبه عن قبول الحق نبوة الحائط عن التراب اليابس
فاوائل الامور هي التي ينبغي ان تراعى فان الصبي خلق بجوهره قابلا للخير والشر
وانما ابواه يميلان به الى احد الجانبين قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم كل مولود يولد على الفطرة وانما ابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه

بيان شروط الارادة ومقدمات المجاهدة وتدريج المريد في سلوك سبيل الارادة

اعلم ان من شاهد الاخرة بقلبه مشاهدة يقين
اصبح بالضرورة مريدا حرث الاخرة مشتاقا اليها سالكا سبيلها معرضا
عن نعيم الدنيا ولذاتها فمن ليس مريدا حرث الاخرة ولا طالبا للقاء الله
فهو لعدم ايمانه بالله ورسوله واليوم الاخر فاذن المانع من الوصول
عدم السلوك والمانع من السلوك عدم الارادة والمانع من الارادة عدم

لعله شره

الايمان وسبب عدم الايمان عدم الهداة المذكرين والعلماء بالله الهادين
للطريقه والمنبهين لحقارة الدنيا وانقراضها وعظم امر الاخرة
ودوامها فالخلق غافلون قد انهمكوا في شهواتهم وغاصوا في رقدتهم وليس
في علماء الدين من ينبههم ومهما كان المطلوب محجوبا والدليل مفقودا والهوى غالبا
والطالب غافلا امتنع الوصول وتعطلت الطرق لا محالة فان تنبه متنبه من
نفسه او من تنبيه غيره وانبعثت له الارادة في حرث الاخرة وتجارتها فينبغي
ان يعلم ان له شروطا لا بد من تقديمها في بداية الارادة وله معتصم لا بد شروط
من التمسك به وله حصن لا بد من التحصن به ليامن من الاعداء القطاع
لطريقه وعليه وظايف لا بد له من ملازمتها في وقت سلوك الطريق فاما الشروط رعايت
التي لا بد من تقديمها في الارادة فهو رفع السد والحجاب الذي بينه وبين الحق
فان حرمان الخلق عن الحق بسبب تراكم الحجب ووقوع السد على الطريق قال تعالى
وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا الاية والسد بين المريد المال والجاه والتقليد
والحق اربعة المال والجاه والتقليد والمعصية وانما يرتفع حجاب المال والمعصية
بان يفرقه ويخرج عن ملكه حتى لا يبقى له الا قدر ضرورته فما دام يبقى له
درهم يلتفت اليه قلبه فهو مقيد به محجوب عن الله تعالى وانما يرتفع حجاب الجاه

بالبعد من موضع الجاه وبالتواضع وايثار الخمول والهرب من اسباب
الذكر وتعاطي اعمال ينفر قلوب الخلق عنه وانما يرتفع حجاب التقليد بان
يترك التعصب للمذاهب وان يصدق بمعنى قوله لا اله الا الله محمد رسول الله
تصديق ايمان ويحرص في تحقيق صدقه بان يرفع كل معبود له سوى الله
واعظم معبود له الهوى حتى اذا فعل ذلك انكشف له حقيقة الامر في معنى اعتقاده
الذي تلقفه تقليدا فينبغي ان يطلب كشف ذلك من المجاهدة لا من المجادلة
اذ ليس من شروط المريد الانتماء الى مذهب معين اصلا واما المعصية
فهي حجاب ولا يرفعها الا التوبة والخروج من المظالم وتصميم القدم على
ترك العود وتحقيق الندم على ما مضى ورد المظالم وارضاء الخصوم
فان من لم يصحح التوبة ولم يهجر المعاصي الظاهرة واراد ان يقف
على اسرار الدين بالمكاشفة كان كمن يريد ان يقف على اسرار القران
وتفسيره وهو لا يعلم لغة العرب فان ترجمة عربية القران لا بد من تقديمها غريب ح
اولا ثم الترقي منها الى اسرار معانيه فكذا لا بد من تصحيح ظاهر الشريعة
اولا امتثال الاوامر والانزجار عن النواهي ثم الترقي الى اغوارها واسرارها واحرام
فاذا قدم هذه الشروط الاربعة وتجرد عن المال والجاه كان كمن

تطهر وتوضأ ورفع الحدث وصار صالحا للصلاة فيحتاج الى تقدي
وكذلك المريد يحتاج الى الشيخ واستاد يقتدي به لا محالة ليدله الى سواء السبيل
فان سبيل الدين غامض وسبل الشيطان كثيرة ظاهرة ومن لم يكن
له شيخ يهديه قاده الشيطان الى طرقه لا محالة فمن سلك البوادي المهلكة
من غير دليل فقد خاطر بنفسه وربما اهلكها ويكون المستقل بنفسه كالشجرة
التي تنبت بنفسها فانها تجف على القرب وان بقيت مدة واورقت
لم تثمر فمعتصم المريد بعد الشروط المذكورة شيخه فليتمسك به تمسك الاعمى
على شاطئ البحر بالقائد بحيث يفوض امره اليه بالكلية ويجب على معتصمه ان
يحميه ويعصمه كحصن حصين يدفع عنه قواطع الطريق وهي اربعة امور
الخلوة والصمت والجوع والسهر فهذه تحصن من القواطع فان مقصود
المريد اصلاح قلبه ليشاهد به ربه ويصلح لقربه اما الجوع فانه ينقص
دم القلب فيبيضه وفي بياضه نوره ويذيب شحم الفؤاد وفي ذوبانه رقته
وفي رقته مفتاح المكاشفة كما ان قسوته سبب الحجاب قال عيسى عليه السلم
يا معشر الحواريين جوعوا بطونكم لعل قلوبكم ترى ربكم ففائدة الجوع في
تنوير القلب امر ظاهر يشهد به التجربة واما السهر فانه يجلو القلب ويصفيه

وينوره وينضاف الى الصفاء الذي حصل من الجوع ويصير كالكوكب
الدري والمراة المجلوة فيلوح فيه جمال الحق ويشاهد فيه رفيع الدرجات
في الاخرة وحقارة الدنيا وآفاتها فيتم به رغبته عن الدنيا واقباله على
الاخرة والسهر ايضا نتيجة الجوع فان السهر مع الشبع غير ممكن والنوم يقسي
القلب ويميته الا اذا كان بقدر الضرورة فقد قيل في صفة الابدال اكلهم
فاقة ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة واما الصمت فانه يسهله العزلة ولكن
المعتزل لا يخلو عن مشاهدة من يقوم له بطعام او شراب او تدبير امر فينبغي
ان لا يتكلم الا بقدر الضرورة فان الكلام يشغل القلب وشره القلب
الى الكلام اعظم فالصمت يلقح العقل ويجلب الورع ويعلم التقوى واما الخلوة
ففائدتها دفع الشواغل وضبط السمع والبصر فانهما دهليز القلب والقلب
في حكم حوض انصب اليه مياه كدرة قذرة من انهار الحواس ومقصود الرياضة
تفريغ الحوض من تلك المياه ومن الطين الحاصل منها ليتفجر اسفل
الحوض فينفجر منه الماء اللطيف الطاهر فلا بد من ضبط الحواس الا عن
قدر الضرورة فليس ذلك الا بالخلوة في مكان مظلم فان لم يكن له مكان
فيلف راسه في جيبه او يتدثر بكساء او ازار ففي مثل هذه الحالة يسمع

نداء الحق ويشاهد جمال الحضرة الربوبية فهذه الاربعة جنة وحصن يدفع
عنه القواطع فاذا فعل ذلك اشتغل بعده بسلوك الطريق وانما سلوكه
بقطع العقبات ولا عقبة على طريق الله الا صفات القلب التي سببها
الالتفات الى الدنيا وبعض تلك الصفات اعظم من بعض والترتيب في
قطعها ان يشتغل بالاسهل فالاسهل ولا بد ان يخلي الباطن عن اثارها
كما اخلى الظاهر عن اسبابها الظاهرة وفيه يطول المجاهدة ويختلف
ذلك باختلاف الاحوال وقد ذكرنا ان طريق المجاهدة هو مضادة الشهوة
ومخالفة الهوى في كل صفة غالبة[٢] وثمرتها اعني ملازمة القلب لذكر الله بعد
الخلو عن ذكر غيره ولا يشغله به ما دام قلبه ملتفتا الى العلايق وهذا التجرد لا يحصل
الا مع صدق الارادة واستيلاء حب الله على القلب حتى يكون في صورة
العاشق المستهتر الذي ليس له الا هم واحد فاذا صار كذلك الزمه الشيخ
زاوية ينفرد فيها ويوكل من يقوم له بقدر يسير من القوت الحلال فان
اصل طريق الدين القوت الحلال وعند ذلك يلقنه ذكرا من الاذكار
حتى يشغل به لسانه وقلبه فيجلس ويقول مثلا لا اله الا الله او الله الله او سبحان الله او
او ما يامره الشيخ من الكلمات ولا يزال يواظب عليه حتى يسقط حركة لسانه

[٢] على نفس المريد وقد سبق ذكره

ويكون

ويكون الكلمة كانها جارية على اللسان من غير تحريك ثم لا يزال يواظب
عليه حتى يسقط الاثر عن اللسان ويبقى صورة اللفظ في القلب ثم
لا يزال كذلك حتى يمحى عن القلب حروف اللفظ وصورته ويبقى حقيقة
معناه لازما للقلب حاضرا معه غالبا عليه قد فرغ القلب عن كل ما سواه
لان القلب اذا اشتغل بشيء خلا عن غيره اي شيء كان فاذا اشتغل بذكر الله
وهو المقصد خلا لا محالة عن غيره وربما يرد عليه من وساوس الشيطان
ما هو كفر او بدعة ومهما كان كارها لذلك ومتشمرا لاماطته عن القلب
لم يضره ذلك الخواطر منقسمة الى ما يعلم قطعا ان الله منزه عنه ولكن
الشيطان يلقي ذلك في قلبه فشرطه ان لا يبالي به ويفزع الى ذكر الله
ليدفعه عنه كما قال الله تعالى واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله
انه سميع عليم وقال تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان
تذكروا فاذا هم مبصرون والى ما يشك فيه فينبغي ان يعرض ذلك على شيخه
بل كل ما يجد في قلبه من الاحوال من فترة او نشاط او التفات الى علقة
او صدق في ارادة فينبغي ان يظهر ذلك لشيخه ويستره عن غيره فلا يطلع
عليه احد ثم ان شيخه ينبغي ان ينظر في حاله ويتامل في ذكائه وكياسته فان علم

انه ان تركه وامره بالفكر تنبه من نفسه لحقيقة الحق فينبغي ان يحيله على الفكر
ويامره بملازمته حتى تقذف في قلبه من النور ما ينكشف له حقيقته وان علم ان
ذلك مما لا يقوى عليه مثله رده الى الاعتقاد الصحيح القاطع بما يحتمله
قلبه من وعظ وذكر دليل قريب من فهمه وينبغي ان يتانق الشيخ ويتلطف
فان هذه مهالك الطريق وكم من مريد بالرياضة فغلب عليه خيال فاسد فلم
تقو على كشفه فانقطع عليه طريقه فاشتغل بالبطالة وسلك طريق الاباحة
وذلك هو الهلاك العظيم ومن تجرد للذكر ودفع العلائق الشاغلة عن
قلبه لم يخل عن امثال هذه الافكار فانه قد ركب سفينة الخطر فان سلم كان
من ملوك الدين وان اخطأ كان من الهالكين ولذلك قال صلى الله عليه وآله
وسلم عليكم بدين العجائز وهو تلقي اصل الايمان وظاهر الاعتقاد بطريق
التقليد والاشتغال باعمال الخير فان الخطر بالعدول عن ذلك كثير ولذلك
يجب على الشيخ ان يتفرس في المريد فان لم يكن ذكيا فطنا متمكنا من الاعتقاد
الظاهر لم يشغله بالذكر والفكر بل يرده الى الاعمال الظاهرة والاوراد
المتواترة ثم المريد المتجرد للذكر والفكر قد تقطعه قواطع كثيرة من العجب
والرياء والفرح بما ينكشف له من الاحوال وما يبدو من اوائل الكرامات

ومنها

ومهما التفت الى شيء من ذلك وشغل به نفسه كان ذلك فتورا في طريقه
ووقوفا بل ينبغي ان يلازم حاله جملة عمره ملازمة العطشان الذي لا ترويه
البحار ولو افيضت عليه ويدوم على ذلك ورأس ماله الانقطاع عن الخلق
والخلوة

المطلب الثاني في بيان كسر الشهوتين شهوة البطن والفرج

قال بعض علمائنا رضوان الله عليهم ان اعظم المهلكات لابن آدم شهوة
البطن فبها اخرج آدم وحواء من دار القرار الى دار الذل والافتقار
اذ نهيا عن اكل الشجرة فغلبتهما شهواتهما حتى اكلا منها فبدت لهما
سوآتهما والبطن على التحقيق ينبوع الشهوات ومنبت الادواء والآفات
اذ يتبعها شهوة الفرج وشدة الشبق الى المنكوحات ثم يتبع شهوة
المطعم والمنكح شدة الرغبة في المال والجاه اللذين هما الوسيلة الى التوسل
في المطعومات والمنكوحات ثم يتبع استكثار المال والجاه انواع الرعونات
وضروب المنافسات والمحاسدات ثم يتولد من ذلك آفة الرياء وغائلة
التفاخر والتكاثر والكبرياء ثم يتداعى ذلك الى الحسد والحقد والعداوة
والبغضاء ثم يفضي ذلك بصاحبه الى اقتحام البغي والمنكر والفحشاء وكل
ذلك ثمرة اهمال المعدة وما يتولد منه بطر الشبع والامتلاء ولو ذلل العبد نفسه

بالجوع وضيق به مجاري الشيطان لاذعنت لطاعة الله ولم تسلك سبيل
البطر والطغيان ولم تجر به ذلك الى الانهماك في الدنيا وايثار العاجلة
على العقبى ولم يتكالب كل هذا التكالب على الدنيا قال ابو حامد رحمه الله اذا عظمت
آفة شهوة البطن الى هذا الحد وجب شرح غوائلها وآفاتها تحذيرا منها ووجب
ايضاح طريق المجاهدة لها وكذلك شرح شهوة الفرج فانها تابعة لها ونحن
نوضح ذلك بعون الله تعالى **بيان فضيلة الجوع وذم الشبع** قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم جاهدوا انفسكم بالجوع والعطش فان الاجر في ذلك
كاجر المجاهد في سبيل الله وانه ليس من عمل احب الى الله تعالى من جوع وعطش
وقيل يا رسول الله اي الناس افضل قال من قل طعمه وضحكه ورضي بما يستر عورته
وقال صلى الله عليه وآله وسلم سيد الاعمال الجوع وذل النفس ولباس الصوف
وقال ابو سعيد الخدري قال النبي صلعم البسوا الصوف واشربوا وكلوا في
انصاف البطون فانه جزء من النبوة وقال الحسن قال صلى الله عليه وآله وسلم
الفكر نصف العبادة وقلة الطعام هي العبادة وقال [illegible] رسول الله صلعم
افضلكم منزلة عند الله تعالى اطولكم جوعا وتفكرا وابغضكم الى الله تعالى كل نؤوم
اكول شروب وفي الخبر ان رسول الله صلعم كان يجوع من غير عوز اي

مختارا

مختارا لذلك وقال صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يباهي الملائكة بمن قل طعمه
في الدنيا يقول انظروا الى عبدي ابتليته بالطعام والشراب في الدنيا
فتركهما لاجلي اشهدوا يا ملائكتي ما من اكلة تركها الا ابدلته بها درجات
في الجنة وفي حديث اسامة بن زيد ان اقرب الناس الى الله تعالى يوم القيمة
من طال جوعه وعطشه وحزنه في الدنيا هم الاخفياء الاتقياء الذين
ان شهدوا لم يعرفوا وان غابوا لم يفقدوا تعرفهم بقاع الارض وتحف
بهم ملائكة السماء نعم الناس بالدنيا ونعموا بطاعة الله وافترش الناس
الفرش الوثيرة وافترشوا الجباه والركب ضيعوا الناس فعل
النبيين وحفظوه تبكي الارض اذا فقدتهم ويسخط الله على كل بلد ليس فيها
منهم احد لم يتكالبوا على الدنيا تكالب الكلاب على الجيف اكلوا الفلق
ولبسوا الخرق شعثا غبرا يراهم الناس فيظنون ان بهم داء وما بهم داء
ويقال قد خولطوا او ذهبت عقولهم وما ذهبت عقولهم ولا خولطوا
ولكن نظر القوم بقلوبهم الى امر الله الذي اذهب عنهم الدنيا فهم عند اهل
الدنيا يمشون بلا عقول عقلوا حيث ذهبت عقول الناس لهم الشرف
في الدنيا ولهم الشرف في الآخرة يا اسامة اذا رايتهم في بلدة فاعلم

انهم امان لتلک البلدة لا يعذب الله تعالى قوما هم فيهم الارض بهم فرحة
والجبار عنهم راض اتخذهم لنفسک اخوانا عسى ان تنجو بهم وان استطعت
ان ياتيک الموت وبطنک جايع وكبدک ظمآن فافعل فانک تدرک بذلک شرف
المنازل وتحل مع النبيين ويفرح بقدوم روحک الملائكة ويصلي عليک
الجبار وقال عيسى عليه السلم اجيعوا اكبادكم واعروا اجسادكم فلعل قلوبكم
ترى الله عز وجل وروى ذلک عن نبينا صلى الله عليه واله وسلم وفي حديث رسول
ان الشيطان ليجري من ابن ادم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع والعطش
وقال المؤمن ياكل في معاء واحد والمنافق ياكل في سبعة امعاء اي ياكل
سبعة اضعاف ما ياكل المؤمن ويكون شهوته سبعة امثال شهوته ويكون
المعاء كناية عن الشهوة لان الشهوة هي التي تقبل الطعام وتاخذ
المعاء وليس المعنى زيادة عدد معاء المنافق على معاء المؤمن وفي طريق
الخاصة روي في الكافي باسناده عن ابي عبد الله عم قال كثرة الاكل مكروه
وعنه عليه السلم قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بئس العون على الدين
قلب نخيب وبطن رغيب ونعظ شديد وعنه عليه السلام قال قال ابوذر
رحمه الله اطولكم جشاء في الدنيا اطولكم جوعا في الاخرة او قال يوم القيمة

وعن

وعن ابي جعفر عليه السلم قال اذا شبع البطن طغى وعنه عليه السلم قال ما من
شيء ابغض الى الله تعالى من بطن مملو وقال داود عليه السلام ترک اللقمة
مع الضرورة اليها احب الي من قيام عشرين ليلة وقال النبي صلعم المؤمن
ياكل بمعاء واحد والمنافق ياكل بسبعة امعاء قال ابو حامد واما الاثار
قال لقمن لابنه يا بني اذا امتلات المعدة نامت الفكرة وخرست الحكمة
وقعدت الاعضاء عن العبادة وقال شقيق العبادة حرفة وحانوتها
الخلوة والتها المجاعة وقال فضيل الهي اجعتني واجعت عيالي وتركتني
في ظلم الليالي بلا مصباح وانما تفعل هذا باوليائک فباي منزلة نلت
هذا منک نعم ما قال في المثنوي. جوع خود سلطان داروهاست اين
جوع برجان نه چنين خوارش مبين جوع رزق جان خاصان خداست
نه زبون همچو تو گيج گداست وروي ان عيسى عليه السلام امكث يناجي ربه
ستين صباحا لم ياكل ولم يخطر بباله الاكل فخطر بباله الخبز فانقطع عن
المناجاة فاذا رغيف موضوع فقعد يبكي لفقد المناجاة فاذا شيخ قد
اظله فقال له عيسى يا ولي الله بارک الله فيک ادع الله تعالى فاني كنت في حالة
فخطر ببالي الخبز فانقطعت عنه فقال الشيخ اللهم ان كان الخبز خطر ببالي

هذه الآثار المروية من طرق ابي حامد لا رحمه الله لا ينبغي ان يلتفت اليها

منه عز فتك فلا تغفل بل كان اذا حضره شيء اكله من غير مكر وخاطر
بيان فوايد الجوع وآفات الشبع قال في الجوع عشرة فوايد الاولى
صفاء القلب وانقاد القريحة ونفاذ البصيرة فان الشبع يورث
البلادة ويعمي القلب ويكثر البخار في الدماغ كشبه السكران حتى يحتوي
على معادن الفكر فيثقل القلب بسببه عن الجريان في الافكار فيحرم عن
سرعة الادراك قال صلى الله عليه وآله وسلم من اجاع بطنه عظمت فكرته وفطن
قلبه ويقال مثل الجوع مثل الرعد والقناعة كالسحاب والحكمة كالمطر
الفايدة الثانية رقة القلب وصفاؤه الذي به يتهيأ لادراك لذة المناجاة
قال ابو سليمان احلى ما يكون لي العبادة اذا التصق بطني بظهري وقال
الجنيد يجعل احدهم بينه وبين الله مخلاة من الطعام ويريد ان يجد حلاوة
المناجاة الفايدة الثالثة الانكسار والذل وزوال البطر والفرح والاشر
الذي هو مبدأ الطغيان والغفلة عن الله ولا تنكسر النفس ولا تذل لشيء
كما تذل بالجوع فعنده تسكن لربها وتخشع له وتقف على عجزها وذلها ما لم
يشاهد الانسان ذل نفسه وعجزه لا يرى عزة مولاه وقهره ولذلك
لما عرض على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الدنيا وخزائنها فقال لا بل

اجوع

اجوع يوما واشبع يوما فاذا جعت صبرت وتضرعت واذا شبعت
شكرت الفايدة الرابعة ان لا ينسى بلاء الله وعذابه ولا ينسى
اهل البلاء فان الشبعان ينسى الجايعين وينسى الجوع والعبد الفطن لا يشاهد
بلاء الا ويتذكر بلاء الآخرة فيتذكر من عطشه عطش الخلق في عرصات
القيمة ومن جوعه جوع اهل النار حين يجوعون فيطعمون الزقوم والضريع
ويسقون الغساق والمهل ولذلك لما قيل ليوسف عليه السلم لم تجوع وفي
يديك خزاين الارض فقال اخاف ان اشبع فانسى الجايع فتذكر الجايعين يعني
والمحتاجين احدى فوايد الجوع فان ذلك يدعوه الى الرحمة والاطعام
والشفقة على خلق الله والشبعان في غفلة من الم الجايع الفايدة الخامسة
وهي من كباير الفوايد كسر الشهوات المعاصي كلها والاستيلاء على النفس
الامارة بالسوء فان منشأ المعاصي كلها الشهوات والقوى ومادة
القوى والشهوات لا محالة الاطعمة فتقليلها يضعف كل شهوة وقوة
وانما السعادة كلها في ان يملك الرجل نفسه والشقاوة كلها في ان تملكه
نفسه وقيل لبعضهم ما بالك مع كبرك لا تتعهد بدنك وقد انهدم فقال لانه
سريع المرح فاحش الاشر فاخاف ان يجمح بي فيورطني ولان احمله

على الشديد احب الي من ان يحلني على الفواحش وقال ذو النون ما شبعت قط
الا وقد عصيت لله او هممت بمعصيته **الفايده السادسة** دفع النوم
ودوام السهر فان من شبع شرب كثيرا ومن كثر شربه كثر نومه فلذلك
كان يقول بعض المشايخ لاصحابه على راس السفرة معاشر المريدين لا تاكلوا
كثيرا فتشربوا كثيرا فترقدوا كثيرا فتخسروا كثيرا واجمع سبعون صديقا على ان
كثرة النوم من كثرة الشرب وفي كثرة النوم ضياع العمر وفوت التهجد
وبلادة الطبع وقساوة القلب **الفايدة السابعة** يستفيد من قلة الاكل
صحة البدن ودفع الامراض فان سببها كثرة الاكل وحصول فضلة الاخلاط
في المعدة والعروق ثم المرض يمنع عن العبادات ويشوش القلب
ويمنع من الفكر والذكر وينغص العيش ويحوج الى الفصد والحجامة والطبيب
وكل ذلك بطال العمر قال صلى الله عليه واله وسلم البطنة اصل الداء والحمية اصل
الدواء وعود كل بدن ما اعتاد **الفايدة الثامنة** خفة المؤنة فان من
تعود قلة الاكل كفاه من المال قدر يسير والذي تعود الشبع صار بطنه
غريما ملازما لا ياخذ بمخنقه كل يوم فيقول ماذا تاكل اليوم فيحتاج
ان تدخل المداخل فيكتسب من الحرام فيعصي او من الحلال فيذل ويتعب

وربما

وربما احتاج الى ان يمد عين الطمع الى الخلق وهو غاية الذل والمومن
خفيف المؤنة قال بعض الحكماء اني لاقضي عامة حوايجي بالترك فيكون
ذلك اروح لنفسي وكان ابراهيم بن ادهم يسال اصحابه عن الشيء
من الماكول فيقال له انه غال فيقول ارخصوه بالترك **الفايده العاشرة**
ان يتمكن به من الايثار والتصدق بما فضل من الاطعمة على اليتامى
والمساكين فيكون يوم القيمة في ظل صدقته كما جاء في الخبر فما ياكل
خزانته الكنيف وما يتصدق به خزانته فضل الله فليس للعبد من ماله الا
ما تصدق فابقى او اكل فافنى او لبس فابلى فالتصدق بفضلات
الطعام اولى من التخمة والشبع فهذه عشر فوايد الجوع يتشعب عن
كل فايدة فوايد لا تنحصر حدودها ولا يتناهى فروعها **بيان طريق
الرياضة وكسر شهوة البطن** اعلم ان على المريد في ماكوله وبطنه اربع وظايف
الاولى ان لا ياكل الا حلالا فالعبادة مع اكل الحرام كالبناء على امواج
البحر **الوظيفة الثانية في تقليل الطعام** فسبيل الرياضة فيه التدريج
فمن تعود الاكل الكثير وانتقل دفعة الى الاكل القليل لم يحتمله مزاجه وضعف
وعظمت مشقته فينبغي ان يتدرج فيه قليلا قليلا فمن اكل رغيفين يرجع

لا رغيف في شهر بان ينقص كل يوم ربع سبع رغيف فلا يتضرر به ولا يظهر
اثره ثم هذا فيه اربع درجات اقصاها ان يرد نفسه الى قدر القوام الذي
لا يبقى دونه وهو عادة الصديقين وهو اختيار سهل التستري الدرجة
الثانية ان يرد نفسه بالرياضة في اليوم والليلة الى نصف مد وهو رغيف وشيء
ويشبه ان يكون هذا مقدار ثلث البطن في حق الاكثر وفي الكافي عن
ابي عبد الله عليه السلام قال ليس لابن ادم بد من اكلة يقيم بها صلبه فاذا اكل
احدكم طعاما فليجعل ثلث بطنه للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس
ولا تسمنوا سمن الخنازير للذبح الثالثة ان يرد نفسه الى مقدار المد وهو رغيفان
ونصف وهذا يزيد على ثلث البطن في حق الاكثرين ويكاد ينتهي الى ثلثي البطن
الدرجة الرابعة ان يزيد على مقدار المد الى المن ويشبه ان يكون ما وراء
المن اسرافا مخالفا لقوله تعالى ولا تسرفوا اعني في حق الاكثرين فان مقدار
الحاجة الى الطعام يختلف بالشخص والسن فالصواب للمريد ان يقدر
مع نفسه القدر الذي لا يضعفه عن العبادة التي بصددها فاذا انتهى اليه
وقف الوظيفة الثالثة في وقت الاكل ومقدار تاخيره وفيه ايضا درجات
الدرجة العليا ان يطوي ثلثة ايام فما فوقها الدرجة الثانية ان يطوي

و اما قول الصوفية ... الثلث ... كما تسمع

آنكه اشبع النبي صلى الله عليه وآله

يومين الى ثلثة وليس ذلك خارجا عن العادة بل هو قريب يمكن الوصول
اليه بالجد والمجاهدة الدرجة الثالثة وهي ادناها ان يقتصر في اليوم والليلة
على اكلة واحدة وهذا هو الاقل وما جاوز ذلك فهو اسراف ومداومة
للشبع قال ابو حامد قال صلى الله عليه وآله وسلم لعائشة اياك والاسراف
فكان الاكلتان في يوم سرفا واكلة واحدة في يومين اقتارا واكلة في يوم قواما
بين ذلك وهو المحمود في كتاب الله ومن اقتصر في اليوم على اكلة واحدة
فيستحب له ان ياكلها في السحر قبل طلوع الصبح فيكون اكله بعد التهجد وقبل
الصبح ويحصل له جوع النهار للصيام وجوع الليل للقيام وخلو القلب
لفراغ المعدة ورقة الفكر واجتماع الهم وفي حديث عائشة كان
صلى الله عليه وآله وسلم يواصل الى السحر قال الفيض رحمه الله وذلك شرط
ان لا يجعل ذلك صوم وصال بل افطر بعد المغرب فان الوصال من
خصايص رسول الله صلعم وهو حرام على امته كما ورد عن اهل البيت
عليهم السلام وان كان يلتفت قلب الصايم الى الطعام بعد المغرب
وكان يشغله عن حضور القلب في التهجد ايضا فالاولى ان يقسم طعامه
نصفين ياكل نصفه عند الفطر ونصفه عند السحر لتسكن نفسه وتخف

عند التهجد بدنه ولا يشبع بالنهار جوعه روى في الكافي عن الرضا عليه السلم
ان في الجسد عرقا يقال له العشا فاذا ترك الرجل العشاء لم يزل يدعو عليه
ذلك العرق الا ان يصبح يقول اجاعك الله كما اجعتني واظماك كما اظماتني
فلا يدعن احدكم العشاء ولو بلقمة من خبز او بشربة من ماء **الوظيفة
الرابعة** في نوع الطعام وترك الادام واعلى الطعام مخ البر ثم ان نخل
فهو غاية الترفه واوسطه شعير منخول وادناه شعير لم ينخل واعلى الادام
اللحم والحلاوة وادناه الملح والخل واوسطه المزورات بالادهان من
غير لحم وعادة سالكي طريق الاخرة الامتناع من الادام على الدوام
بل الامتناع عن الشهوات فان كل شهوة يشتهيه الانسان واكله
اقتضى ذلك بطرا في نفسه وقسوة في قلبه وانسا للقلب بلذايذ الدنيا حتى
يالفها ويكره الموت ولقاء الله تعالى ويصير الدنيا جنة في حقه ويكون
الموت سجنا واذا منع نفسه من شهواتها وضيق عليها وحرمها
لذاتها صارت الدنيا عليه سجنا ومضيقا واشتهت نفسه الانفلات
منها ويكون الموت اطلاقها فلذلك يعظم الثواب في ترك الشهوات
من المباحات ويعظم الخطر في تناولها حتى قال رسول الله صلعم شرار امتي

فمع هذا يدعو ذلك العرق على المتصدي الى يوم القيمة

الذين

الذين ياكلون مخ الحنطة وليس هذا تحريما بل هو مباح على معنى ان من
اكله مرة او مرتين لم يعص ومن دام عليه فلا يعصي ايضا بتناوله ولكن
يتربى نفسه في التنعم ويانس بالدنيا ويسعى في طلبها فيجره ذلك الى المعاصي
فهم شرار الامة وقد اشتد خوف السلف من تناول اللذايذ الاطعمة وتمرين
النفس عليها وراوا ان ذلك علامة الشقاوة وراوا منع الله ذلك عنهم
غاية السعادة حتى روى ان وهب بن منبه قال التقى ملكان في السماء
الرابعة فقال احدهما للاخر من اين قال امرت بسوق حوت من البحر
اشتهاه فلان اليهودي لعنه الله وقال الاخر امرت باهراق زيت
اشتهاه فلان العابد وهذا تنبيه على ان تيسر اسباب الشهوات
ليس من علامات الخير وعن النبي صلى الله عليه واله وسلم اذا اسددت
كلب الجوع برغيف وكوز من ماء القراح فعلى الدنيا واهلها الدمار
اشار به الى ان المقصود رد الم الجوع ودفع ضرره دون التنعم بلذات
الدنيا **فصل** اعلم ان المطلوب الاقصى في جميع الاحوال والاخلاق الوسط
اذ خير الامور اوسطها فالافضل بالاضافة الى طبع المعتدل ان ياكل
بحيث لا يحس بثقل المعدة ولا يحس بالم الجوع بل ينسى بطنه فلا يؤثر فيه اصلا

٢٧٥

فان مقصود الاكل بقاء الحيوة وقوة العبادة كامر في صدر الكتاب
وثقل الطعام يمنع من العبادة والم الجوع ايضا يشغل القلب ويمنع منها
نعم ما قال في المثنوي چون گرسنه ميشوى سگ ميشوى ٭ تند و بدپيوند و بدرگ ميشوى ٭ سير چون گشتى چه مردار شدى ٭ بيخبر چون نقش ديوار شدى
چون دمى مرده و ديگر دم سگى ٭ چون كنى در راه شيران خوش تگى ٭ فالمقصود
ان ياكل اكلا معتدلا بحيث لا يبقى للاكل فيه اثر ليكون متشبها بالملائكة
فانهم مقدسون عن ثقل الطعام والم الجوع وغاية الانسان الاقتداء
بهم **فصل** قال ابو حامد اعلم انه يدخل على تارك الشهوات افة عظيمة
اعظم من اكل الشهوات وهي ان يقدر على ترك الشهوات ولكن يفرح
ان يعرف به ويشتهر بالتعفف عن الشهوات فقد خالف شهوة ضعيفة
وهي شهوة الاكل واطاع شهوة هي شر منها وهي شهوة الجاه وتلك هي
شهوة الخفية فمهما احس بذلك من نفسه فكسر هذه الشهوة اهم من كسر
الطعام فليأكل وهو اولى به **القول في شهوة الفرج** اعلم ان شهوة
الوقاع سلطت على الانسان لفايدتين احديهما ان يدرك لذته
فيقيس بها لذات الاخرة فان لذة الوقاع لو دامت لكانت اقوى اللذات

الاجساد

الاجساد كما ان النار والمها اعظم الم الجسد والترهيب والترغيب
يسوقان الخلق الى سعادتهم وليس ذلك الا بالم محسوس ولذة مدركة
فان ما لم يدرك بالذوق لا يعظم اليه الشوق **والفايدة الثانية** بقاء
النسل ودوام الوجود فهذه فايدتها ولكن فيها من الافة ما يهلك الدين
والدنيا ان لم يضبط ولم يقهر ولم ترد الى حد الاعتدال وقد قيل في قوله
ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به معناه الغلمة وعن ابن عباس في قوله تعالى
ومن شر غاسق اذا وقب قال هو قيام الذكر وقد اسنده بعض الرواة
الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الا انه قال في تفسيره الذكر اذا دخل وقد قيل
اذا قام ذكر الرجل ذهب ثلث دينه وكان صلى الله عليه واله وسلم يقول اللهم
اعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي ومنيي وقال النساء حبال الشيطان
ولولا هذه الشهوة لما كان للنساء سلطنة على الرجال وقال بعضهم ان
الشيطان قال للمراة انت نصف جندي وانت سهمي الذي ارمي به فلا اخطي
وانت موضع سري وانت رسولي في حاجتي فنصف جنده الشهوة ونصفه
الغضب واعظم الشهوة النساء وهذه الشهوة لها ايضا افراط وتفريط
واعتدال فالافراط ما يقهر العقل حتى تصرف همة الرجال الى التمتع بالنساء

الغلمة
لعنة الله ابن عدي وغيره
الخبيث للقران المجيد

والجوارح فيحجم عن سلوك طريق الآخرة او يتهجم الدين حتى يجر الى اقتحام الفواحش
وقد ينتهي افراطها بطائفة الى امرين شنيعين احدهما ان يتناولوا ما يقوي
شهوتهم ليستكثروا من الوقاع كما قد يتناول بعض الناس ادوية تقوي المعدة
لتعظم شهوتها للطعام وما مثال ذلك الا كمن يبلى بسباع ضارية وبهائم
عادية فتنام عنه في بعض الاوقات فيحتال لاثارتها وتهييجها ثم يشتغل بعلاجها
فان شهوة الطعام والوقاع على التحقيق يريد الانسان الخلاص منها
فيدرك لذة بسبب الخلاص والامر الثاني انه قد ينتهي هذه الشهوة ببعض
الضلال الى العشق وهو غاية الجهل بما وضع الوقاع وهو مجاوزة في البهيمة
لحد البهائم لان المتعشق ليس يقنع باراقة شهوة الوقاع وهي اقبح الشهوات
واجدرها بان يستحيي منها حيث ما اتفق حتى اعتقد ان الشهوة لا تنقضي الا
من محل واحد والبهيمة تقضي الشهوة اين اتفق فيكتفي به وهذا لا يكتفي الا بواحد
معين حتى ازداد به ذلا الى ذل وعبودية الى عبودية وحتى استسخر العقل
لخدمة الشهوة وقد خلق ليكون مطاعا لا ليكون خادما وكذلك عشق الجاه
والمال والعقار والاولاد حتى حب اللعب بالطيور والنرد والشطرنج
فان هذه الامور قد يستولي على طائفة بحيث ينغص عليهم الدين والدنيا

ولا يصبرون

ولا يصبرون عنها البتة ومثال من يكسر العشق في اول انبعاثه مثال من يصرف
عنان الدابة عند توجهها الى باب لتدخلها وما اهون منعها بصرف عنانها ومثال
من يعالجها بعد استحكامها مثال من يترك الدابة حتى تدخل وتجاوز الباب ثم يأخذ
بذنبها ويجرها الى وراء وما اعظم التفاوت بين الامرين والعسر واليسر
بيان ما على المريد في ترك التزويج وفعله اعلم ان المريد في ابتداء امره لا ينبغي
ان يشغل نفسه بالتزويج فان ذلك شغل شاغل يمنعه عن السلوك ويجره الى
الانس بالزوجة ومن آنس بغير الله شغل عن الله ولا يغرنه كثرة نكاح رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فانه كان لا يشغل قلبه جميع ما في الدنيا عن الله ولا يقاس
الملائكة بالحدادين وكيف يقاس غير رسول الله به وكان استغراقه بحب الله
بحيث يخاف احتراقه فيه فقد كان صلى الله عليه وآله وسلم طبعه الانس بالله وكان
انسه بالخلق عارضا رفقا ببدنه ثم كان لا يطيق الصبر مع الخلق اذا
جالسهم فاذا ضاق صدره قال ارحنا يا بلال حتى يعود الى ما هو قرة عينيه
والضعيف اذا لاحظ احواله في مثل هذا فهو مغرور لان الافهام تقصر
عن الوقوف على اسرار افعاله ولذلك قال ابو سليمان الداراني من
تزوج فقد ركن الى الدنيا وقال ما رأيت مريدا تزوج فثبت على ما كان عليه

وقيل ما احوجك الى امراة تستانس بها فقال يا انسني لهبها اي الانس بها يمنع الانس بالله وقال ايضا ما شغلك عن الله من اهل ومال وولد فهو عليك شوم فشرط المريد العزوبة في الابتداء الا ان يقوى في المعرفة وهذا اذا لم تغلبه الشهوة فان غلبته الشهوة فليكسرها بالجوع الطويل والصوم الدائم فان لم تنقمع الشهوة بذلك وكان بحيث لا يقدر على حفظ العين مثلا والا اقدر على حفظ الفرج فالنكاح له اولى لتسكن الشهوة والا فمهما لم يحفظ عينيه لم يحفظ فكره ويتفرق همه وربما وقع في بلية لا يطيقها وزنا العين من كباير الصغاير وهي تؤدي على القرب الى الكبيرة الفاحشة وهي زنا الفرج ومن لم يقدر على غض بصره لم يقدر على حفظ دينه قال عيسى عم اياكم والنظرة فانها تزرع في القلب شهوة وكفى بها فتنة وقال داود لابنه عليهما السلم يا بني امش خلف الاسد والاسود ولا تمش خلف المراة وقال النبي صلى الله عليه واله وسلم النظرة سهم مسموم من سهام ابليس فمن تركها خوفا من الله اعطاه الله ايمانا يجد حلاوته في قلبه وقال تعالى قل للمومنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم وقال صلى الله عليه واله وسلم لكل ابن ادم حظ من الزنا فالعينان تزنيان وزناهما

النظر

النظر واليدان تزنيان وزناهما البطش والرجلان تزنيان وزناهما المشي والفم يزني وزناه القبلة والقلب يهم ويتمنى ويصدق ذلك الفرج او يكذبه وان قدر على حفظ عينيه عن النساء فان لم يقدر على حفظهما عن الصبيان فالنكاح اولى به فان الشر في الصبيان اكثر فانه لو مال قلبه الى امراة امكنه الوصول الى استباحتها بالنكاح والنظر الى وجه الصبي حرام بل كل من تاثر قلبه بجمال صورة الامرد بحيث يدرك التفرقة بينه وبين الملتحي لم يحل له النظر وقال بعض التابعين ما انا باخوف على الشاب الناسك من سبع ضار كخوفي عليه من غلام امرد يجلس اليه وعن بعض السلف قال سيكون في هذه الامة ثلثة اصناف لوطيون صنف ينظرون وصنف يصافحون وصنف يعملون فاذن النظر الى الاحداث عظيمة فمهما عجز المريد عن غض بصره وضبط فكره فالصواب له ان يكسر شهوته بالنكاح فرب لا يسكن طوقانها بالجوع ومهما احتاج الى النكاح فلا ينبغي ان يترك شرط الارادة في ابتداء النكاح ودوامه اما في ابتدائه فبالنية الحسنة وفي دوامه بحسن الخلق وسداد السيرة والقيام بالحقوق الواجبة وامارة صدق ارادته ان ينكح فقيرة

نقل عن بعض المشايخ [illegible]

متدينة ولا يطلب الغنية قال بعضهم من تزوج غنية كان له منها
خمس خصال مغالاة الصداق وتسويف الزفاف وفوت الخدمة
وكثرة النفقة واذا اراد طلاقها لم يقدر خوفا من ذهاب مالها والفقيرة
بخلاف ذلك وقد قال بعضهم ينبغي ان تكون المراة دون الرجل باربع
والا استحقرته بالسن والطول والمال والحسب وان تكون فوقه باربع
بالجمال والادب والخلق والورع وعلامة صدق الارادة في دوام
النكاح الخلق **المطلب الثالث في بيان افات اللسان** قال
بعض المحققين ان اللسان من نعم الله العظيمة ولطايف صنعه الغريبة
فانه صغير جرمه وعظيم طاعته وجرمه اذ لا يتبين الكفر والايمان
الا بشهادة اللسان وهما غاية الطاعة والطغيان ثم انه ما من
موجود ومعدوم خالق او مخلوق متخيل او معلوم مظنون او موهوم
الا واللسان يتناوله ويتعرض له باثبات او نفي فان كل ما يتناوله
العلم يعرب عنه اللسان اما بحق او باطل ولا شيء الا والعلم متناول
له فله في الخير مجال رحب وله في الشر مجرى سحب واعصى الاعضاء على الانسان
اللسان فانه لا تعب في تحريكه ولا مؤنة في اطلاقه وقد تساهل الخلق

في الاحتراز عن افاته وغوائله والحذر من مصايده وحبائله وانه اعظم
آلة الشيطان في استغواء الانسان **بيان عظم خطر اللسان
وفضيلة الصمت** قال ابو حامد رحمه الله اعلم ان خطر اللسان عظيم
ولا نجاة من خطره الا بالصمت فلذلك مدح الشرع الصمت وحث
عليه فقال صلى الله عليه وآله وسلم من صمت نجا وقال الصمت حكم
وقليل فاعله اي هو حكمة وحزم وقال سهل بن سعد الساعدي قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من يتكفل لي ما بين لحييه ورجليه اتكفل
له بالجنة وقال صلى الله عليه وآله وسلم من وقي شر قبقبه وذبذبه ولقلقه
فقد وقي والقبقب البطن والذبذب الفرج واللقلق اللسان
فهذه الشهوات الثلث يهلك بها اكثر الخلق قال انس بن مالك
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه
ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ولا يدخل الجنة رجل لا يامن جاره
بوائقه وقال صلعم من سره ان يسلم فليلزم الصمت وقال صلعم
اخزن لسانك الا من خير فانك بذلك تغلب الشيطان وقال ابن
مسعود قال رسول الله صلعم الناس ثلثة غانم وسالم وشاجب

فالغانم الذي يذكر الله والسالم الساكت والشاجب الذي يخوض
في الباطل وقد سئل رسول الله صلعم عن اكثر ما يدخل الناس الجنة فقال
تقوى الله وحسن الخلق وسئل عن اكثر ما يدخل الناس النار قال الاجوفان
الفم والفرج فيحتمل ان يكون المراد بالفم آفة اللسان لانه محله ويحتمل
ان يكون المراد البطن لانه منفذه ومن طريق الخاصة روي في كتاب
مصباح الشريعة عن مولانا الصادق عليه السلام قال الصمت شعار
المحققين بحقايق ما سبق وجف به القلم وهو مفتاح كل راحة من الدنيا
والآخرة وفيه رضاء الرب وتخفيف الحساب والصون من الخطايا و
الزلل قد جعله الله سترا على الجاهل وزينا للعالم ومعه عزل الهوى ورياضة
النفس وحلاوة العبادة وزوال قسوة القلب والعفاف والمروة
والظرف فاغلق باب لسانك عما لك منه بد لا سيما اذا لم تجد اهلا
للكلام والمساعد في المذاكرة لله وفي الله وكان بعض اصحاب رسول الله
صلعم يضع حصاة في فمه فاذا اراد ان يتكلم بما علم انه لله وفي الله ولوجه الله
اخرجها فان كثيرا من اصحابه كانوا يتنفسون تنفس الغرقى ويتكلمون شبه
المرضى وانما سبب هلاك الخلق ونجاتهم الكلام والصمت فطوبى لمن رزق

معرفة عيب الكلام وهواته وعلم الصمت وفوايده فان ذلك من اخلاق
الانبياء وشعار الاصفياء **فصل** قال ابو حامد ره واما الآثار
قال طاوس لساني سبع ان اطلقته اكلني قال وهب بن منبه في
حكمة آل داود حق على العاقل ان يكون عارفا بزمانه حافظا للسانه
مقبلا على شانه وقال الحسن ما عقل دينه من لم يحفظ لسانه وقال
كانوا يتكلمون عند معاوية والاحنف ساكت فقالوا ما لك لا تتكلم يا ابا بحر
فقال اخشى الله ان كذبت واخشاكم ان صدقت **القول في عد آفات
اللسان وهي عشرون الاولى** الكلام فيما لا يعنيك اعلم ان احسن
احوالك ان تحفظ لسانك من جميع الآفات من الغيبة والكذب والمراء
والنفاق وغيره وتتكلم بما هو مباح لا ضرر فيه عليك ولا على مسلم اصلا
الا انك لا تتكلم بما انت مستغن عنه ولا حاجة بك اليه فانك به تضيع
زمانك وتحاسب على عمل لسانك وتستبدل الذي هو ادنى بالذي هو خير لانك
لو صرفت زمان الكلام الى الفكر ربما كان ينفتح لك من نفحات رحمة الله
عند الفكر ما يعظم جدواه وحد ما لا يعنيك ان تتكلم ما لو سكت عنه
لم تأثم ولم تتضرر في حال او مال مثاله ان تجلس مع قوم فتحكي معهم اسفارك

وما رايت فيهما من جبال و انهار وما وقع لك من الوقايع فهذه امور لو سكت
عنها لم تاثم ولم تتضرر واذا بالغت في الاجتهاد حتى لم يتمزج بحكاياتك زيادة
ولا نقصان ولا تزكية نفس من حيث التفاخر بمشاهدة الاحوال العظيمة
ولا اغتياب لشخص ولا مذمة لشئ مما خلقه الله فانك مع ذلك كله مضيع زمانك
فانى تسلم من الافات وعلاج ذلك كله ان يعلم ان الموت بين يديه
وانه مسئول عن كل كلمة وان انفاسه راس ماله هذا علاجه من حيث العلم وان لسانه شبكة يقدر ان يقتنص بها الحور العين فاهماله وتضييعه خسران صح
واما علاجه من حيث العمل فالعزلة وان يضع في فيه حجرا وان يلزم نفسه السكوت
عن بعض ما يعنيه ليتعود اللسان ترك ما لا يعنيه وضبط اللسان في هذا على
غير المعتزل شديد جدا **الافة الثانية فضول الكلام** وهو ايضا مذموم وهذا
يتناول الخوض فيما لا يعني والزيادة فيما يعني على قدر الحاجة فان من يعنيه امر
يمكن ان يذكره بكلام مختصر ويمكن ان يجسمه ويقرره ويكرره ومهما تادى
مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلمتين فالثانية فضول وهو ايضا مذموم
كما سبق وان لم يكن فيه اثم ولا ضرر واعلم ان فضول الكلام لا تنحصر بل الكلم يكن حم
محصور في كتاب الله تعالى قال الله تعالى لا خير في كثير من نجويهم الا من امر بصدقة
او معروف او اصلاح بين الناس وقال صلى الله عليه واله وسلم طوبى لمن امسك

الفضل

الفضل من لسانه وانفق الفضل من ماله فانظر كيف قلب الناس الامر في
ذلك فامسكوا فضل المال واطلقوا فضل اللسان وقال الحسن من كثر
كلامه كثر سقطه ومن كثر سقطه كثر كذبه ومن كثر كذبه كثرت ذنوبه ومن ساء خلقه
عذب نفسه وقال بعض الحكماء اذا كان المرء في مجلس فاعجبه الحديث فليسكت
وان كان ساكتا فاعجبه السكوت فليتكلم **الافة الثالثة الخوض في الباطل**
وهو الكلام في المعاصي كحكايات احوال النساء ومجالس الخمر ومقامات الفساق
وتنعم الاغنياء وتجبر الملوك ومراسمهم المذمومة واحوالهم المكروهة فان
كل ذلك مما لا يحل الخوض فيه فهذا حرام واما الكلام فيما لا يعني او اكثر مما
يعني فهو ترك الاولى ولا تحريم فيه نعم من يكثر الكلام فيما لا يعني فلا بد من ان
يغلب عليه الخوض في الباطل واكثر الناس يتجالسون للتفرج بالحديث
ولا يعدو كلامهم التفكه باعراض الناس او الخوض في الباطل وانواع التفكه نقل نمودن را
الباطل لا يمكن ان تحصر لكثرتها وتفننها فلذلك لا مخلص منه الا بالاقتصار
على ما يعني من مهمات الدين والدنيا قال صلى الله عليه واله وسلم ان الرجل
ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه يهوي بها ابعد من الثريا **الافة الرابعة** الاغراء تيز كردن را
المراء والمجادلة وذلك منهي عنه فقد قال صلى الله عليه واله وسلم لا تمار اخاك

ولا تمازحه ولا تعده موعدا فتخلفه وقال صلى الله عليه وآله وسلم ذروا المراء
فانه لا يفهم حكمته ولا يؤمن فتنته وقال صلعم من ترك المراء وهو محق بني
له بيت في اعلى الجنة ومن ترك المراء وهو مبطل بني له بيت في ربض الجنة
وقال صلعم لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يدع المراء والجدال وان كان
محقا وحد المراء هو كل اعتراض على كلام الغير باظهار خلل فيه اما في اللفظ
واما في المعنى واما في قصد المتكلم وترك المراء بترك الانكار والاعتراض فكل
كلام سمعته فان كان حقا فصدق به وان كان باطلا ولم يكن متعلقا بامور
الدين فاسكت عنه والمجادلة عبارة عن قصد افحام الغير وتعجيزه وتنقيصه
من جهة القدح في كلامه ونسبته الى القصور والجهل فيه واما الباعث على
هذا فهو الترفع باظهار الفضل والتهجم على الغير باظهار نقصه وهما شهوتان
باطنتان للنفس قويتان واما اظهار الفضل فهو من قبيل تزكية النفس
وهو من مقتضى ما في العبد من طغيان دعوى العلو والكبرياء وهي من صفات
الربوبية واما تنقيص الاخر فهو مقتضى طبع السبعية فانه تقتضي ان يمزق
غيره ويقصمه ويصدمه ويؤذيه واما علاجه فبان يكسر الكبر الباعث له على
اظهار فضله والسبعية الباعثة على تنقيص غيره فان علاج كل علة

باماطة

باماطة سببها وسبب المراء ما ذكرناه ثم المواظبة عليه بجعله عادة وطبعا
حتى تمكن من النفس ويعسر الصبر عنه قيل لداود الطائي لم آثرت الانزواء
قال لاجاهد نفسي بترك الجدال فقال احضر المجالس واسمع ما يقال ولا تتكلم
قال ففعلت ذلك فما رايت مجاهدة اشد علي منها وهو كما قال لان من
يسمع من غيره خطا وهو قادر على كشفه يعسر عليه الصبر جدا ولذلك قال رسول الله
صلعم من ترك المراء وهو محق بني له بيت في اعلى الجنة

الآفة الثانية الخصومة

وهي ايضا مذمومة وهي وراء المراء والجدال فالمراء طعن في كلام الغير لاظهار
خلل فيه من غير ان يرتبط به غرض سوى تحقير الغير واظهار مزيد الكياسة
والجدال عبارة عن مراء يتعلق باظهار المذاهب وتقريرها والخصومة
لجاج في الكلام ليستوفي به مال او حق مقصود وذلك تارة يكون ابتداء وتارة
يكون اعتراضا والمراء لا يكون الا اعتراضا على كلام سبق روي عن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم من جادل في خصومة بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع
وقال بعضهم اياك والخصومة فانها تمحق الدين ويقال ما خاصم قط ورع
في الدين وضبط اللسان في الخصومة على حد الاعتدال متعذر ولو كان
مظلوما الذي ينصر حجته بطريق الشرع من غير لدد والخصومة توغر الصدر وتهيج

الوغر الحقد واشتداد الغيظ ق

الغضب واقل ما فيه تشويش خاطره حتى انه في صلوته يشتغل بمحاجة خصمه ولا يبقى
الامر على حد الواجب والخصومة مبدأ كل شر وكذلك المراء والجدال فينبغي ان لا يفتح
بابه الا لضرورة وعند الضرورة ينبغي ان يحفظ اللسان والقلب عن تبعات
الخصومة وذلك متعذر جدا واقل ما يفوته في الثلثة طيب الكلام وما ورد فيه من الثواب
روي ان عيسى عليه السلام مر به خنزير فقال مر بسلام فقيل يا روح الله تقول هذا لخنزير
فقال اكره ان اعود لساني الشر **الآفة السادسة التقعر في الكلام** بالتشدق
وتكلف السجع والفصاحة والتصنع فيه بالتشبيهات والمقدمات وما جرت به عادة
المتفاصحين المدعين للخطابة وكل ذلك من التصنع المذموم ومن التكلف الممقوت
الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا والاتقياء من امتي براء من التكلف
وقال صلعم ان ابغضكم الي وابعدكم مني مجلسا الثرثارون المتفيهقون المتشدقون
فينبغي ان يقتصر في كل شيء على مقصوده ومقصود الكلام التفهيم للغرض وما وراء
ذلك تصنع مذموم **الآفة السابعة** الفحش والسب وبذاءة اللسان وهو
منهي عنه مذموم ومصدره الخبث واللؤم قال رسول الله صلعم اياكم والفحش فان
الله تعالى لا يحب الفحش ولا التفحش ونهى صلى الله عليه وآله وسلم عن ان يسب قتلى بدر من المشركين
وقال لا تسبوا هؤلاء فانه لا يخلص اليهم شيء مما تقولون وتؤذون الاحياء الا ان

البذاء

الامر

البذاء لوم وقال صلعم ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش
ولا البذي وقال صلعم الجنة حرام على كل فاحش ان يدخلها وقال صلعم ان الله لا يحب
الفاحش المتفحش الصياح في الاسواق فهذه مذمة الفحش فاما حده وحقيقته
فهو التعبير عن الامور المستقبحة بالعبارة الصريحة ويجري اكثر ذلك في الفاظ
الوقاع وما يتعلق به وجميع ذلك من آفات اللسان والباعث على الفحش
اما قصد الايذاء واما الاعتياد الحاصل من مخالطة الفساق واهل الخبث واللؤم
ومن عادتهم السب وقال عياض بن حماد قلت يا رسول الله الرجل من قومي
يسبني وهو دوني هل علي من باس ان انتصر منه فقال المتسابان شيطانان
يتعاوون ويتهاتران وقال صلى الله عليه وآله وسلم ملعون من سب والديه وفي
رواية من اكبر الكبائر ان يسب الرجل والديه قالوا يا رسول الله وكيف يسب
الرجل والديه فقال يسب الرجل فيسب اباه فيسب الآخر اباه **الآفة الثامنة**
اللعن اما لحيوان او لجماد او لانسان وذلك مذموم قال النبي صلعم المؤمن
ليس بلعان وقال صلعم لا تلاعنوا بلعنة الله ولا بغضبه ولا بجهنم قال عمران
بن حصين بينا رسول الله صلعم في بعض اسفاره اذا امرأة من الانصار على
ناقة لها فضجرت منها فلعنتها فقال صلعم خذوا ما عليها واعروها فانها ملعونة

يتكاذبان

قال ابو حامد اما اللعن فهو

في اللعن

قال فكاني ارى تلك الناقة تمشي في الناس لا يتعرض لها احد واللعن عبارة
عن الطرد والابعاد من الله تعالى وذلك غير جائز الا على من يتصف بصفة يبعده
من الله تعالى وهي الكفر والظلم بان يقول لعنة الله على الظالمين وعلى الكافرين
قال الفيض رحمه الله قد تكرر ذكر اللعن في كلام الله سبحانه وكلام رسوله صلى الله
عليه وآله وسلم وكلام اهل البيت عليهم السلم على انه من احب العبادات
الى الله سبحانه وانه يجوز ان ينسب الى الشخص المعين قال الله سبحانه اولئك عليهم لعنة الله
والملائكة والناس اجمعين وهذا في غير الامر وقد روي ان النبي صلعم قال
لعن الله الكاذب ولو كان مازحا وقال صلعم في جواب ابي سفيان حين هجاه
بالف بيت اللهم اني لا احسن الشعر ولا ينبغي لي اللهم العنه بكل حرف الف لعنة
وقد لعن امير المومنين عليه السلم جماعة وقد روي العامة ان عايشة لعنت
عثمان ولعنها وخرجت غضبى عليه الى مكة وقد روي اصحابنا ان امير المومنين
عليه السلم كان يقنت في بعض نوافله بلعن صنمي قريش يعني بهما ابابكر وعمر وروى
الشيخ الطوسي رحمه الله في التهذيب ان الصادق عليه السلام كان ينصرف من
الصلوة بلعن اربعة رجال منهم ابوبكر وعمر الآفة التاسعة الغناء
والشعر روي في الكافي عن الصادق عليه السلم في قول الله تعالى فاجتنبوا

الرجس

الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور قال الغناء وعنه عليه السلم
في قوله عز وجل لا يشهدون الزور قال الغناء وعنه عليه السلم قال الغناء
عش النفاق وعن الباقر عليه السلم الغناء مما اوعد الله عز وجل عليه النار
وتلا هذه الاية ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله
وفي التهذيب عن الصادق عليه السلم انه سئل عن بيع الجواري المغنيات
قال شراؤهن وبيعهن حرام وتعليمهن كفر واستماعهن نفاق قال ابو حامد
واما الشعر فكلام حسنه حسن وقبيحه قبيح الا ان التجرد له مذموم قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم لان يمتلي بطن احدكم قيحا ودما حتى يريه خير له من
ان يمتلي شعرا وسئل بعضهم عن شيء من الشعر فقال اجعل مكان هذا ذكرا
فان ذكر الله خير من الشعر وعلى الجملة فانشاد الشعر ونظمه ليس بحرام اذا
لم يكن فيه كلام يكره قال النبي صلعم ان من الشعر لحكمة ومن طريق الخاصة
ما رواه الصدوق رحمه الله في كتاب عيون اخبار الرضا عليه السلم باسناد حسن
عن عبد الله بن الفضل الهاشمي قال قال ابو عبد الله عليه السلم من قال فينا بيت شعر
بنى الله له بيتا في الجنة وباسناده عنه عليه السلم قال ما قال فينا قائل بيت شعر
حتى يؤيد بروح القدس وباسناده عن امير المومنين عليه السلم انه سئله رجل

عن اول من تغنّى بالشعر فقال آدم عليه السلام قال وما كان شعره قال لما انزل الى الارض
من السماء فرأى تربتها وسعتها وهواءها وقتل قابيل هابيل فقال عليه السلم شعر
تغيّرت البلاد ومن عليها * فوجه الارض مغبرّ قبيح * تغيّر كل ذي لون وطعم * وقلّ
بشاشة الوجه المليح **الآفة العاشرة المزاح** واصله مذموم ومنهي عنه الا
قدر اليسير المستثنى منه قال رسول الله صلعم لا تمار اخاك ولا تمازحه قال ابو حامد اعلم
ان المنهي عنه الافراط فيه والمداومة عليه اما المداومة فلانه اشتغال باللعب
والهزل واللعب مباح لكن المواظبة عليه مذموم فاما الافراط منه فانه يورث
كثرة الضحك وكثرة الضحك يميت القلب ويسقط المهابة والوقار فما يخلو
عن هذه الامور فلا يذم كما روي عن رسول الله صلعم انه قال اني لامزح ولا اقول
الا حقا ومثله يقدر على ان يمزح ولا يقول الا حقا واما غيره فاذا فتح باب
المزاح كان غرضه ان يضحك الناس كيف كان وقد قال رسول الله صلعم ان
الرجل ليتكلم بالكلمة فيضحك بها جلساءه يهوي بها ابعد من الثريا وقال صلعم
لو علمتم ما اعلم لبكيتم كثيرا ولضحكتم قليلا وقال رجل لاخيه يا اخي هل اتاك
انك وارد النار قال نعم قال فهل اتاك انك خارج منها قال لا قال ففيم الضحك
قال فما رئي ضاحكا حتى مات ونظر بعضهم الى قوم يضحكون في يوم الفطر

فقال

فقال ان كان هؤلاء غفر لهم فما هذا فعل الشاكرين وان كان لم يغفر لهم
فما هذا فعل الخائفين والمذموم من الضحك ان يستغرق ضحكا والمحمود التبسم الذي
ينكشف فيه السن ولا يسمع الصوت كذلك كان ضحك رسول الله صلعم **الآفة الحادية
عشر السخرية والاستهزاء** وهذا محرم مهما كان مؤذيا قال الله تعالى لا يسخر قوم
من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم ومعنى السخرية الاستحقار والاستهانة والتنبيه
على العيوب والنقائص على وجه يضحك منه وقد يكون ذلك بالمحاكاة في الفعل
والقول وقد يكون بالاشارة والايماء واذا كان بحضرة المستهزأ به لم يسم
ذلك غيبة وفيه معنى الغيبة قال ابن عباس في قوله تعالى يا ويلتنا مال هذا الكتاب
لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها الصغيرة التبسم بالاستهزاء بالمؤمن
والكبيرة القهقهة بذلك وهو اشارة الى ان الضحك على الناس من
الجرائم والذنوب وقال معاذ بن جبل قال رسول الله صلعم من عيّر اخاه
بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمله وكل هذا يرجع الى استحقار الغير والضحك
عليه استهانة واستصغار له وهذا انما يحرم في حق من يتأذى فاما من جعل
نفسه مسخرة وربما فرح من ان يسخر به كانت السخرية به من جملة المزاح وقد سبق
ما يذم منه **الآفة الثانية عشر افشاء السر** وهو منهي عنه لما فيه من الايذاء

والتهادن بحق المعارف والاصدقاء قال رسول الله صلعم اذا حدث الرجل
الحديث ثم التفت فهي امانة وقال مطلقا الحديث بينكم امانة وقال الحسن
ان من الخيانة ان تحدث بسر اخيك الافة الثالثة عشر الوعد الكاذب
فان اللسان سباق الى الوعد ثم ان النفس ربما لا تسمح بالوفاء فيصير الوعد
خلفا وذلك من امارات النفاق وقد قال الله تعم يا ايها الذين امنوا اوفوا
بالعهود وقال صلى الله عليه واله وسلم العدة دين وقال صلعم العدة عطية وقد
اثنى الله تعم على نبيه اسمعيل صلوات الله عليه فقال انه كان صادق الوعد وكان
رسولا نبيا فقيل انه واعد انسانا في موضع فلم يرجع اليه فبقي اثنين وعشرين
يوما في انتظاره وعن عبد الله بن ابي الحمساء قال بايعت النبي صلعم فوعدته ان
اتيه بها في مكانه ذلك فنسيت يومي والغد فاتيته في اليوم الثالث وهو في
مكانه وقال يا فتى قد شققت علي انا ههنا منذ ثلث انتظرك وكان رسول
صلى الله عليه واله وسلم اذا وعد وعدا قال عسى وكان ابن مسعود لا يعد وعدا
الا ويقول ان شاء الله ثم اذا فهم مع ذلك الجزم في الوعد فلا بد من الوفاء الا
ان يتعذر فان كان عند الوعد عازما على ان لا يفي فهذا هو النفاق الافة
الرابعة عشر الكذب في القول واليمين وهو من قبايح الذنوب وفواحش

العيوب

العيوب قال صلعم كبرت خيانة ان تحدث اخاك حديثا هو لك مصدق
وانت به كاذب ومر رسول الله صلعم برجلين يتبايعان شاة ويحالفان
يقول احدهما والله لا انقصك من كذا وكذا ويقول الاخر والله لا ازيدك على
كذا وكذا فمر بالشاة وقد اشتراها احدهما فقال اوجب احدهما بالاثم
والكفارة وقال صلعم ان التجار هم الفجار فقيل يا رسول الله اليس الله قد
احل البيع فقال نعم ولكنهم يحلفون فياثمون ويحدثون فيكذبون وقال
صلعم ثلثة يشنأهم الله التاجر او البايع الحلاف والفقير المختال والبخيل المنان
وقال صلعم ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك به القوم ويل له ويل له وقال
صلعم ثلثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيمة ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم
شيخ زان وملك كذاب وعايل متكبر بيان ما رخص فيه من الكذب اعلم
ان الكذب ليس حراما لعينه بل لما فيه من الضرر على المخاطب او على غيره
وربما جهل فيه منفعة ومصلحة فالكذب يحصل ذلك الجهل فيكون ماذونا
فيه وربما كان واجبا كما لو كان في الصدق قتل نفس بغير حق فكل مقصود
محمود يمكن التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب فيه حرام وان امكن
التوصل بالكذب دون الصدق فالكذب فيه مباح ان كان تحصيل ذلك

المقصد مباحا وواجبا ان كان المقصد واجبا فكان الكذب حراما
في الاصل الا الضرورة ولكن الكذب المباح ايضا يكتب ويحاسب عليه ويطالب
لتصحيح قصده فيه ثم يعفو عنه لانه انما ابيح بقصد الاصلاح فالحزم في تركه
الا ان يصير واجبا بحيث لا يجوز تركه كما يؤدي الى سفك دم وارتكاب معصية
كيف كان وقد ظن ظانون انه يجوز وضع الاخبار في فضائل الاعمال
وفي التشديد في المعاصي وزعموا ان القصد منه صحيح وهو خطاء محض
اذ قال صلعم من كذب علي متعمدا فليتبوء مقعده من النار وقال عيسى ع
ان من اعظم الذنوب عند الله ان يقول العبد ان الله يعلم لما لا يعلم وربما
يكذب في حكاية المنام والاثم فيه عظيم قال رسول الله صلعم من كذب في حلمه
كلف يوم القيمة ان يعقد بين شعيرتين **الافة الخامس عشر الغيبة**
وقد نص الله سبحانه على ذمها في كتابه العزيز وشبه صاحبها باكل لحم الميتة
ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا ايحب احدكم ان ياكل لحم اخيه ميتا فكرهتموه
وقال رسول الله صلعم المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه والغيبة
تناول العرض وقد جمع بينه وبين الدم والمال وقال صلعم لا تحاسدوا
ولا تباغضوا ولا يغتب بعضكم بعضا وكونوا عباد الله اخوانا وعن جابر

منهم ابو حنيفة والله صدوقة

وابي سعيد قالا قال رسول الله صلعم اياكم والغيبة فان الغيبة اشد من الزنا
فان الرجل قد يزني فيتوب فيتوب الله عليه وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى
يغفر له صاحبه ومن طريق الخاصة ما رواه الصدوق رحمه الله باسناده
الى النبي صلى الله عليه واله وسلم قال من مشى في غيبة اخيه وكشف عورته كانت اول
خطوة خطاها وضعها في جهنم وكشف الله عورته على رؤس الخلائق ومن
اغتاب مسلما بطل صومه ونقض وضوءه فان مات وهو كذلك مات وهو
مستحل لما حرم الله وعن ابي عبد الله عليه السلم قال قال رسول الله صلعم الغيبة
اسرع في دين الرجل المسلم من الاكلة في جوفه قال وقال رسول الله صلعم الجلوس
في المسجد انتظار الصلوة عبادة ما لم يحدث فقيل يا رسول الله وما الحدث
قال الاغتياب وروى ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلم قال من قال في مؤمن
ما راته عيناه وسمعته اذناه فهو من الذين قال الله عز وجل ان الذين يحبون
ان تشيع الفاحشة في الذين امنوا لهم عذاب اليم وعن المفضل بن عمر قال
قال ابو عبد الله عليه السلم من روى على مؤمن رواية يريد بها شينه وهدم مروته
ليسقط من اعين الناس اخرجه من ولايته الى ولاية الشيطان فلا يقبله
الشيطان وعن الصادق عليه السلم قال الغيبة حرام على كل مسلم وانها لتاكل



الحسنات كما تاكل النار الحطب بيان معنى الغيبة وحدها اعلم ان حد الغيبة
ان تذكر اخاك بما يكرهه لو بلغه سواء ذكرت نقصانا في بدنه او في نسبه
او في خلقه او فعله او في قوله او في دينه او في دنياه وحتى في ثوبه و في داره و في
دابته فصل اعلم ان الذكر باللسان انما حرم لان فيه تفهيم الغير نقصان
اخيك وتعريفه بما يكرهه فالتعريض فيه كالتصريح والفعل فيه كالقول
والاشارة والايماء والغمز والرمز والكتبة والحركة وكل ما يفهم المقصود
فهو داخل في الغيبة وهو حرام بيان الاسباب الباعثة على الغيبة اعلم ان البواعث
على الغيبة كثيرة ولكن يجمعها احد عشر سببا ثمانية تطرد في حق العامة
وثلثة تختص باهل الدين والخاصة اما الثمانية الاول تشفي الغيظ وذلك
اذا جرى سبب يغضب عليه فاذا هاج غضبه تشفى الغيظ بذكر مساويه وسبق
اللسان اليه بالطبع ان لم يكن ثمة دين وازع وقد يمتنع عن تشفي الغيظ
عند الغضب فيحتقن الغضب في الباطن ويصير حقدا ثابتا ويكون سببا دائما
لذكر المساوي فالحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة الثاني
موافقة الاقران ومجاملة الرفقاء ومساعدتهم على الكلام فانهم اذا كانوا
يتفكهون بذكر الاعراض فيرى انه لو انكر او قطع المجلس استثقلوه ونفروا

عنه

عنه فيساعدهم ويرى ذلك من حسن المعاشرة فيهلك معهم الثالث ان يستشعر من
انسان انه سيقصده ان يطول لسانه فيه او يقبح حاله عند محتشم او يشهد
عليه بشهادة فيبادره قبل ان يقبح هو حاله ويطعن فيه ليسقط اثر شهادته
او يبتدئ بذكر ما هو فيه صادق ليكذب عليه بعده فيروج كذبه بالصدق الاول
ويستشهد به ويقول ما من عادتي الكذب فاني اخبرتكم بكذا وكذا من احواله فكان
كما قلت الرابع ان ينسب الى شيء فيريد ان يتبرأ منه فيذكر الذي فعله وكان
من حقه ان يبرئ نفسه ولا يذكر الذي فعله فلا ينسب غيره اليه الخامس ارادة
التصنع والمباهات وهو ان يرفع نفسه بتنقيص غيره فيقال فلان جاهل
وفهمه ركيك وكلامه ضعيف وغرضه ان يثبت في ضمن ذلك فضل نفسه نعم ما قيل
قدر تو كاهند كه افزون شوند عيب تو جويند كه موزون شوند السادس
الحسد وهو انه ربما يحسد من يثني الناس عليه ويحبونه ويكرمونه فيريد
زوال تلك النعمة عنه فلا يجد سبيلا اليه الا بالقدح فيه السابع اللعب
والهزل والمطايبة وتزجية الوقت بالضحك فيذكر غيره بما يضحك الناس
على سبيل المحاكات والتعجب والتعجيب الثامن السخرية والاستهزاء استحقارا
له ومنشاؤه التكبر واستصغار المستهزئ به واما الاسباب الثلثة التي

في الخاصة فهي اغمضها وادقها لانها شرور خباها الشيطان في معرض الخيرات
وما فيها خير ولكن شاب الشيطان الشر به **الاول** ان ينبعث من الدين
داعية التعجب من انكار المنكر والخطاء في الدين ما اعجب ما رايت من فلان فيقول ح
فانه قد يكون صادقا ويكون تعجبه من المنكر ولكن كان حقه ان يتعجب
ولا يذكر اسمه فسهل الشيطان عليه ذكر اسمه في ذكر تعجبه فصار به مغتابا
من حيث لا يدري واثم **الثاني** الرحمة وهو ان يغتم بسبب ما يبتلى به فيقول مسكين
فلان قد غمني امره وما ابتلي به فيكون صادقا في اغتمامه ويلهيه الغم عن الحذر
من ذكر اسمه فيذكره فيصير به مغتابا فيكون غمه ورحمته خيرا وكذا تعجبه ولكنه
ساقه الشيطان الى شر من حيث لا يدري **الثالث** الغضب لله فانه قد
يغضب على منكر قارفه انسان اذا راه او سمعه فيظهر غضبه ويذكر اسمه وكان
الواجب ان يظهر غضبه عليه بالامر بالمعروف ولا يظهره على غيره او يستر اسمه
ولا يذكره بالسوء فهذه الثلثة يغمض دركها على العلماء فضلا عن العوام
فانهم يظنون ان التعجب والرحمة والغضب اذا كان لله كان عذرا في ذكر الاسم
وهو خطا **بيان العلاج الذي يمنع اللسان عن** انما تعالج بمعجون العلم والعمل الغيبة ح
اما على الجملة فهو ان يعلم تعرضه لسخط الله بغيبته بهذه الاخبار التي رويناها

وان يعلم

وان يعلم انها تحبط حسناته فانه تنقل يوم القيمة حسناته الى من اغتابه
بدلا عما استباح من عرضه وان لم تكن حسنة نقل اليه من سيئاته وهو مع ذلك
متعرض لسخط الله ومشبه عنده باكل الميتة قال رسول الله صلعم ما النار في
التبن باسرع من الغيبة في حسنة العبد وروي ان رجلا قال لاخر بلغني
انك تغتابني فقال ما بلغ من قدرك عندي ان احكمك في حسناتي وروي
ان رجلا قال لحكيم بلغني انك تغتابني قال ما بلغ قدرك عندي ان اشتغل عن
التفكر في المسايل العلمية والمعارف الالهية واشتغل بذكرك **بيان تحريم غيبة
القلب** اعلم ان سوء الظن حرام مثل سوء القول وكما يحرم عليك ان تحدث
غيرك بلسانك بمساوي الغير فليس لك ان تحدث نفسك بذلك ولا ان
تسيء الظن باخيك ولست اعني به الا عقد القلب وحكمه على غيره بالسوء
واما الخواطر وحديث النفس فهو معفو عنه بل الشك ايضا معفو عنه ولكن
المنهي عنه ان يظن والظن عبارة عما تركن اليه النفس ويميل اليه القلب وقد
قال تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم وسبب تحريمه ان
اسرار القلوب لا يعلمها الا علام الغيوب فليس لك ان تعتقد في غيرك
سوءا الا اذا انكشف لك بعيان لا يحتمل التاويل فعند ذلك لا يمكنك

ان لا تعتقد ما علمته وشاهدته وما لم تشاهده بعينك ولم تسمعه باذنك
ثم وقع في قلبك فانما الشيطان يلقيه اليك فينبغي ان تكذبه فانه افسق
الفساق **بيان الاعذار المرخصة** اعلم ان المرخص في ذكر مساوة الغير للغيبة م
هو غرض صحيح في الشرع لا يمكن التوصل اليه الا به فيدفع ذلك اثم الغيبة
وهي ستة امور **الاول** التظلم فان من ذكر قاضيا بالظلم والخيانة واخذ
الرشوة كان مغتابا عاصيا اما المظلوم من جهة القاضي فله ان يتظلم
الى السلطان وينسبه الى الظلم اذ لا يمكنه استيفاء حقه الا به وقد قال صلعم
لصاحب الحق مقال **الثاني** الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي الى منهج
الصلاح وانما اباحة بالقصد الصحيح فان لم يكن ذلك هو المقصد كان هذا م
حراما **الثالث** الاستفتاء كما يقول للمفتي قد ظلمني ابي او زوجي او اخي
فكيف طريقي في الخلاص والاسلم التعريض ولكن التعيين مباح بهذا العذر
لما روي عن هند انها قالت للنبي صلعم ان ابا سفيان رجل شحيح لا يعطيني
ما يكفيني اياي وولدي افآخذ من غير علمه قال خذي ما يكفيك وولدك
بالمعروف فذكرت هذه ولم يزجرها رسول الله صلعم اذ كان قصدها الاستفتاء
الرابع تحذير المسلمين من الشر فاذا رايت متفقها يتردد الى اهل الشر
يرغب

او مبتدع او فاسق وخفت ان يتعدى اليه بدعته فلك ان يكشف له
بدعته وفسقه مهما كان الباعث لك الخوف على سراية البدعة والفسق
لا غير **الخامس** ان يكون الانسان معروفا بلقب يعرب عن عيبه كالاعرج
والاعمش **السادس** ان يكون مجاهرا بالفسق كالمخنث وصاحب الماخور
والمجاهر بشرب الخمر ومصادرة الناس وكل من يتظاهر الفسق بحيث
لا يستنكف من ان يذكر له فاذا ذكر ما يتظاهر منه اثم قال الفيض رحمه الله
قال السيد العلامة فضل بن علي الحسيني في شرح الشهاب في تفسير قوله صلعم
ليس لفاسق غيبة ان الغيبة ذكر الغايب بما فيه من عيب من غير حاجة
الى ذكره ثم قال فاما اذا كان من يغتاب فاسقا فانه ليس ما يذكر به غيبة
وانما سمي ما يذكر في غيبته غيبة اذا كان تائبا نادما فاما اذا كان مصرا
عليه فليس بغيبة كيف وهو يرتكب ما يغتاب به جهارا انتهى كلامه ويؤيده بعض
الاخبار وكلام اهل اللغة قال الجوهري الغيبة ان يتكلم خلف انسان مستور
بما يغمه لو سمعه فان كان صدقا سمي غيبة وان كان كذبا سمي بهتانا
وعن الصادق عليه السلم الغيبة ان تقول في اخيك ما ستره الله عليه واما الامر
الظاهر فيه مثل الحدة والعجلة فلا والبهتان ان تقول فيه ما ليس فيه وعن

ابي الحسن عليه السلام من ذكر رجلا من خلفه بما هو فيه مما لا يعرفه الناس اغتابه
ومن ذكره بما ليس فيه فقد بهته وفي مصباح الشريعة عن الصادق عليه السلم
ما هو ابلغ من ذلك كله واوسع فانه عليه السلم قال وصفة الغيبة ان يذكر
احد بما ليس عند الله عيب ويذم ما يحمده العلم فيه واما الخوض في ذكر الغائب
بما هو عند الله مذموم وصاحبه ملوم فليس بغيبة وان كره صاحبه اذا
سمع به وكنت انت معافى عنه خاليا عنه وتكون مبينا للحق من الباطل
ان لا يوجد فيك ذلك العيب ١٢
ببيان الله ورسوله ولكن على شرط ان لا يكون للقايل بذلك مراد غير
بيان الحق والباطل في دين الله واما اذا اراد به نقص المذكور بغير ذلك
المعنى فهو ماخوذ بفساد مراده وان كان صوابا الآفة السادسة عشر
النميمة وقد قال الله تعالى هماز مشاء بنميم مناع للخير معتد اثيم عتل بعد
ذلك زنيم قال عبد الله بن المبارك هو ابن ولد الزنا لا يكتم الحديث
واشار به الى ان كل ما لا يكتم الحديث ومشى بالنميمة دل على انه ولد الزنا
استنباطا من قوله تعالى عتل بعد ذلك زنيم والزنيم هو الدعي وقال تعالى
ويل لكل همزة لمزة قيل الهمزة النمام واللمزة المغتاب وقال تعالى حمالة
الحطب قيل كانت نمامة حمالة للحديث وقد قال النبي صلعم لا يدخل الجنة
نمام

زنيم ولد الزنا عتل مردستم كر

نمام وفي حديث اخر لا يدخل الجنة قتات والقتات هو النمام ومن طريق
الخاصة ما ورد عن الصادق عليه السلم قال قال امير المومنين عليه السلم شراركم
المشاؤن بالنميمة المفرقون بين الاحبة المبتغون للبراء المعايب وعن
الباقر عليه السلم قال الجنة محرمة على المغتابين والمشائين بالنميمة الآفة
السابعة عشر كلام ذي اللسانين وهو الذي ياتي هؤلاء بوجه وهؤلاء
بوجه يتردد بين المتعادين ويكلم كل واحد بكلام يوافقه وقلما يخلو عنه
من يشاهد متعادين وذلك عين النفاق قال عمار بن ياسر قال رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار يوم
القيمة وعنه صلعم تجدون من شر عباد الله ذا الوجهين الذي ياتي هؤلاء بحديث
وهؤلاء بحديث وفي لفظ الذي ياتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه ومن طريق
الخاصة رواه الصدوق باسناده الى علي عليه السلم قال قال رسول الله صلعم
يجيء يوم القيمة ذو الوجهين دالعا لسانه في قفاه واخر من قدامه يلتهبان
نارا حتى يلتهبا خده ثم يقال هذا الذي كان في الدنيا ذا وجهين وذا لسانين
يعرف بذلك يوم القيمة وبالاسناد عن الباقر عليه السلم قال بئس العبد
عبد همزة لمزة يقبل بوجه ويدبر باخر وبالاسناد قال قال الله تعالى لعيسى بن مريم

لیکن لسانک فی السر والعلانیة لسانا واحدا وکن قلبک انی احذرک نفسک
ولکن یکون خیر الایصلح لسانان فی فم واحد ولا سیفان فی غمد واحد ولا ذهنک
الاذهان **الافة الثامنة عشر المدح** وهو منهی عنه فی بعض المواضع
اما الذم فهو الغیبة والوقیعة وقد ذکرنا حکمها والمدح یدخله ست افات
اربع فی المادح الاولی هو انه قد یفرط فینتهی به الافراط الی الکذب الثانیة
انه قد یدخله الریاء فانه بالمدح مظهر للحب وقد لایکون مضمرا له ولا معتقدا
لجمیع مایقوله فیصیر به مرائیا منافقا الثالثة انه قد یقول ما لا یتحققه ولا سبیل
له الی الاطلاع علیه الرابعة انه قد یفرح الممدوح وهو ظالم او فاسق وذلک
غیر جائز قال رسول الله صلعم ان الله لیغضب اذا مدح الفاسق وقیل من دعا
لظالم بالبقاء فقد احب ان یعصی الله فی الارض فالظالم الفاسق ینبغی
ان یذم لیغتم ولا یمدح لیفرح واثنتان فی الممدوح احدهما انه یحدث فیه
کبرا واعجابا وهما مهلکان الثانیة هو انه اذا اثنی علیه بالخیر فرح به وفتر
ورضی عن نفسه ومن اعجب بنفسه قل تشمره وانما یتشمر للعمل من یری نفسه مقصرا
فاذا اطلقت الالسنة بالثناء علیه ظن انه قد ادرک ولهذا قال النبی
صلعم قطعت عنق اخیک لو سمعه ما افلح وقال صلعم اذا مدحت اخاک

فی وجهه فکانما امررت علی حلقه الموسی وقال ایضا لمن مدح رجلا عقرت
الرجل عقرک الله وقال صلعم لو مشی رجل الی رجل بسکین مرهف کان خیرا له من
ان یثنی علیه فی وجهه وقیل المدح الذبح وذلک لان المدح یورث الکبر والعجب
وهو مهلک کالذبح **فصل** اعلم ان علی الممدوح ان یکون شدید الاحتراز من
افة الکبر والعجب وافة الفتور والریاء لانه یعرف من نفسه ما لا یعرفه المادح
وعلیه ان یظهر کراهة المدح باذلال المادح والیه الاشارة بقوله صلی الله علیه وآله
وسلم احثوا التراب فی وجوه المداحین قال سفیان بن عیینه لا یضر المدح
من عرف نفسه واثنی علی رجل من الصالحین فقال اللهم ان هولاء لا یعرفونی
وانت تعرفنی وقال اخر لما اثنی علیه اللهم ان عبدک هذا تقرب الی بمقتک
وانا اشهدک علی مقته وقال علی علیه السلم لما اثنی علیه اللهم اغفر لی
ما لا یعلمون ولا تواخذنی بما یقولون واجعلنی خیرا مما یظنون **الافة
التاسعة عشر الغفلة عن دقایق الخطاء** فی فحوی الکلام لا سیما فیما یتعلق
بالله وصفاته ویرتبط بامور الدین فلا یقدر علی تقویم اللفظ فی امور الدین
الا العلماء الفصحاء فمن قصر فی علم او فصاحة لم یخل کلامه عن الزلل وقال النبی
صلعم لا یقل احدکم ما شاء الله وشئت ولکن یقل ما شاء الله ثم شئت

وذلك لان في العطف المطلق بالواو تشريكا وتسوية وهو على خلاف
الاحترام وخطب رجل عند رسول الله صلعم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد
ومن يعصهما فقد غوى فقال قل ومن يعص الله ورسوله فقد غوى وكره قوله ومن
يعصهما لانه تسوية وجمع وعن ابن عباس انه قال ان احدكم يشرك حتى
يشرك بكلبه يقول لولاه لسرقنا الليلة وعن النبي صلعم ان الله ينهاكم
ان تحلفوا بآبائكم من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت وعنه صلعم
لا يقولن احدكم عبدي ولا امتي كلكم عبيد الله ونساؤكم اماء الله ولكن ليقل غلامي
غلامي وجاريتي وفتاي وفتاتي ولا يقول المملوك ربي ولا ربتي ولكن
سيدي وسيدتي كلكم عبد الله والرب واحد فهذا وامثاله مما يدخل
في الكلام ولا يمكن حصره ومن تامل جميع ما اوردناه من آفات اللسان
علم انه اذا اطلق لسانه لم يسلم وعند ذلك يعرف سر قوله صلعم من
صمت نجا **الآفة العشرون** سؤال العوام عن صفات الله وعن كلامه
وحقهم الاشتغال بالعمل بما في القرآن الا ان ذلك ثقيل على النفوس والفضول
خفيف على القلب والعامي يفرح بان يخوض في العلم اذ الشيطان يخيل
اليه انك من العلماء واهل الفضل فلا يزال يحببه اليه حتى يتكلم بما هو كفر

وهو

وهو لا يدري وكل كبيرة يرتكبها العامي فهو اسلم له من ان يتكلم في العلم
لا سيما فيما يتعلق بالله وصفاته وانما شان العوام الاشتغال بالعبادات
والايمان بما ورد به القرآن والتسليم بما جاءت به الرسل من غير بحث
عن غير وسؤالهم غير ما يتعلق بالعبادة سوء ادب منهم يستحقون به المقت من الله
ويتعرضون لخطر الكفر ولذلك قال النبي صلعم ذروني ما تركتكم فانما هلك من
كان قبلكم بسؤالهم واختلافهم على انبيائهم فما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما امرتكم
به فأتوا منه ما استطعتم وفي الحديث نهى النبي صلعم عن القيل والقال
وكثرة السؤال واضاعة المال **المطلب الرابع في بيان آفة
الغضب والحقد والحسد** قال بعض العارفين الغضب شعلة نار اقتبست
من نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة وانها المستكنة في طي
الفؤاد استكنان الجمر تحت الرماد ويستخرجها الكبر الدفين من قلب كل
جبار عنيد كما يستخرج الحجر النار من الحديد ومن نتائج الغضب الحقد والحسد
بيان ذم الغضب قال الله تعالى اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية
الجاهلية فانزل الله سكينته على رسوله الاية ذم الكفار بما تظاهروا
من الحمية الصادرة عن الغضب بالباطل ومدح المؤمنين بما انعم الله عليهم

من السكينة وورد ان رجلا قال يا رسول الله مرني بعمل واقلل قال لا تغضب
ثم اعاد عليه فقال لا تغضب وقال سليمان بن داود يا بني اياك وكثرة الغضب
فان كثرة الغضب تستخف فواد الرجل الحليم ومن طريق الخاصة ما روي في الكافي
عن ابي عبد الله عليه السلم قال قال النبي صلعم الغضب يفسد الايمان كما يفسد
الخل العسل وعن ميسر قال ذكر الغضب عند ابي جعفر عليه السلم فقال ان الرجل
ليغضب فما يرضى ابدا حتى يدخل النار فايما رجل غضب على قوم وهو قائم فليجلس
من فوره ذلك فانه سيذهب عنه رجز الشيطان وايما رجل غضب على ذي
رحم فليدن منه فليمسه فان الرحم اذا مست سكنت وعن ابي عبد الله عليه السلم
قال الغضب مفتاح كل شر وعنه عليه السلم قال سمعت ابي يقول اتى رسول الله
صلعم رجل بدوي فقال اني اسكن البادية فعلمني جوامع الكلم فقال امرك
ان لا تغضب فاعاد الاعرابي عليه المسألة ثلث مرات حتى رجع الرجل الى نفسه
فقال لا اسأل عن شيء بعد هذا ما امرني رسول الله الا بالخير قال وكان ابي يقول
اي شيء اشد من الغضب ان الرجل يغضب فيقتل النفس التي حرم الله و
يقذف المحصنة وعنه عليه السلم قال من كف غضبه ستر الله عورته بيان
حقيقة الغضب قال ابو حامد اعلم ان الله تعالى لما خلق الحيوان معرضا للفساد

والموتان باسباب في داخل بدنه واسباب خارجة منه انعم عليه بما يحميه
الفساد ويدفع عنه الهلاك الى اجل معلوم سماه في كتابه اما السبب الداخل
فهو انه ركبه من الرطوبة والحرارة وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة
ومضادة فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة وتجففها وتبخرها حتى تصير اجزاؤها
بخارا يتصاعد منها فلو لم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء يجبر ما انحل وتبخر
من اجزائها لفسد الحيوان فخلق الله الغذاء الموافق لبدن الحيوان وخلق
في الحيوان شهوة تبعثه على تناول الغذاء كالموكل به في جبر ما انكسر وسد
ما انثلم ليكون ذلك حافظا له من الهلاك بهذا السبب واما الاسباب
الخارجة التي يتعرض لها الانسان فكالسيف والسنان وسائر المهلكات
التي يقصد بها فافتقر الى قوة وحمية تثور من باطنه فيدفع المهلكات عنه فخلق الله
الغضب من النار وغرزه في الانسان وعجنه بطينته فمهما قصد في غرض
من اغراضه ومقصود من مقاصده اشتعلت نار الغضب وثارت ثورانا
يغلي به دم القلب وينتشر في العروق ويرتفع الى اعالي البدن كما ترتفع
النار وكما يرتفع الماء الذي في القدر ولذلك ينصب الى الوجه فيحمر الوجه والعين
والبشرة بصفائها وانما ينبسط الدم اذا غضب على من دونه واستشعر

القدرة عليه فان صدر الغضب على من هو فوقه وكان معه يأس من الانتقام
تولد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد الى جوف القلب وصار حزنا ولذلك
يصفر اللون وان كان الغضب على نظير يشك فيه تولد منه تردد بين
انقباض وانبساط فيحمر ويصفر ويضطرب وبالجملة فقوة الغضب
محلها القلب ومعناها غليان دم القلب لطلب الانتقام وانما يتوجه هذه
القوة عند ثورانها الى دفع المؤذيات ثم الناس في هذه القوة على درجات
ثلث في اول الفطرة من التفريط والافراط والاعتدال اما التفريط
فبفقد هذه القوة او ضعفها وذلك مذموم وذلك الذي يقال فيه انه
لا حمية له ولذلك قيل من استغضب ولم يغضب فهو حمار فمن فقد قوة الحمية
والغضب اصلا فهو ناقص جدا وقد وصف الله تعالى الصحابة بالشدة والحمية
فقال اشداء على الكفار وقال تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين
واغلظ عليهم وانما الغلظة والشدة من آثار قوة الحمية وهو الغضب
واما الافراط فهو ان تغلب هذه الصفة حتى تخرج من سياسة العقل
والدين وطاعتهما فلا يبقى للمرء معها بصيرة ونظر وفكر ولا اختيار
بل يصير في صورة المضطر ومهما اشتدت نار الغضب وقوي اضطرامها

اعمى

اعمى صاحبه واصمه عن كل موعظة فاذا وعظ لم يسمع وان اراد ان يستضيء
بنور عقله وراجع نفسه لم يقدر اذ ينطفئ نور العقل وينمحي في الحال بدخان
الغضب فانطفى نوره فلا يثبت فيه قدم ولا يسمع فيه كلام ولو رأى الغضبان
نفسه في حال غضبه قبح صورته لسكن غضبه حياء من قبح صورته وقبح باطنه
اعظم من قبح ظاهره فان الظاهر عنوان الباطن فانما قبحت صورة
الباطن ثم انتشر الى الظاهر ويظهر اثره في الاعضاء اما في اللسان
فانطلاقه بالشتم والفحش وقبح الكلام وفي سائر الاعضاء فالضرب
والتهجم والتمزيق والقتل والجرح عند التمكن من غير مبالاة فان هرب
منه المغضوب عليه او فاته بسبب وعجز عن التشفي رجع الغضب على
صاحبه فيمزق ثوب نفسه ويلطم وجهه واما اثره في القلب مع المغضوب عليه
فالحقد والحسد واظهار السوء والشماتة بالمساءة والحزن بالسرور
والعزم على افشاء السر وهتك الاستار والاستهزاء وغير ذلك من القبائح
فهذه ثمرة الغضب المفرط واما ثمرة الحمية الضعيفة فقلة الانفة مما يانف
منه من التعرض للحرم والزوجة والامة واحتمال الذل من الاخساء وصغر
النفس والقماءة وهو ايضا مذموم اذ من ثمراته عدم الغيرة على الحرم في

وربما تفور نار الغضب فتفنى الرطوبة التي بها حياة القلب فيموت صاحبه غيظا صح

الانفة ننگ داشتن

خنوثة قال صلى الله عليه وآله وسلم ان سعداً لغيور وانا اغير من سعد والله
اغير مني وانما خلقت الغيرة لحفظ الانساب ولو تسامح الناس بها لاختلطت
الانساب ولذلك قيل كل امة وضعت الغيرة في رجالها وضعت الصيانة
في نسائها ومن ضعف الغضب السكوت عند مشاهدة المنكرات وقال تعالى
ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله بل من فقد الغضب عجز عن رياضة نفسه
اذ لا تتم الرياضة بتسليط الغضب على الشهوة حتى تغضب على نفسه عند الميل الى
الشهوات الخسيسة وانما المحمود غضب ينتظر اشارة العقل والدين فينبعث
حيث تجب الحمية وينطفي حيث يحسن الحلم وحفظه على حد الاعتدال

بيان الاسباب المهيجة للغضب وقد قال يحيى لعيسى عليهما السلام اي شيء اشد
قال غضب الله قال فما يقرب من غضب الله قال ان تغضب فقال وما
يبدي الغضب وما ينبته قال عيسى الكبر والفخر والتعزز والحمية والهزء
والاسباب المهيجة للغضب الزهو والعجب والمزح والهزل والهزء
والتعيير والمماراة والمضادة والغدر وشدة الحرص على فضول المال
والجاه وهي باجمعها اخلاق ردية مذمومة شرعا ولا خلاص عن الغضب
مع بقاء هذه الاسباب فلا بد من ازالة هذه الاسباب باضدادها

قد عرفت ان علاج كل علة بحسم مادتها وازالة اسبابها فلا بد من معرفة اسباب الغضب صح

فينبغي

فينبغي ان تميت الزهو بالتواضع وتميت العجب بالمعرفة بنفسك كما
مر في الباب السادس وتزيل الفخر بانك من جنس عبدك وتزيل المزح بالتشاغل
بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر والهزل بالجد في طلب الفضائل والاخلاق
الحسنة واما الهزء فبالتكرم عن ايذاء الناس واما التعيير فبالحذر عن
القول القبيح واما شدة الحرص على مزايا العيش فيزال بالقناعة بقدر الضرورة
وكل خلق من هذه الاخلاق وصفة من هذه الصفات فيفتقر في علاجها الى
رياضة وتحمل مشقة واما الغضب بعد هيجانه فيعالج بمعجون العلم والعمل اما
العلم فهو ستة امور الاول ان تتفكر في الاخبار التي وردت في فضل كظم الغيظ
والعفو والحلم الثاني ان يخوف نفسه بعقاب الله بان يقول قدرة الله علي
اعظم من قدرتي على هذا الانسان فلو امضيت غضبي عليه لم آمن ان يمضي الله
غضبه علي الثالث ان يحذر نفسه عاقبة العداوة والانتقام وتشمر العدو
لمقابلته والسعي في هدم اغراضه فيخوف نفسه بعواقب الغضب في الدنيا ان كان
لا يخاف من الاخرة الرابع ان يتفكر في قبح صورته عند غضبه الخامس
ان يتفكر في السبب الذي يدعوه الى الانتقام مثل قول الشيطان له ان هذا
يحمل منك على العجز وصغر النفس والذلة وتصير حقيرا في اعين الناس فليقل

لنفسك ما اعجبك يا نفس تانفين من الاحتمال الان ولا تانفين من خزي يوم القيمة
السادس ان يعلم ان غضبه من تعجبه من جريان الشيء على وفق مراد الله تعالى لا على
وفق مراده فكيف يقول مرادي اولى من مراده تعالى واما العمل فان تقول بلسانك
اعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا امر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وقال صلعم
اذا غضب احدكم فليتوضا واغتسل بالماء البارد فان الغضب من النار
وقال ابن عباس قال النبي صلعم اذا غضبت فاسكت وقيل عند الغضب اجلس
ان كنت قائما واضطجع ان كنت جالسا واقرب من الارض التي منها خلقت
لتعرف بذلك ذل نفسك واطلب بالجلوس والاضطجاع السكون فان سبب
الغضب الحرارة وسبب الحرارة الحركة **فضيلة كظم الغيظ** قال الله تعالى والكاظمين
الغيظ وذكر ذلك في معرض المدح قال صلى الله عليه واله وسلم من كظم غيظا
ولو شاء ان يمضيه امضاه ملأ الله قلبه يوم القيمة رضا وفي رواية اخرى
امنا وايمانا ومن طريق الخاصة ما رواه في الكافي عن علي بن الحسين عليهما السلم
قال قال رسول الله صلعم من احب السبيل الى الله تعالى جرعتان جرعة غيظ تردها
بحلم وجرعة مصيبة تردها بصبر وعن ابي عبدالله عليه السلم قال كان علي بن الحسين
عليهما السلم يقول ما احب ان لي بذل نفسي حمر النعم وما تجرعت جرعة احب الي

من

الاقرب الى الصواب [illegible]

من جرعة غيظ لا اكافي صاحبها وعن ابي عبدالله عليه السلم قال نعم الجرعة الغيظ
لمن صبر عليها فان عظيم الاجر لمن عظم البلاء وما احب الله قوما الا ابتلاهم
وعنه عليه السلم ما من عبد كظم غيظا الا زاده الله تعالى عزا في الدنيا والاخرة
وقد قال الله تعالى والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب
المحسنين واثابه الله مكان غيظه ذلك وعنه عليه السلم من كظم غيظا ولو شاء
ان يمضيه امضاه ملأ الله قلبه يوم القيمة رضاه **فضيلة الحلم** اعلم ان
الحلم افضل من كظم الغيظ لان كظم الغيظ عبارة عن التحلم اي تكلف
الحلم ولا يحتاج الى كظم الغيظ الا من هاج غضبه ويحتاج فيه الى مجاهدة
شديدة ولكن اذا تعود ذلك مدة صار ذلك اعتيادا فلا يهيج الغيظ
وان هاج فلا يكون في كظمه تعب وهو الحلم الطبيعي وهو دلالة على كمال العقل
واستيلائه وانكسار قوة الغضب وخضوعه للعقل ولكن ابتداؤه التحلم
وكظم الغيظ تكلفا قال النبي صلعم انما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم اشار بهذا
الى ان اكتساب الحلم طريقه التحلم اولا وتكلفه كما ان اكتساب العلم طريقه
التعلم وعنه صلعم اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم لينوا لمن
تعلمون ولمن تتعلمون منه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فيغلب جهلكم علمكم

اشار بهذا الا ان التجبر والتكبر هو الذي يهيج الغضب ويمنع من الحلم واللين
ومن دعاء رسول الله صلعم اللهم اغنني بالعلم وزيني بالحلم واكرمني بالتقوى وجملني
بالعافية ومن طريق الخاصة ما رواه في الكافي عن ابي جعفر عليه السلم قال قال
رسول الله صلعم ان الله يحب الحيي الحليم العفيف المتعفف وعن ابي عبد الله عليه السلم
قال قال رسول الله صلعم ما اعز الله بجهل قط وما اذل بحلم قط وعن ابي جعفر عليه السلم قال
كان علي بن الحسين عليهما السلم يقول انه يعجبني الرجل ان يدركه حلمه عند غضبه وعن
ابي الحسن الرضا عليه السلم قال لا يكون الرجل عابدا حتى يكون حليما وان الرجل
كان اذا تعبد في بني اسرائيل لم يعد عابدا حتى يصمت قبل ذلك عشر سنين

القول في معنى الحقد ونتايجه وفضيلة العفو والرفق اعلم ان الغضب
اذا لزم كظمه لعجز عن التشفي في الحال رجع الى الباطن واحتقن فيه فصار حقدا
ومعنى الحقدان يلزم قلبه استثقاله والبغضة له والنفار عنه وان يدوم
على ذلك ويبقى وقد قال رسول الله صلعم المؤمن ليس بحقود فالحقد ثمرة الغضب
والحقد يثمر ثمانية امور الاول الحسد وهو ان يحملك الحقد على ان تتمنى زوال
النعمة عنه فتغتم بنعمة ان اصابها وتسر بمصيبة ان نزلت به وهذا من فعل
المنافقين الثاني ان تزيد على اضمار الحسد في الباطن فتشمت بما يصيبه
من

من البلاء الثالث ان تهجره وتصارمه وتنقطع عنه وان طلبك واقبل
عليك الرابع وهو دونه ان تعرض عنه استصغارا له الخامس ان تتكلم
فيه بما لا يحل من كذب وغيبة وافشاء سر وهتك ستر وغيره السادس
ان تحاكيه استهزاء به وسخرية منه السابع ايذاؤه بالضرب وما يولم بدنه
الثامن ان تمنعه حقه من صلة رحم او قضاء دين او رد مظلمة وكل
ذلك حرام واقل درجات الحقد ان تحترز من الافات الثمانية المذكورة و
لا تخرج بسبب الحقد الى ما تعصي الله به فللحقود ثلثة احوال عند القدرة احدها
ان يستوفي حقه الذي يستحقه من غير زيادة ونقصان وهو العدل والثاني
ان يحسن اليه بالعفو والصلة وذلك هو الفضل والثالث ان يظلمه بما لا يستحقه
وذلك هو الجور وهو اختيار الاراذل والثاني هو اختيار الصديقين
والاول هو منتهى درجة الصالحين فضيلة العفو اعلم ان العفو ان تستحق
حقا فتسقطه وتبرأ عنه من قصاص او غرامة وهو غير الحلم وكظم الغيظ
فلذلك افردناه قال الله تعالى خذ العفو وامر بالعرف الاية وقال تعالى وان
تعفوا اقرب للتقوى وقال النبي صلعم ثلث والذي نفسي بيده ان كنت حالفا لحلفت
عليهن ما نقصت صدقة من مال فتصدقوا ولا عفى رجل عن مظلمة يبتغي بها وجه الله

الا زاده الله بها عزا يوم القيمة ولا فتح رجل على نفسه باب مسئلة الا فتح الله عليه
باب فقر ومن طريق الخاصة ما رواه في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلم قال
قال رسول الله صلعم في خطبته الا اخبركم بخير خلايق الدنيا والاخرة العفو
عمن ظلمك وتصل من قطعك والاحسان الى من اساء اليك واعطاء من
حرمك وعنه عليه السلم قال قال رسول الله صلعم عليكم بالعفو فان العفو لا يزيد
العبد الا عزا فتعافوا يعزكم الله وعنه عليه السلم ثلث من مكارم الدنيا والاخرة
تعفو عمن ظلمك وتصل من قطعك وتحلم اذا جهل عليك وعن ابي الحسن عليه السلم
قال ما التقت فئتان قط الا نصر اعظمهما عفوا وعن ابي الحسن عليه السلم
قال ما التقت فئتان الا نصر اعظمهما عفوا وروي ان راهبا قيل له ارايت
ذا القرنين كان نبيا قال لا ولكنه انما اعطي ما اعطي باربع خصال كن فيه
كان اذا قدر عفى واذا وعد وفا واذا حدث صدق ولا يجمع اليوم لغد

فضيلة الرفق اعلم ان الرفق محمود ويضاده العنف والعنف نتيجة الغضب
والفظاظة والرفق واللين نتيجة حسن الخلق والسلامة فالرفق في الامور ثمرة
لا يثمرها الا حسن الخلق ولا يحسن الخلق الا بضبط قوة الغضب وقوة الشهوة
وحفظهما على حد الاعتدال قال ابو حامد ولاجل هذا اثنى رسول الله صلى الله عليه واله
وسلم

وسلم على الرفق وبالغ فيه فقال انه من اعطي حظه من الرفق اعطي حظه من خير
الدنيا والاخرة ومن حرم حظه من الرفق حرم حظه من خير الدنيا والاخرة و
قال صلعم اذا احب الله اهل بيت ادخل عليهم الرفق ومن طريق الخاصة ما رواه
في الكافي عن ابي جعفر عليه السلم قال قال رسول الله صلعم لو كان الرفق خلقا يرى
ما كان من خلق الله شيء احسن منه وعنه عليه السلم قال ان لكل شيء قفلا و
قفل الايمان الرفق وعنه عليه السلم ان الله رفيق يحب الرفق ويعطي على
الرفق ما لا يعطي على العنف وعن ابي عبد الله عليه السلم قال قال رسول الله صلعم
الرفق يمن والخرق شوم وعنه عليه السلم قال قال رسول الله صلعم ما اصطحب اثنان
الا كان اعظمهما اجرا واحبهما الى الله تعالى ارفقهما بصاحبه **بيان ذم الحسد**
اعلم ان الحسد ايضا من نتايج الحقد والحقد من نتايج الغضب فهو فرع فرع
الغضب والغضب اصل اصله ثم للحسد من الفروع الذميمة ما لا يكاد يحصى وقد ورد
في ذم الحسد خاصة اخبار كثيرة قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الحسد ياكل
الحسنات كما تاكل النار الحطب وقال صلعم في النهي عن الحسد واسبابه
وثمراته لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله
اخوانا وقال زكريا عليه السلم قال الله تعالى الحاسد عدو لنعمتي متسخط لقضائي

غرراض تقسم التي قسمة بين عبادي وقال صلى الله عليه وسلم اخوف
ما اخاف على امتي ان يكثر لهم المال فيتحاسدون ويقتلون ومن طريق
الخاصة ما رواه في الكافي عن ابي جعفر عليه السلم قال ان الرجل ليأتي
باي بادرة فيكفر وان الحسد ليأكل كما تأكل النار الحطب وعن ابي عبد الله عليه السلم
قال قال رسول الله صلعم قال الله تعالى لموسى بن عمران يا ابن عمران لا تحسد الناس
على ما اتاهم من فضلي ولا تمدن عينيك الى ذلك ولا تتبعه نفسك فان الحاسد
ساخط النعم صاد لقسمي الذي قسمت بين عبادي ومن يك كذلك فلست منه
وليس مني وعنه عليه السلم قال المؤمن يغبط ولا يحسد والمنافق يحسد
ولا يغبط وفي مصباح الشريعة عنه عليه السلم قال الحاسد مضر بنفسه
قبل ان يضر بالمحسود كابليس اورث بحسده لنفسه اللعنة ولادم الاجتباء والهدى
والرفع الى محل حقايق العهد والاصطفاء فكن محسودا ولا تكن حاسدا
فان ميزان الحاسد ابدا خفيف بثقل ميزان المحسود والرزق مقسوم
فماذا ينفع الحسد الحاسد وما يضر المحسود الحسد والحسد اصله من عمى القلب
وجحود فضل الله وهما جناحان للكفر وبالحسد وقع ابن ادم في حسرة الابد
وهلك مهلكا لا ينجو منه ابدا ولا توبة للحاسد لانه مصر عليه معتقد به

مطموع

مطموع فيه بيدو بلا معارض به ولا سبب والطبع لا يتغير عن الاصل وان عولج
بيان حقيقة الحسد وحكمه واقسامه ومراتبه اعلم انه لا حسد الا
على نعمة واذا انعم الله على اخيك بنعمة فلك فيها حالتان احديهما ان تكره
تلك النعمة وتحب زوالها وهذه الحالة تسمى حسدا فالحسد حده كراهة النعمة
وحب زوالها عن المنعم عليه الحالة الثانية ان لا تحب زوالها ولا تكره
وجودها ودوامها ولكنك تشتهي لنفسك مثلها وهذه تسمى غبطة وقد تخص
باسم المنافسة وقد تسمى المنافسة حسدا والحسد منافسة ويوضع احد
اللفظين بدل الاخر ولا حجر في الاسامي بعد فهم المعاني وقد تقدم قوله صلعم
ان المؤمن يغبط والمنافق يحسد واما الاول فهو حرام بكل حال الا
نعمة اصابها فاجرا وكافر وهو يستعين بها على تهيج الفتنة وافساد
ذات البين وايذاء الخلق فلا يضرك كراهتك لها ومحبتك لزوالها
فانك لا تحب زوالها من حيث انها نعمة بل من حيث هي آلة الفساد
لو امنت فساده لم تغمك نعمته ويدل على تحريم الحسد الاخبار التي نقلناها
وان هذه الكراهة سخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض
وذلك لا عذر فيه ولا رخصة واي معصية تزيد على كراهتك لراحة مسلم

من غيران يكون لك فيها مفرة ولهذا اشار القران بقوله ان تمسسكم
حسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها وهذا الفرح شماتة والحسد
والشماتة يتلازمان واما المنافسة فليست بحرام بل هي اما واجبة واما
مندوبة او مباحة وهي مشتقة في اللغة من النفاسة والذي يدل على اباحة
المنافسة قوله تعم وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ووجه القسمة على الثلثة
انه لا حرج على من يغبط غيره في نعمة ويشتهي لنفسه مثلها مهما لم يحب زوالها
عنه ولم يكره دوامها له فهي واجبة ان كانت تلك النعمة نعمة دينية كالايمان
والصلوة والزكوة ومندوبة لو كانت النعمة من الفضل كانفاق
الاموال في المكارم والصدقات ومباحة ان كانت نعمة يتنعم فيها
على وجه مباح وكل ذلك يرجع الى ارادته اما مراتب الحسد فاربعة الاولى
ان يحب زوال النعمة عنه وان كانت لا تنتقل اليه وهذا غاية الخبث
الثانية ان يحب زوال النعمة عنه لرغبته في تلك النعمة مثل رغبته
في دار حسنة وامراة جميلة او ولاية نافذة وسعة نالها غيره وهو يحب
ان يكون له ومطلوبه تلك النعمة لا زوالها عنه ومكروهه فقد النعمة لا تنعم
غيره بها الثالثة ان لا يشتهي عينها بل يشتهي لنفسه مثلها فان عجز عن مثلها

احب

احب زوالها عنه كيلا يظهر التفاوت بينهما الرابع ان يشتهي لنفسه
مثلها فان لم يحصل فلا يحب زوالها عنه وهذا الاخير هو المعفو عنه ان كان
في الدنيا والمندوب اليه ان كان في الدين والثالثة فيها مذموم وغير مذموم
والثانية اخف من الثالثة والاولى مذموم محض وتسمية الثانية حسدا فيه
تجوز وتوسع ولكنه مذموم قال الله تعالى ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على
بعض فتمنيه بمثل ذلك غير مذموم اما تمنيه عين ذلك فمذموم بيان اسباب
الحسد والمنافسة اما المنافسة فسببها حب ما فيه المنافسة فان كان ذلك
امرا دينيا فسببه حب الله تعالى وحب طاعته وان كان دنيويا فسببه
حب مباحات الدنيا والتنعم فيها وانما نظرنا الآن في الحسد المذموم
ومداخله كثيرة جدا ولكن يحصر جملتها سبعة اسباب العداوة والتعزز
والكبر والتعجب والخوف من فوت المقاصد المحبوبة وحب الرياسة وخبث
النفس وبخلها انه انما يكره النعمة عليه لانه عدوه فلا يريد له الخير وهذا السبب الاول هو ح
لا يختص بالامثال بل الخسيس يحسد الملك بمعنى انه يحب زوال نعمته لكونه
مبغضا له بسبب اساءته اليه او الى من يحبه وذلك هو العداوة وتفصيل
ذلك ان من اذاه انسان بسبب من الاسباب وخالفه في غرضه

بوجه من الوجوه ابغضه قلبه وغضب عليه ورسخ في نفسه الحقد والحقد يقتضي
التشفي والانتقام فان عجز المبغض عن ان يتشفى منه بنفسه احب ان يتشفى
منه بتغير الزمان وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله فمهما اصابت عدوه
بلية فرح بذلك وظنها مكافات من جهة الله على بغضه وانما اصابه ذلك
لاجله ومهما اصابته نعمة ساءه ذلك لانه ضد مراده وربما يخطر له انه
لا منزلة له عند الله حيث لم ينتقم له من عدوه الذي اذاه بل انعم عليه وبالجملة
فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يفارقهما السبب الثاني ان يكون من حيث
يعلم انه سيتكبر بالنعمة عليه من ولاية او علم او مال وهو لا يطيق احتمال كبره
وتفاخره لعزة نفسه وهو المراد بالتعزز الثالث ان يكون في طبعه ان يتكبر
على المحسود ويستصغره ويستخدمه ويتوقع منه الانقياد له فاذا نال نعمة
خاف ان لا يحتمل تكبره وترفع من متابعته ومن التعزز والتكبر كان حسد
اكثر الكفار لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذ قالوا كيف يتقدم علينا غلام
يتيم وكيف نطاطا له رؤسنا فقالوا لولا نزل هذا القران على رجل من القريتين
عظيم اركان لا يثقل علينا ان نتواضع له ونتبعه اذا كان عظيما وهو المراد
بالتكبر السبب الرابع التعجب وهو ان يكون النعمة عظيمة والمنصب كبيرا

الثاني هو م

فليس من غرضه ان يتكبر بل غرضه ان يدفع كبره فانه قد رضي بمساواته مثلا ولكن لا يرضى بترفعه عليه صح

السبب

فيتعجب

فيتعجب من فوز مثله بمثل تلك النعمة كما اخبر الله تعالى عن الامم الماضية اذ قالوا
ما انتم الا بشر مثلنا وقالوا انؤمن لبشرين مثلنا وقالوا ولئن اطعتم بشرا
مثلكم انكم اذا لخاسرون فتعجبوا من ان يفوز برتبة الرسالة والوحي والقرب
من الله بشر مثلهم فحسدوهم واحبوا زوال النبوة عنهم جزعا ان يفضل عليهم
من هو مثلهم في الخلقة لا عن قصد تكبر وطلب رياسة وتقدم عداوة وسبب اخر
من ساير الاسباب السبب الخامس الخوف من فوت المقاصد بان يخاف
من فوات مقاصده بسبب نعمته بان يتوصل بها الى مزاحمته في اغراضه وذلك
يختص بمتزاحمين على مقصود واحد فان كل واحد منهما يحسد صاحبه في كل
نعمة تكون عونا له في الانفراد بمقصوده ومن هذا الجنس تحاسد الضرات
في التزاحم على مقاصد الزوجية وتحاسد الاخوة في التزاحم على نيل المنزلة
في قلب الابوين للتوصل بها الى مقاصد الكرامة والمال وكذلك تحاسد
الواعظين المتزاحمين على اهل بلدة واحدة اذا كان غرضهما نيل المال
والقبول عندهم وكذلك امثالها السبب السادس حب الرياسة وطلب
الجاه نفسه من غير توصل به الى مقصود وذلك كالرجل الذي يريد ان يكون
عديم النظير في فن من الفنون اذا غلب عليه حب الثناء واستفزه الفرح

بان يمدح بعض انه واحد الدهر وفريد العصر في فنه وانه لا نظير له فانه لو سمع بنظير له في اقصى العالم لساءه ذلك واحب موته او زوال النعمة التي بها يشاركه في المنزلة من شجاعة او علم او عبادة او صناعة او جمال او ثروة او غير ذلك مما يتفرد هو به ويفرح بسبب تفرده وليس السبب في هذا عداوة ولا تعزز ولا تكبر على المحسود ولا خوف من فوات المقصود سوى محض الرياسة وقد كان علماء اليهود ينكرون معرفة رسول الله صلعم ولا يومنون به خيفة من ان يبطل رياستهم واستتباعهم مهما نسخ دينهم السبب السابع خبث النفس وشحها بالخير لعباد الله فيما انعم به عليه فانك تجد من لا يشتغل برياسة وتكبر ولا طلب مال اذا وصف عنده حسن حال عبد من عباد الله فيما انعم به عليه شق ذلك عليه واذا وصف له اضطراب امور الناس وادبارهم وفوات مقاصدهم وتنغص عيشهم فرح به فهو ابدا يحب الادبار لغيره ويبخل بنعمة الله على عباده كانهم ياخذون ذلك من ملكه وخزانته وهذا ليس له سبب ظاهر الا خبث في النفس ورذالة في الطبع عليه وقعت الجبلة ومعالجته شديدة لان الحسد الثابت بساير الاسباب اسبابه عارضة يتصور زوالها فيطمع في ازالتها وهذا خبث في الجبلة لا عن سبب عارض فتعسر ازالته اذ يستحيل

في

في العادة ازالته فهذه اسباب الحسد وقد يجتمع بعض هذه الاسباب او اكثرها او جميعها في شخص واحد فيعظم الحسد لذلك ويقوى قوة لا يقدر معها على الاخفاء والمجاملة **فصل** اعلم ان الحسد انما يكثر بين قوم تكثر بينهم الاسباب التي ذكرناها وهذه الاسباب انما تكثر بين اقوام تجمعهم روابط يجتمعون بسببها في مجالس المخاطبات ويتواردون على الاغراض فاذا خالف واحد صاحبه في غرض من اغراضه نفر طبعه وابغضه وثبت الحقد فيه فعند ذلك يريد ان يستحقره ويتكبر عليه ويكره تمكنه من النعمة التي توصله الى اغراضه اذ لا رابطة بين شخصين في بلدتين متباينتين فلا يكون بينهما محاسدة وكذلك في محلتين نعم اذا تجاورا في مسكن او سوق او مسجد او مدرسة تواردا على مقاصد تتناقض فيها اغراضهم فيثور من التناقض التنافر والتباغض ومنه تثور بقية اسباب الحسد فلذلك ترى العالم يحسد العالم دون العابد والعابد يحسد العابد دون العالم والتاجر يحسد التاجر والاسكاف الاسكاف ولا يحسد البزاز الا بسبب اخر سوى الاجتماع في الحرفة ويحسد الرجل اخاه وابن عمه اكثر مما يحسد الاجانب والمرأة تحسد ضرتها اكثر مما تحسد ام الزوج وابنته ثم مزاحمة البزاز المجاور له اكثر من مزاحمة البعيد عنه الى طرف السوق فلا جرم يكون حسده للجار اكثر

ثم حسد الواعظ للواعظ اكثر من حسده للفقيه والطبيب لان التزاحم بينهما على
مقصود واحد وقس على ذلك ومنشأ جميع ذلك حب الدنيا فان الدنيا هي التي
تضيق على المتزاحمين اما الآخرة فلا ضيق فيها وانما مثال الآخرة نعمة العلم فلا جرم
من يحب معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وملائكته وانبيائه وملكوت ارضه وسمائه لم يحسد
غيره اذا عرف ذلك ايضا لان المعرفة لا تضيق عن العارفين بل المعلوم الواحد
يعرفه الف الف عالم ويلتذ به ولا ينقص لذة واحد بسبب غيره بل يحصل بكثرة
العارفين زيادة الانس وثمرة الافادة والاستفادة فلذلك لا يكون بين
علماء الدين محاسدة لان مقصدهم معرفة الله وهو بحر واسع لا ضيق فيه
وغرضهم المنزلة عند الله ولا ضيق ايضا فيما عند الله بيان الدواء الذي ينفي
مرض الحسد عن القلب اعلم ان الحسد من الامراض العظيمة للقلوب ولا
تداوى امراض القلوب الا بالعلم والعمل والعلم النافع لمرض الحسد هو ان تعرف
تحقيقا ان الحسد ضرر عليك في الدنيا والدين وانه لا ضرر به على المحسود في الدين
والدنيا بل ينتفع بها في الدنيا والدين ومهما عرفت هذا عن بصيرة ولم تكن
عدو نفسك وصديق عدوك فارقت الحسد لا محالة اما كونه ضررا عليك
في الدين فهو انك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى وكرهت نعمته التي قسمها

استبدال غاوزش اصرن وناوش
كردن

لعباده وعدله الذي اقامه في ملكه بخفي حكمته واستنكرت ذلك واستبشعته
وهذه جناية على حدقة التوحيد وقذى في عين الايمان وناهيك بها جناية
على الدين وقد انضاف اليه انك فارقت اولياء الله وانبياءه في حبهم الخير
لعباد الله وشاركت ابليس وساير الكفار في حبهم للمؤمنين البلايا وزوال
النعم وهذه خبائث في القلب تاكل حسنات القلب كما تاكل النار الحطب واما
كونه ضررا في الدنيا عليك فهو انك تتألم بحسدك وتتعذب به ولا تزال في
كد وغم اذ اعداؤك لا يخليهم الله عن نعم يفيضها عليهم فلا تزال تتعذب بكل نعمة
تراها لهم وتتألم بكل بلية تنصرف عنهم فتبقى مغموما محروما متشعب القلب ضيق
النفس كما تشتهيه لاعدائك ولا تزول النعمة على المحسود بحسدك فما اعجب من
العاقل ان يتعرض لسخط الله من غير نفع يناله مع ضرر يحتمله والم يقاسيه فيهلك
دينه ودنياه من غير جدوى ولا فائدة واما انه لا ضرر على المحسود في دينه ودنياه
فواضح لان النعمة لا تزول عنه بحسدك بل ما قدر الله من اقبال ونعمة فلا بد
ان يدوم الى اجل قدره الله فلا حيلة في دفعه بل كل شئ عنده بمقدار ولكل
اجل كتاب ولذلك شكى نبي من الانبياء من امراة ظالمة مستولية على الخلق
بالاذى فاوحى الله تعالى اليه ان فر من قدامها حتى ينقضي ايامها اي ما قدرناه

في الازل لا سبيل الى تغيره فاصبر حتى تنقضي المدة التي سبق القضاء لدوام اقبالها
فيها ومهما لم تزل النعمة بالحسد لم يكن على المحسود ضرر في الدنيا ولا يكون عليه اثم
في الاخرة ولعلك تقول ليت النعمة تزول عن المحسود بحسدي وهذا غاية الجهل فانه كانت صح
بلاء تشتهيه اولا لنفسك فانك ايضا لا تخلو عن عدو يحسدك فلو كانت النعمة تزول
بالحسد لم يبق لله عليك نعمة ولا على الخلق ولا نعمة الايمان ايضا لان الكفار
يحسدون المؤمنين على الايمان قال تعالى ودت طائفة من اهل الكتاب لو يضلونكم
وما يضلون الا انفسهم واما ان المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح اما
منفعته في الدين فهو انه مظلوم من جهتك لا سيما اذا اخرجك الحسد الى القول
والفعل بالغيبة والقدح فيه وهتك ستره وذكر مساويه فهذه هدايا تهديها اليه
اعني انك بذلك تهدي اليه حسناتك حتى تلقاه يوم القيمة مفلسا محروما عن النعمة
كما حرمت في الدنيا عن النعمة ما اضعفت لنفسك شقاوة عن شقاوتك واما
منفعته في الدنيا فهو ان اهم اغراض الخلق مساءة الاعداء وغمهم وشقاوتهم
وكونهم معذبين مغمومين ولا عذاب اعظم مما انت فيه من الم الحسد وغاية اماني
اعدائك ان يكونوا في نعمة وان تكون في غمة وحسرة بسببهم وقد فعلت بنفسك
ما هو مرادهم واما العمل النافع فيه فهو ان يحكم الحسد فكلما يتقاضاه الحسد من قول

وفعل

وفعل فينبغي ان يكلف نفسه نقيضها فان بعثه الحسد على القدح فيه كلف
لسانه المدح له والثناء عليه وان حمله على التكبر عليه الزم نفسه التواضع له
والاعتذار اليه وان بعثه على كف الانعام عنه الزم نفسه الزيادة في الانعام
فمهما فعل ذلك عن تكلف وعرفه المحسود طاب قلبه واحبه ومهما ظهر حبه عاد الحاسد
واحبه وتولد بينهما الموافقة التي تقطع مادة الحسد لان هذه كلها يستميل قلب
المنعم عليه ويسترقه ويستعطفه ويحمله على مقابلة ذلك بالاحسان ثم ذلك
الاحسان يعود الى الاول فيطيب قلبه وهكذا ولا يصدنه عن ذلك قول
الشيطان له لو تواضعت واثنيت عليه حملك العدو على العجز او على النفاق
والخوف وان ذلك مذلة ومهانة فان ذلك من خدع الشيطان ومكائده
بل المجاملة تكلفا او طبعا تكسر سورة العداوة من الجانبين وتعود القلب
الى التالف والتحاب وبه يستريح القلب من الم الحسد وغم التباغض فهذه
ادوية الحسد وهي نافعة جدا الا انها مرة جدا لكن النفع في الدواء المر فمن
لم يصبر على مرارة الدواء لم ينل حلاوة الشفاء وانما يهون مرارة الدواء
اعني التواضع للاعداء والتقرب اليهم بالمدح والثناء بقوة العلم بالمعاني
التي ذكرناها وقوة الرغبة في ثواب الرضا بقضاء الله وحب ما احبه الله وعزة النفس

يجب التواضع والثناء والمدح واظهار السرور بالنعمة

ودر فيها عن ان يكون نوع العالم شي على خلاف مرادها وعند ذلك يريد ما يكون
اذ لا مطمع في ان يكون ما يريد وفوات المراد ذل وخيبة ولا طريق الى الخلاص
من هذا الذل الا باحد الامرين اما ان يكون ما يريد او بان يريد ما يكون
والاول ليس لك ولا مدخل للتكلف والمجاهدة فيه واما الثاني فللمجاهدة
فيه مدخل وتحصيله بالرياضة ممكن فيجب تحصيله على كل عاقل هذا هو الدواء الكلي
وذلك هو الرضاء في الامور كلها المطلب الخامس في بيان
مذمة الدنيا وماهيتها لقد ذكرنا في باب الثالث بعض احوال الدنيا
واهلها وبعض الاخبار الواردة في ذمها والان نذكر بعض ما ذكر منها ابو حامد رحمه الله
ليكون زيادة تبصرة للناظرين وعلاوة تنبيه للسالكين اعلم ان الدنيا
عدوة لله وعدوة لاولياء الله وعدوة لاعداء الله اما عداوتها لله فانها
قطعت الطريق على عباد الله ولذلك لم ينظر الله اليها منذ خلقها واما عداوتها
لاولياء الله فانها تزينت لهم بزينتها وعمتهم بزهرتها ونضارتها حتى
تجرعوا مرارة الصبر في مقاطعتها واما عداوتها لاعداء الله فانها استدرجتهم
بمكرها ومكيدتها واقتنصتهم بشباكها حتى وثقوا بها وعولوا عليها فخذلتهم
احوج ما كانوا اليها فاجتنوا منها حسرة تنقطع دونها الاكباد ثم حرمتهم

عن

عن السعادة ابد الاباد فهم على فراقها يتحسرون ومن مكايدها يستغيثون
ولا يغاثون بل يقال لهم اخسئوا فيها ولا تكلمون اولئك الذين اشتروا الحيوة
الدنيا بالاخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون قال واذ عظمت غوائل
الدنيا وشرورها فلابد اولا من معرفة حقيقة الدنيا ما هي وما الحكمة في خلقها مع
عداوتها وما مداخل غرورها وشرورها فان من لا يعرف الشر لا يتقيه ويوشك
ان يقع فيه ونحن نذكر ذمها وامثلتها وحقيقتها وتفصيل معانيها واصناف
الاشغال المتعلقة بها ووجه الحاجة الى اصولها بيان ذم الدنيا قال رحمه الله الايات
الواردة في ذم الدنيا كثيرة واكثر القران مشتمل على ذلك بل هو مقصود الانبياء — وامثلتها صح
فلا حاجة الى الاستشهاد بايات القران لظهورها وانما نورد بعض الاخبار
الواردة فيها فقد روي ان رسول الله صلعم وقف على مزبلة فقال هلموا الى الدنيا
واخذ خرقا قد بليت على تلك المزبلة وعظاما قد نخرت فقال هذه الدنيا وهذه
اشارة الى ان زينتها ستخلق مثل تلك الخرق وان الاجسام التي ترى بها
ستصير عظاما بالية وقال صلعم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وقال صلعم
الدنيا ملعونة وملعون ما فيها الا ما كان لله منها وعنه صلعم من احب دنياه اضر باخرته
ومن احب اخرته اضر بدنياه فاثروا ما يبقى على ما يفنى وقال صلعم حب الدنيا

راس كل خطيئة وقال صلعم يا عجبا كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسعى
لدار الغرور وقال صلعم من اصبح والدنيا اكبر همه فليس من الله في شيء والزم الله
قلبه اربع خصال هما لا ينقطع عنه ابدا وشغلا لا يتفرغ منه ابدا وفقرا لا ينال
غناه ابدا واملا لا يبلغ منتهاه ابدا وقال صلعم الدنيا موقوفة بين السماء والارض
منذ خلقها الله عز وجل لا ينظر اليها وتقول يوم القيمة يا رب اجعلني لادنى اوليائك
نصيبا اليوم فيقول اسكتي يا لا شيء اني لم ارضك لهم في الدنيا ارضاك
لهم في الاخرة وروي ان الله تعالى لما اهبط ادم من الجنة الى الارض قال له
ابن للخراب ولد للفناء وقال صلعم لتاتينكم بعدي دنيا تاكل ايمانكم كما تاكل
النار الحطب واوحى الله تعالى الى موسى عليه السلم يا موسى لا تركنن الى حب الدنيا
فلن تاتي بكبيرة هي اشد عليك منها ومر موسى على رجل وهو يبكي ورجع وهو يبكي
فقال موسى يا رب عبدك يبكي من مخافتك فقال يا ابن عمران لو نزل دماغه
مع دموع عينيه ورفع يده حتى يسقط لم اغفر له وهو يحب الدنيا وقال علي
عليه السلم من جمع ست خصال لم يدع للجنة مطلبا ولا عن النار مهربا اولها
من عرف الله فاطاعه وعرف الشيطان فعصاه وعرف الحق فاتبعه وعرف
الباطل فاتقاه وعرف الدنيا فرفضها وعرف الاخرة فطلبها وقال رجل لعلي

عليه

عليه السلم صف لنا الدنيا فقال ما اصف لك من دار من صح فيها ما امن ومن
سقم فيها ندم ومن افتقر فيها حزن ومن استغنى فيها فتن في حلالها الحساب
وفي حرامها العذاب وقال عليه السلم انما هي ستة اشياء مطعوم ومشروب
وملبوس ومركوب ومنكوح ومشموم فاشرف المطعومات العسل وهو مذقة
ذباب واشرف المشروبات الماء يستوي فيه البر والفاجر واشرف الملبوسات
الحرير وهي نسج دودة واشرف المركوبات الفرس وعليه يقتل الرجال واشرف
المنكوحات المراة وهي مبال في مبال والله ان المراة لتزين احسن شيء منها
ويراد اقبح شيء منها واشرف المشمومات المسك وهو دم حيوان **بيان
حقيقة الدنيا بالمثل** اعلم ان الدنيا سريعة الفناء قريبة الانقضاء
تعد بالبقاء ثم تخلف في الوفاء تنظر اليها فتراها ساكنة مستقرة وهي سائرة
سيرا عنيفا ومرتحلة ارتحالا سريعا ولكن الناظر اليها قد لا يحس بحركتها
فيطمئن اليها وانما يحس عند انقضائها ومثالها الظل فانه متحرك في الحقيقة
ساكن في الظاهر لا تدرك حركتها بالبصر الظاهر بل بالبصيرة الباطنة
ولما ذكرت الدنيا عند بعضهم انشد وقال شعر احلام نوم او كظل زائل
ان اللبيب بمثلها لا يخدع ٥ وكان الحسن بن علي عليهما السلم يتمثل بهذا البيت

يا اهل لذات دنيا لا بقاء لها ان اغترارا بظل زائل حمق مثال اخر للدنيا
من حيث التغرير بخيالاتها ثم الافلاس منها بعد افلاتها تشبه الخيالات
المنام واضغاث الاحلام قال رسول الله صلعم الدنيا حلم واهلها عليها مجازون
معاقبون مثال اخر ما اشبه حال الانسان واغتراره بالدنيا وغفلته
عن الموت وما بعده من الاهوال وانهماكه في اللذات العاجلة الفانية الممتزجة
بالكدورات بشخص مدلى في بئر مشدود وسطه بحبل وفي اسفل ذلك البئر
ثعبان عظيم متوجه اليه منتظر سقوطه فاتح فاه لالتقامه وفي اعلى ذلك البئر
جرذان ابيض واسود لا يزال يقرضان ذلك الحبل شيئا فشيئا ولا يفتران
عن قرضه انا من الانات وذلك الشخص مع انه يرى ذلك الثعبان ويشاهد
انقراض الحبل انا فانا قد اقبل على قليل عسل قد لطخ به جدار ذلك البئر وامتزج
ترابه واجتمع عليه زنابير كثيرة وهو مشغول بلطعه منهمك فيه ملتذ بما اصاب
منه مخاصم لتلك الزنابير عليه قد صرف باله باجمعه الى ذلك غير ملتفت الى
ما فوقه ولا الى ما تحته فالبئر هو الدنيا والحبل هو العمر والثعبان الفاتح فاه
هو الموت والجرذان الليل والنهار القارضان للاعمار والعسل المختلط
بالتراب هو لذات الدنيا الممتزجة بالكدورات والالام والزنابير هم ابناء

الدنيا

[illegible]

الدنيا المتزاحمون عليها وما اشد انطباق هذا المثال على الممثل له فنسأل الله
الهداية والبصيرة ونعوذ به من الغفلة والغواية بيان حقيقة الدنيا وماهيتها
في حق العبد اعلم ان معرفة ذم الدنيا لا يكفيك ما لم تعرف الدنيا المذمومة
ما هي وما الذي ينبغي ان يجتنب وما الذي لا يجتنب فلا بد ان نبين
الدنيا المذمومة المامور باجتنابها فنقول دنياك واخرتك عبارتان
عن حالتين من احوال قلبك والقريب الداني منهما يسمى دنيا وهي كل
ما قبل الموت والمتراخي المتاخر يسمى الاخرة وهي ما بعد الموت فكل ما لك
فيه حظ وغرض ونصيب وشهوة ولذة في عاجل الحال قبل الوفاة فهي
الدنيا في حقك الا ان جميع ما لك اليه ميل وفيه نصيب وحظ فليس بمذموم
بل هي ثلثة اقسام القسم الاول ما يصحبك في الدنيا ويبقى معك ثمرته
بعد الموت وهو شيئان العلم والعمل فقط واعني بالعلم العلم بالله وصفاته
وافعاله وملائكته وكتبه ورسله وملكوت ارضه وسمائه والعلم بشريعة
نبيه واعني بالعمل العبادة الخالصة لوجه الله وقد يانس العالم بالعلم حتى يصير
ذلك الذ الاشياء عنده فيهجر النوم والمنكح والمطعم في لذته لانه اشهى عنده
من جميع ما عداه فقد صار حظا عاجلا في الدنيا ولكنا اذا ذكرنا الدنيا



المذمومة لم يعد هذا من الدنيا اصلا بل قلنا انه من الآخرة وكم العابد قد
يانس بعبادته ويستلذها بحيث لو منعت عنها لكان ذلك اعظم العقوبات
عليه حتى قال بعضهم ما اخاف من الموت الا من حيث انه يحول بيني وبين
قيام الليل فاسم الدنيا يطلق عليه من حيث الاشتقاق من الدنو
ولكنا لسنا نعني بالدنيا المذمومة ذلك وقد قال صلعم حبب الي من دنياكم ثلث
الطيب والنساء وقرة عيني في الصلوة فجعل الصلوة من جملة ملاذ الدنيا
وذلك لان كل ما يدخل في الحس والمشاهدة فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا
والتلذذ بتحريك الجوارح بالسجود والركوع انما يكون في الدنيا فلذلك
اضافها الى الدنيا الا انا هاهنا لسنا نتعرض الا للدنيا المذمومة فنقول هذه
ليست من الدنيا **القسم الثاني** وهو المقابل للقسم الاول على الطرف الاقصى
كل ما فيه حظ عاجل ولا ثمرة له في الآخرة اصلا كالتلذذ بالمعاصي كلها والتنعم
بالمباحات الزائدة على قدر الضرورات والحاجات الداخلة في جملة الرفاهية
والرعونات كالتنعم بالقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة
والانعام والحرث والغلمان والجواري والخيول والمواشي والقصور والدور
المشيدة ورفيع الثياب ولذائذ الاطعمة فحظ العبد من هذه كلها هي الدنيا

المذمومة وفيما يعد فضولا او في محل الحاجة نظر طويل **القسم الثالث**
وهو متوسط بين الطرفين كل حظ في العاجل معين على اعمال الآخرة كقدر
القوت من الطعام والقميص الواحد الخشن وكل ما لا بد منه للانسان ليتاتى
البقاء والصحة التي بها يتوصل الى العلم والعمل وهذا ليس من الدنيا كالقسم
الاول لانه معين على القسم الاول ووسيلة اليه فمهما تناوله العبد على قصد
الاستعانة على العلم والعمل لم يكن به متناولا للدنيا ولم يصر به من ابناء الدنيا
وان كان باعثه الحظ العاجل دون الاستعانة على التقوى التحق بالقسم الثاني
وصار من جملة الدنيا ولا يبقى مع العبد عند الموت الا ثلث صفات
صفاء القلب اعني طهارته عن ادناس الدنيا وانسه بذكر الله وحبه لله
واعلم ان صفاء القلب وطهارته لا يحصل الا بالكف عن شهوات الدنيا
والانس لا يحصل الا بكثرة ذكر الله والمواظبة عليه والحب لا يحصل الا بالمعرفة
والمعرفة لا تحصل الا بدوام الفكر وهذه الصفات الثلث هي المنجيات
المسعدات بعد الموت وهي الباقيات الصالحات فاذن سالك طريق
الآخرة هو المواظب على اسباب هذه الصفات الثلث وهي الذكر والفكر
والعمل الذي يفطمه عن شهوات الدنيا ويبغض اليه ملاذها ويقطعه عنها وكل ذلك



لا يمكن الا بصحة البدن وصحة البدن لا تنال الا بالقوت والملبس والمسكن
ويحتاج كل واحد الى اسباب فالقدر الذي لا بد منه من هذه الثلثة اذا اخذه
العبد من الدنيا للاخرة لم يكن من ابناء الدنيا وكانت الدنيا في حقه مزرعة
الاخرة وان اخذ ذلك على قصد التنعم ولحظ النفس صار من ابناء الدنيا
والراغبين في حظوظها الا ان الرغبة في حظوظ الدنيا تنقسم الى ما يعرض
صاحبه لعذاب الله في الاخرة ويسمى ذلك حراما والى ما يحول بينه وبين الدرجات
العلى ويعرضه لطول الحساب ويسمى ذلك حلالا والبصير يعلم ان طول الموقف
في عرصات القيمة لاجل المحاسبة ايضا فمن نوقش في الحساب عذب
فلذلك قال رسول الله صلعم حلالها حساب وحرامها عذاب ولهذا روي
الدنيا عن نبينا صلعم فكان يطوي اياما وكان يشد الحجر على بطنه من الجوع
ولهذا سلط الله البلاء والمحن على الانبياء والاولياء ثم الامثل فالامثل
كل ذلك نظرا لهم وامتنانا عليهم ليتوفر من الاخرة حظهم كما يمنع الوالد الشفيق
ولده لذيذ الفواكه ويلزمه الم الفصد والحجامة شفقة عليه وحبا له لا بخلا
عليه وقد عرفت بهذا ان كل ما ليس لله فهو للدنيا وما هو لله فليس من الدنيا
فان قلت فما الذي هو لله فاقول الاشياء ثلثة اقسام منها ما لا يتصور

ان يكون لله وهو الذي يعبر عنه بالمعاصي والمحظورات وانواع التنعمات
في المباحات وهي الدنيا المحضة المذمومة فهي الدنيا صورة ومعنى ومنها ما صورتها
لله ويمكن ان يجعل لغير الله وهي ثلثة الفكر والذكر والكف عن الشهوات فهذه
الثلث اذا جرت سرا ولم يكن عليها باعث سوى امر الله واليوم الاخر فهي لله
وليست من الدنيا وان كان الغرض من الفكر طلب العلم للتشرف وطلب القبول
بين الخلق باظهار المعرفة او كان الغرض من ترك الشهوة حفظ المال
او الحمية لصحة البدن او الاشتهار بالزهد فقد صار هذا من الدنيا بالمعنى
وان كان يظن بصورتها انها لله ومنها ما صورتها لحظ النفس ويمكن
ان يجعل معناه لله وذلك كالاكل والنكاح وكل ما يرتبط بقاؤه وبقاء
ولده فان كان القصد حظ النفس فهو من الدنيا وان كان القصد الاستعانة
على التقوى فهو لله بمعناه وان كانت صورته الدنيا قال صلعم من طلب
من الدنيا حلالا مكاثرا مفاخرا لقي الله وهو عليه غضبان ومن طلبها
استعفافا عن المسئلة وصيانة لنفسه جاء يوم القيمة ووجهه كالقمر
ليلة البدر فانظر كيف اختلف ذلك بالقصد بيان ماهية الدنيا في نفسها
واشغالها التي استغرقت هم الخلق حتى انستهم انفسهم وخالقهم وموردهم ومصدرهم

اعلم ان الدنيا عبارة عن اعيان موجودة وللانسان فيها حظ وله في
اصلاحها شغل فهذه ثلثة امور وقد يظن ان الدنيا عبارة عن احادها
وليس كذلك اما الاعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهي الارض
وما عليها قال الله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم
احسن عملا فالارض فراش للادميين ومهاد ومسكن ومستقر
وما عليها لهم ملبس ومطعم ومشرب ومنكح ويجمع ما على الارض ثلثة
اقسام المعادن والنبات والحيوان اما النبات فيطلبها الآدمي
للاقتيات والتداوي واما المعادن فيطلبها الادمي للالات والاواني
كالنحاس والرصاص وللنقد كالذهب والفضة ولغير ذلك من المقاصد
واما الحيوان فينقسم الى الانسان والبهائم اما البهائم فيطلب لحومها
للماكل وظهورها للمركب والزينة واما الانسان فقد يطلب الادمي
ان يملك ابدان الناس ليستخدمهم ويستسخرهم كالغلمان او ليتمتع بهم
كالجواري والنسوان ويطلب قلوب الناس ليملكها فيغرس فيها
التعظيم والاكرام وهو الذي يعبر عنه بالجاه اذ معنى الجاه ملك قلوب
الادميين فهذه هي الاعيان التي يعبر عنها بالدنيا وقد جمعها الله تعالى

[illegible]

في

في قوله زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين وهذا من الانس
والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة وهذا من الجواهر والمعادن وفيه
تنبيه على غيرها من اللآلي واليواقيت والخيل المسومة والانعام وهي
البهائم والحيوانات والحرث وهو النبات والزرع فهذه هي اعيان
الدنيا الا ان لها مع العبد علاقتين علاقة مع القلب وهو حبه لها وحظه
منها وانصراف همه اليها حتى يصير قلبه كالعبد او المحب المستهتر بالدنيا
ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلقة بالدنيا كالكبر والحقد
والحسد والريا والسمعة وسوء الظن والمداهنة وحب الثناء وحب
التكاثر والتفاخر فهذه هي الدنيا الباطنة واما الظاهرة فهي الاعيان
التي ذكرناها والعلاقة الثانية مع البدن وهو اشتغاله باصلاح هذه
الاعيان ليصلح لحظوظه وحظوظ غيره وهي جملة الصناعات والحرف
التي الخلق مشغولون بها والخلق انما نسوا انفسهم ومآلهم ومنقلبهم
لهاتين العلاقتين علاقة القلب بالحب وعلاقة البدن بالشغل ولو عرف نفسه وعرف ربه وعرف حكمة الدنيا
وسرها علم ان هذه الاعيان التي
سميتها دنيا صح
لم تخلق الا لعلف الدابة التي تسير بها الى الله تعالى واعني بالدابة البدن فانه
لا يبقى الا بمطعم وملبس ومسكن كما لا يبقى الابل في طريق الحج الا بعلف وماء

وجلال ومثال العبد في نسيانه نفسه ومقصده مثال الحاج الذي يقف
في منازل الطريق ولا يزال يعلف الدابة ويتعهدها وينظفها ويكسوها الوان
الثياب ويحمل اليها انواع الحشيش ويبرد لها الماء بالثلج حتى تفوته القافلة
وهو غافل عن الحج وعن مرور القافلة وعن بقائه في البادية فريسة للسباع
هو وناقته والحاج البصير لا يهمه امر الجمل الا القدر الذي يقوى به على المشي
فيتعهده وقلبه الى الكعبة والحج وانما يلتفت الى الناقة بقدر الضرورة
فكذلك البصير في سفر الاخرة لا يشتغل بتعهد البدن الا بالضرورة كما
لا يدخل بيت الماء الا للضرورة ولا فرق بين ادخال الطعام في البدن
وبين اخراجه من البطن واكثر ما شغل الناس عن الله هو البدن فان
القوت ضروري وامر الملبس والمسكن اهون ولو عرفوا سبب الحاجة
الى هذه الامور واقتصروا عليها لم تستغرقهم اشغال الدنيا وانما استغرقتهم
لجهلهم بالدنيا وحكمتها وحظوظهم منها ولكنهم جهلوا وغفلوا وتتابعت
اشغال الدنيا واتصلت بعضها ببعض وتداعت الى غير نهاية محدودة
فتاهوا في كثرة الاشغال ونسوا مقصودها بيان تفاصيل اشغال الدنيا
وكيفية حدوث الحاجة اليها وكيفية غلط الناس في مقاصدها اعلم ان اشغال

الدنيوية

الدنيوية هي الحرف والصناعات والاعمال التي ترى الخلق مكبين عليها
وسبب كثرة الاشغال هو ان الانسان مضطر الى ثلثة القوت والمسكن
والملبس فحدثت الحاجة لذلك الى خمس صناعات هي اصول الصناعات
واوايل الاشغال الدنيوية وهي الفلاحة والرعاية والاقتناص والحياكة
والبناء اما البناء فللمساكن والحياكة وما يكتنفها من الغزل والخياطة
فللملبس والفلاحة للمطعم والرعاية للمواشي والخيل وهي ايضا للمطعم والمركب
والاقتناص يعني به تحصيل ما خلق الله من صيد او معدن او حشيش او حطب
ثم هذه الصناعات افتقرت الى الات وادوات والالات انما تؤخذ
اما من النبات وهو الاخشاب او من المعادن كالحديد والرصاص وغيره
او من جلود الحيوانات فحدثت الحاجة الى ثلثة انواع اخر من الصناعات
النجارة والحدادة والخرز وهؤلاء هم عمال الالات والخراز نعني به
كل عامل على جلود الحيوانات واما احاد الحرف فكثيرة ثم الانسان خلق بحيث
لا يعيش وحده بل يضطر الى الاجتماع مع غيره من جنسه وذلك لسببين
احدهما حاجته الى النسل لبقاء جنس الانسان ولا يكون ذلك الا باجتماع
الذكر والانثى وعشرتهما والثاني التعاون على تهيئة اسباب المطعم

والملبس ولتربية الولد والواحد لا يستقل بتحصيل هذه كلها ثم ليس يكفيه الاجتماع
مع الاهل والولد في المنزل بل لا يمكنه ان يعيش كذلك ما لم يجتمع طائفة كثيرة
لتكفل كل واحد بصناعة فان الشخص الواحد كيف يتولى الفلاحة وحده
وهو يحتاج الى الالات والالة تحتاج الى حداد ونجار وقس عليه ساير الامور
فلذلك امتنع عيش الانسان وحده فحدثت الحاجة الى الاجتماعات
ثم لو اجتمعوا في صحراء مكشوفة لتاذوا بالحر والبرد واللصوص فافتقروا الى ابنية
محكمة ومنازل يتفرد اهل كل بيت به لكن جميع المنازل قد تقصدها جماعة من
اللصوص خارج المنازل فافتقروا الى التناصر والتحصن بسور محيط بجميع
المنازل فحدثت البلاد ثم مهما اجتمع الناس في البلاد والمنازل و
تعاملوا تولدت بينهم خصومات اذ تحدث بينها رياسة وولاية
للزوج على الزوجة وللابوين على الولد ومهما حصلت الولاية على عاقل افضى
الى الخصومة بخلاف الولاية على البهائم اذ ليس لها قوة المخاصمة وان ظلمت
واما اهل البلد ايضا فيتعاملون في الحاجات ويتنازعون فيها ولو تركوا
كذلك لتقاتلوا وهلكوا وكذلك الرعاة وارباب الفلاحة يتواردون على المراعي
والاراضي والمياه وهي لا تفي باغراضهم فيتنازعون لا محالة فحدثت بالضرورة

من هذه العوارض الحاصلة بالاجتماع صناعات اخر فمنها صناعة المساحة
التي بها يعرف مقادير الارض ليتمكن القسمة بينهم بالعدل ومنها صناعة
الجندية لحراسة البلد بالسيف ودفع اللصوص ومنها صناعة الحكم
والتوسط بينهم لفصل الخصومة ومنها الحاجة الى الفقه وهو معرفة القانون
الذي ينبغي ان يضبط به الخلق حتى لا يكثر النزاع وهو معرفة حدود دلائله في
المعاملات وشروطها وهذه امور سياسية لا بد منها ولا يشتغل به الا مخصوصون
بصفات مخصوصة من التميز والعلم والهداية واذا اشتغلوا بها لم يتفرغوا
لصناعات اخر ويحتاجون الى المعايش ويحتاج اهل البلد اليهم اذ لو اشتغل
اهل البلد بالحرب مثلا مع الاعداء تعطلت الصناعات ولو اشتغل اهل
الحرب والسلاح بالصناعات لطلب القوت تعطلت البلاد عن الحراس
واستضر الخلق فتمس الحاجة لا محالة الى ان يمدهم اهل البلد باموالهم ليمدوهم
بالحراسة فتحدث الحاجة الى الخراج ثم يتولد من ذلك الحاجة الى العمال
والى من يستوفي منهم بالرفق وهم الجباة والمستخرجون والى خزان يجمع ذلك
عنده والى من يفرق عليهم بالعدل وهم العارض للعساكر وهذه الاعمال
لو تولاها عدد لا يجمعهم رابطة انخرم النظام فيحدث منه الحاجة الى ملك

يدبرهم وامير مطاع يعين لكل عمل شخصا ويختار لكل واحد ما يليق به و
يرعى النصفة في اخذ الخراج واعطائه واستعمال الجند في الحرب وغير ذلك من صناعات
الملك وعند هذا يكون الناس في الصناعات ثلثة طوايف الفلاحون والرعاة
والمحترفون والثانية الجندية الحماة لهم بالسيوف والثالثة المترددون بين
الطائفتين بالاخذ والاعطاء فانظر كيف ابتدا الامر من حاجة القوت والمسكن
والملبس الى ماذا انتهى وهكذا امور الدنيا لا ينفتح منها باب الا وينفتح بسببه عشرة
ابواب اخر وهكذا يتناهى الى غير حد محصور وكانها هاوية لا نهاية لعمقها ثم تلك
الحرف والصناعات لا تتم الا بالاموال والالات من الاغذية والامكنة
من الدور والحوانيت والاسواق والمزارع ثم الكسوة ثم اثاث البيت والالة
وهكذا الى غير النهاية فاحتاج كل واحد منهم الى ما في يد الاخر فحدثت من ذلك
حاجة البيع ويحتاج الى اشخاص يشتري ما يحتاج صاحبه الى بيعه ويبيع ما يحتاج
غيره الى اخذه فظهر من ذلك الاسواق والمخازن وقد يحتاج من نقل الالات
والاسباب والطعوم من بلد الى اخر يحتاج اهله اليها فحدث التجار المتكلفون
بالنقل وباعثهم عليه حرص جمع المال فيتعبون طول الليل والنهار في الاسفار
لاغراض غيرهم ونصيبهم منها جمع المال الذي ياكله لا محالة غيرهم اما قاطع طريق

واما سلطان ظالم ولكن جعل الله في غفلتهم وجهالتهم نظاما للبلاد ومصلحة
للعباد بل جميع امور الدنيا انتظم بالغفلة وخساسة الهمة ولو عقل الناس
وارتفعت هممهم لزهدوا في الدنيا ولو فعلوا ذلك لبطلت المعايش ولو بطلت
لهلكوا ولهلك الزهاد ايضا ثم يحدث بسبب البياعات الحاجة الى النقدين
فيطلب بذلك العمل من اعيان الاموال ثم يحتاج الى ما يطول بقاؤه لان الحاجة
اليه تدوم وابقى الاموال المعادن فاتخذت النقود من الذهب والفضة
والنحاس ثم من ذلك حدثت الحاجة الى دار الضرب والى الصيارفة وهكذا ابتدا عمى الاشغال
والاعمال بعضها الى بعض حتى انتهى الى ما تراه **فصل** ولما لم يمكن مباشرة
شيء من هذه الحرف الا بنوع تعلم وتعب في الابتداء وفي الناس من تغفل
عن ذلك في الصبا فلا يشتغل به او يمنعه منه مانع فيبقى عاجزا عن الاكتساب
لعجزه عن الحرف فيحتاج الى ان ياكل مما سعى فيه غيره فتحدث منه حرفتان
خسيستان اللصوصية والكدية اذ يجمعهما انهما ياكلان من سعي غيرهما
ثم ان الناس يحترزون عن اللصوص والمتكدين ويحفظون منهم اموالهم
فافتقروا الى صرف عقولهم الى استنباط الحيل والتدبيرات اما اللصوص
فمنهم من يطلب اعوانا وتكون في بدنه قوة فيقطعون الطريق كالاعراب

في الحيل لاستخراج الاموال من الناس

والاكراد واما ضعفاؤهم فيفزعون الى الحيل اما بالنقب والتسلق عند انتهاز
الفرصة واما بان يكون طرارا وسلالا الى غير ذلك فاما المتكدي فانه يطلب ماسعى
فيه غيره فيقول له اتعب واعمل كما عمل غيرك فما بالك والبطالة فلا يعطى شيئا فان تفردوا
لا حيلة في استخراج الاموال تمهيد العذر لانفسهم في البطالة فاحتالوا للتعليل بالعجز
اما بالحقيقة كجماعة يعمون اولادهم وانفسهم بالحيلة واما بالتعامي والتفالج
والتجانن والتمارض واظهار ذلك بانواع من الحيل وجماعة يلتمسون افعالا
واقوالا يتعجب الناس منها حتى ينبسط قلوبهم عند مشاهدتها فيسخوا
برفع اليد عن قليل من المال في حال التعجب ثم يندم بعد زوال التعجب ولا ينفع
الندم وذلك قد يكون بالتمسخر والمحاكاة والشعبذة والافعال المضحكة
وقد يكون بالاشعار الغريبة والكلام المنثور المسجع مع حسن الصوت

في الشعر

والشعر الموزون اشد تاثيرا في النفس لا سيما اذا كان فيه تعصب يتعلق
بالمذاهب كاشعار مناقب الصحابة وفضايل اهل البيت عليهم السلام او الذي
يحرك داعية العشق من اهل المجانة كصنعة البطالين في الاسواق او تسليم
ما يشبه العوض وليس بعوض كبيع التعويذات والحشايش التي يتخيل بايعها
انها ادوية فيخدع بها الصبيان والجهال وكاصحاب القرعة والفال من المنجمين

ويدخل

ويدخل في هذا الجنس الوعاظ المتكدون على رؤوس المنابر اذا لم يكن وراءهم
طائل علمي وكان غرضهم استمالة قلوب العوام واخذ اموالهم وانواع الكدية
تزيد على الالف والالفين وكل ذلك استنبط بدقيق الفكر لاجل المعيشة
وهذه هي اشغال الخلق واعمالهم التي اكبوا عليها وجرهم الى ذلك كله الحاجة
الى القوت والكسوة ولكن نسوا في اثناء ذلك انفسهم ومقصودهم ومنقلبهم
ومآلهم فضلوا وتاهوا وسبق الى عقولهم الضعيفة بعد ان كدرها زحمة اشغال
الدنيا خيالات فاسدة فانقسمت مذاهبهم واختلفت اراؤهم على عدة
اوجه فطائفة غلب عليهم الجهل والغفلة فلم تنفتح اعينهم للنظر الى عاقبة امرهم
فقالوا المقصود ان نعيش اياما في الدنيا فنجتهد حتى نكسب القوت ثم ناكل
حتى نقوى على الكسب ثم نكتسب حتى ناكل فيأكلون ليكسبوا ويكسبون لياكلوا
فهذه مذاهب الفلاحين والمحترفين ومن ليس له تنعم في الدنيا ولا قدم في
الدين فانه يتعب نهارا لياكل ليلا وياكل ليلا ليتعب نهارا وذلك كسير
السواني فهو سفر لا ينقطع الا بالموت وطائفة اخرى زعموا انهم تفطنوا
الامر وهو ان المقصود ان يشقى الانسان بالعمل ولا يتنعم في الدنيا بل ليس مع
السعادة في ان يقضي وطره من شهوات الدنيا وهي شهوة البطن والفرج

فهؤلاء طايفة نسوا انفسهم وصرفوا هممهم الى اتباع الشهوات وجمع لذايذ الاطعمة
ياكلون كما تاكل الانعام ويظنون انهم اذا نالوا ذلك فقد ادركوا غايات السعادات
فيشغلهم ذلك عن الله واليوم الاخر وطايفة ظنوا ان السعادة في كثرة المال
والاستغناء بكثرة الكنوز فاسهروا ليلهم ونهارهم في الجمع فيتعبون في الاسفار
ويترددون في الاعمال الشاقة ويجمعون ولا ياكلون الا قدر الضرورة شحا وبخلا
عليها ان تنقص وهذه لذتهم وفي ذلك دابهم وحركتهم الى ان يدركهم الموت
فيبقى تحت الارض او يظفر به من ياكله في الشهوات واللذات فيكون للجامع
تعبها ووبالها وللاكل لذتها وحسابها وطايفة ظنوا ان السعادة
في حسن الاسم وانطلاق الالسن بالثناء والمدح فهؤلاء يتعبون في كسب
المعايش ويضيقون على انفسهم في المطعم والمشرب ويصرفون جميع مالهم
الى الملابس الحسنة والدواب النفيسة ويزخرفون ابواب الدور حتى يقال
انه غني وذو ثروة ويظنون ان ذلك هو السعادة وطايفة اخر
ظنوا ان السعادة في الجاه وكرامة بين الناس وانقياد الخلق بالتواضع
فصرفوا هممهم الى استجرار الناس الى الطاعة بطلب الولاية وتقلد الاعمال
السلطانية لينفذوا امرهم بها على طايفة من الناس ويرون انهم اذا

اتسعت ولايتهم وانقادت لهم رعاياهم فقد سعدوا سعادة عظيمة
وان ذلك غاية المطلب وهذا اغلب الشهوات على قلوب المتغافلين من الناس
فشغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعبادته وعن التفكر في
اخرتهم ومعادهم ووراء هؤلاء طوايف يطول حصرها تزيد على نيف وسبعين فرقة
كلهم ضلوا واضلوا عن سواء السبيل فانما جرهم الى جميع ذلك حاجة المطعم
والملبس والمسكن فنسوا ما يراد له هذه الامور الثلثة والقدر الذي يكفي منها
وانجرت بهم اوايل اسبابها الى اواخرها وتداعت لهم الى مباد لم يمكنهم
الترقي منها فمن عرف وجه الحاجة الى هذه الاسباب والاشغال وعرف الغاية
المقصودة منها فلا يخوض في شغل وحرفة وعمل الا وهو عالم بمقصوده وعالم
بحظه ونصيبه منه وان غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت والكسوة حتى
لا يهلك وفي ذلك ان سلك فيه سبيل التقليل اندفعت الاشغال وفرغ القلب
وغلب عليه ذكر الاخرة وانصرفت الهمة الى الاستعداد له وان تعدى به
قدر الضرورة كثرت الاشغال وتداعى البعض الى البعض وتسلسل الى غير نهاية
فتتشعب به الهموم ومن تشعبت به الهموم في اودية الدنيا فلا يبالي الله في اي
واد اهلكه فهذا شان المنهمكين في اشغال الدنيا وتنبه لذلك طايفة فاعرضوا

عن الدنيا فخدعهم الشيطان فلم يتركهم واضلهم في الاغراض ايضا حتى انقسموا
الى طوايف فظنت طايفة ان الدنيا دار بلاء ومحنة وان الاخرة دار سعادة
لكل من وصل اليها سواء تعبد في الدنيا او لم يتعبد فراوا ان الصواب
في ان يقتلوا انفسهم للخلاص من محنة الدنيا واليه ذهب طوايف من
عباد الهند فهم يتهجمون على النار ويقتلون انفسهم بالاحراق ويظنون
ان ذلك خلاص منهم من سجن الدنيا وظنت طايفة اخرى ان القتل
لا يخلص بل لا بد اولا من اماتة الصفات البشرية وقلعها عن النفس
بالكلية وان السعادة في قطع الشهوة والغضب ثم اقبلوا على المجاهدة
فشددوا على انفسهم حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة وبعضهم فسد عقله
وجن وبعضهم مرض وانسدت عليه طرق العبادة وبعضهم عجز عن
قمع الصفات بالكلية فظن ان ما كلفه الشرع محال وان الشرع تلبيس
لا اصل له فوقع في الالحاد والزندقة وظهر لبعضهم ان هذا التعب كله
لله وان الله مستغن عن عبادة العباد لا ينقصه عصيان عاص ولا
تزيده عبادة عابد فعادوا الى الشهوات وسلكوا مسلك الاباحة فطووا بساط
الشرع والاحكام وزعموا ان ذلك من صفاء توحيدهم حيث اعتقدوا

عباد الهند

الحكمية

المتصوفة

ان الله تعالى مستغن عن عبادة العباد وظن طايفة اخرى ان المقصود
من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها الى معرفة الله فاذا حصلت
المعرفة فقد وصل وبعد الوصال يستغني عن الوسيلة والحيلة فتركوا السعي و
العبادة وزعموا انه ارتفع محلهم في معرفة الله وانما التكليف على عوام الخلق
ووراء هذا مذاهب باطلة وضلالات هايلة وخيالات فاسدة يطول احصاؤها
الى ان يبلغ نيفا وسبعين فرقة وانما الناجي منها فرقة واحدة وهي السالكة
ما كان عليه رسول الله صلعم واصحابه وهو ان لا يترك الدنيا بالكلية ولا يقمع
الشهوات بالكلية اما الدنيا فياخذ منها قدر الزاد واما الشهوات فيقمع
منها ما يخرج عن طاعة الشرع والعقل فيؤخذ من القوت ما يقوى به
البدن على العبادة ومن المسكن ما يحفظ به من اللصوص والحر والبرد
ومن الكسوة كذلك حتى اذا فرغ القلب من شغل البدن اقبل على الله بكنه
همه واشتغل بالذكر والفكر طول العمر وبقي ملازما لسياسة الشهوات
ومراقبا لها حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى اقول وهؤلاء هم المقتدون
باهل البيت صلوات الله عليهم الخارجون من حدي الافراط والتفريط
المقيمون بدين القويم والسالكون طريق المستقيم لا تشغلهم الدنيا

وما فيها هدانا الله طريقهم بالنبي واله الطاهرين **المطلب السادس في ذم المال**

قال ابو حامد ان فتن الدنيا كثيرة الشعب والاطراف واسعة الارجاء والاكناف

ولكن الاموال اعظم فتنها واطم محنها واعظم فتنة فيها انه لا غنا عنها ثم اذا

وجدت فلا سلامة منها فان فقد حصل منه الفقر الذي يكاد ان يكون كفرا وان

وجد حصل منه الطغيان الذي لا يكون عاقبة امره الا خسرا وبالجملة فهو لا يخلو

من الفوايد والافات وفوايدها من المنجيات وافاتها من المهلكات وتميز

خيرها عن شرها من المعوضات التي لا يقوى عليها الا ذوو البصاير في الدين

من العلماء الراسخين دون المترسمين المغترين **بيان ذم المال وكراهة حبه**

قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله ومن

يفعل ذلك فاولئك هم الخاسرون وقال الله تعالى انما اموالكم واولادكم فتنة

وقال تعالى من كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها الاية وقال تعالى الهكم التكاثر وقال

النبي صلى الله عليه واله وسلم حب المال والشرف ينبتان النفاق كما ينبت الماء

البقل وقال صلعم ما ذئبان ضاريان ارسلا في زريبة غنم باكثر فسادا

من حب المال والجاه في دين الرجل المسلم وقيل يا رسول الله اي امتك اشر قال

الاغنياء وقال صلعم سياتي بعدي قوم ياكلون اطايب الطعام والوانها وينكحون

رجل

اجمل النساء والوانها ويلبسون الين الثياب والوانها ويركبون فره الخيل

والوانها لهم بطون من القليل لا تشبع وانفس بالكثير لا تقنع عاكفين على الدنيا

يغدون ويروحون اليها اتخذوها الهة من دون الههم وربا دون ربهم الى

امرهم ينتهون وهواهم يتبعون فعزيمة من محمد بن عبد الله لمن ادرك ذلك الزمان

من عقب عقبكم وخلف خلفكم ان لا يسلم عليهم ولا يعود مرضاهم ولا يتبع جنايزهم

ولا يوقر كبيرهم فمن فعل ذلك فقد اعان على هدم الاسلام وقال صلعم دعوا الدنيا

لاهلها من اخذ فوق ما يكفيه فقد اخذ حتفه وهو لا يشعر وقال صلعم يقول ابن ادم

مالي مالي وهل لك من مالك الا ما تصدقت فامضيت او اكلت فافنيت او

لبست فابليت وقال رجل يا رسول الله ما لي لا احب الموت فقال هل معك

من مال قال نعم يا رسول الله قال قدم مالك امامك فان قلب المؤمن مع ماله

ان قدمه احب ان يلحقه وان خلفه احب ان يتخلف معه وقال الحواريون

لعيسى بن مريم ع ما لك تمشي على الماء ولا نقدر على ذلك فقال لهم ما منزلة

الدنيا والدرهم عندكم قالوا حسن قال لكنهما عندي والمدر سواء وقال

صلعم اذا مات العبد قالت الملئكة ما قدم وقال الناس ما خلف **بيان مدح المال**

والجمع بينه وبين الذم اعلم ان الله سبحانه قد سمى المال خيرا في مواضع فقال

ان ترك خيرا الوصية الاية وقال رسول الله صلعم نعم المال الصالح للرجل الصالح
وكل ما جاء في ثواب الصدقة والحج فهو ثناء على المال اذ لا يمكن الوصول اليها الا به
وقال تعالى ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وقال تعالى ممتنا على عباده ويمددكم باموال
وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم انهارا وقال صلعم كاد الفقر ان يكون
كفرا وهو ثناء على المال ولا تقف على وجه الجمع بين المدح والذم الا بان
تعرف حكمة المال ومقصوده وآفاته وغوائله حتى ينكشف لك انه خير من وجه
وشر من وجه وانه محمود من حيث هو خير ومذموم من حيث هو شر وخيريته
الاستمداد به في الخيرات والصدقات وقد سبق ان المقصود من المطاعم ابقاء
البدن ومن المناكح ابقاء النسل ومن البدن تكميل النفس وتزكيتها وتزيينها
بالعلم والخلق ومن عرف هذا الترتيب فقد عرف قدر المال ووجه شرفه فانه من
حيث هو ضرورة المطاعم والملابس التي هي ضرورة بقاء البدن الذي هو
ضرورة كمال النفس خير فاذن المال آلة ووسيلة الى مقصود صحيح ويصلح ان
يتخذ آلة ووسيلة الى مقاصد فاسدة وهي المقاصد الصادة عن سعادة
الاخرة ولما كانت الطباع مائلة الى اتباع الشهوات القاطعة لسبيل الله
وكان المال مسهلا لها وآلة اليها عظم الخطر فيما يزيد على قدر الكفاية

يستعاذ

فاستعاذ الانبياء عن شره حتى قال نبينا صلعم اللهم اجعل قوت آل محمد كفافا
فلم يطلب من الدنيا الا ما لم يتمحض خيره **بيان تفصيل آفات المال وفوائده** اعلم
ان المال مثل حية فيها سم وترياق ففوائده ترياقها وغوائله سمها اما
الفوائد فهي تنقسم الى دينية ودنيوية اما الدنيوية فلا حاجة الى ذكرها فان معرفتها
مشتركة بين اصناف الخلق واما الدينية فتنحصر جميعها في ثلثة انواع **الاول**
ان ينفقه على نفسه اما في عبادة او في الاستعانة على عبادة اما الاول فهو كا
الاستعانة به على الحج والجهاد فانه لا يتوصل بهما الا بالمال والفقير محروم عن فضلها
واما الثاني فذلك هو المطعم والملبس والمسكن والمنكح وضرورات المعيشة فان
هذه الحاجات اذا لم تتيسر كان القلب منصرفا الى تدبيرها فلا يتفرغ للدين وما
لا يتوصل الى العبادة الا به فهو عبادة فقدر المحتاج اليه منه للدين من الفوائد
الدينية **الثاني** ما يصرفه الى الناس وهي اربعة اقسام الصدقة والمروة ووقاية
العرض واجرة الاستخدام اما الصدقة فلا يخفى ثوابها وانها لتطفئ غضب الرب
واما المروة فنعني بها صرف المال الى الاغنياء والاشراف في ضيافة وهدية واعانة
وما يجري مجراه وهذا لا يسمى صدقة الا ان هذا ايضا من الفوائد الدينية اذ به يكتسب
الاخوان والاصدقاء وبه يكتسب صفة السخاء فقد وردت اخبار كثيرة في

الهدايا والضيافات عن غير اشتراط الفقر واما وقاية العرض فنعني به بذل المال لدفع هجو الشعراء وثلب السفهاء وقطع السنتهم وهذا ايضا مما يدته من الحظوظ الدينية قال رسول الله صلعم ما وقى المرء به عرضه فهو له صدقة وكيف لا وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة واما الاستخدام فهو الاعمال التي يحتاج الانسان لتهيئة اسبابه كثيرة ولو تولاها بنفسه ضاعت اوقاته وتعذر عليه سلوك سبيل الاخرة بالفكر والذكر الذي هو اعلى مقامات السالكين الثالث ما لا يصرفه الى انسان معين ولكن يحصل به خير عام كبناء المساجد والقناطير والرباطات وغيرها من الخيرات المؤبدة الدارة بعد الموت فهذه جملة فوايد المال في الدين سوى ما يتعلق بالحظوظ العاجلة من الخلاص من ذل السؤال وحقارة الفقر والوصول الى العز والمجد بين الخلق واما الافات فدينية ودنيوية اما الدينية فثلثة الاولى انه يجر الى المعاصي فان الشهوات متقاضية والعجز قد يحول بين المرء وبين المعصية ومن العصمة ان لا يقدر ومهما كان الانسان ايسا عن نوع من المعصية لم يتحرك داعيته اليها فاذا استشعر القدرة عليها انبعثت الداعية والمال نوع من القدرة يحرك داعية المعاصي وارتكاب الفجور فان اقتحم ما اشتهاه هلك وان صبر وقع في الشدة اذ الصبر مع القدرة اشد الثانية ان يجر الى التنعم في المباحات وهذا اول

بالدرجات

بالدرجات فمن يقدر صاحب المال على ان يتناول خبز الشعير ويلبس الثوب الخشن ويترك لذايذ الاطعمة كما كان يقدر عليه سليمان عليه السلام في ملكه فاحسن احواله ان يتنعم بالدنيا ويمرن عليها نفسه فيصير التنعم مالوفا عنده ومحبوبا لا يصبر عنه ويجره البعض منه الى البعض فاذا اشتد انسه به ربما لا يقدر التوصل اليه بالكسب الحلال فيقتحم الشبهات ويخوض في المراياة والمداهنة والكذب والنفاق وساير اخلاق الردية لينتظم له امر دنياه الثالثة وهو الذي لا ينفك عنه احد وهي انه يلهيه اصلاح ماله عن ذكر الله تعالى وكل ما شغل العبد عن الله فهو خسران وهذا هو الداء العضال فهذه جملة الافات الدينوية واما ما يقاسيه ارباب الاموال في الدنيا من الخوف والحزن والغم والتعب في دفع الحساد وتجشم المصاعب في حفظ الاموال وكسبها فاذن ترياق المال اخذ القوت وصرف الباقي الى الخيرات وما عداه سموم وافات بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة واليأس عما في ايدي الناس اعلم ان الفقر محمود ولكن ينبغي ان يكون الفقير قانعا منقطع الطمع عن الخلق غير ملتفت الى ما في ايديهم ولا حريصا على الاكتساب المال كيف كان ولا يمكنه ذلك الا بان يقنع بقدر الضرورة من المطعم والملبس ويقتصر على اقله قدرا واخسه نوعا ويرد امله الى يومه او الى شهره ولا يشغل قلبه بما بعد الشهر فان تشوف الى الكثرة

وطول الامل فانه غوّ القناعة وتدنّس لا محالة بالطمع وذلّ بالحرص وجرّه الحرص والطمع الى مساوي الاخلاق وارتكاب المنكرات الخارقة للمروات وقد جبل الادمي على الحرص والطمع وقلة القناعة قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لو كان لابن ادم واديان من ذهب لابتغى وراءهما ثالثا ولا يملأ جوف ابن ادم الا التراب ويتوب الله على من تاب وقال النبي صلعم منهومان لا يشبعان منهوم العلم ومنهوم المال وقال صلعم يهرم ابن ادم ويشبّ منه اثنان الامل وحب المال وقال صلعم ليس الغنا عن كثرة العرض انما الغنا غنا النفس ونهى عن شدة الحرص والمبالغة في الطلب فقال الا ايها الناس اجملوا في الطلب فانه ليس للعبد الا ما كتب له ولن يذهب عبد من الدنيا حتى ياتيه ما كتب له في الدنيا وهي راغمة وعنه صلعم اذا اشتد بك الجوع فعليك برغيف وكوز من ماء وعلى الدنيا الدمار قيل لبعض الحكما ما الغنا قال قلة تمنيك ورضاك بما يكفيك ورد ان الله عز وجل قال يا ابن ادم لو كانت الدنيا كلها لك لم يكن لك منها الا القوت فاذا اعطيتك منها القوت وجعلت حسابها على غيرك فانا اليك محسن وقال عبد الواحد بن زيد مررت براهب فقلت له من اين تاكل فقال من بيدر اللطيف الخبير الذي خلق الارحاء هو ياتيها بالطحين وادير بيده الى رحا اضراسه **بيان علاج الحرص**

والطمع

[illegible]

والطمع والدواء الذي يكتسب به صفة القناعة اعلم ان هذا الدواء مركب من ثلثة اركان الصبر والعلم والعمل ومجموع ذلك خمسة امور **الاول** وهو العمل الاقتصاد في المعيشة والرفق في الانفاق فمن اراد عز القناعة فينبغي ان يسد على نفسه ابواب الخرج ما امكنه ويرد نفسه الى ما لا بد منه فان من كثر خرجه واتسع انفاقه لم تمكنه القناعة بل ان كان وحده فينبغي ان يقنع بثوب واحد خشن ويقنع باي طعام كان ويقلل من الادام ما امكنه ويوطن نفسه عليه وان كان له عيال فيرد كل واحد منهم الى هذا القدر فان هذا القدر يتيسر بادنى جهد قال صلعم ان الله يحب الرفق في الامر كله وقال صلعم ما عال من اقتصد **الثاني** انه اذا تيسر له في الحال ما يكفيه فلا ينبغي ان يكون شديد الاضطراب لاجل الاستقبال ويعينه على ذلك قصر الامل والتحقق بان الرزق الذي قدر له لا بد وان ياتيه وان لم يشتد حرصه بل ينبغي ان يكون واثقا بوعد الله تعالى اذ قال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وذلك لان الشيطان يعده الفقر ويامره بالفحشاء ويقول ان لم تحرص على الجمع والادخار فربما تمرض وربما تعجز وتحتاج الى احتمال الذل في السؤال فلا يزال طول العمر تعبه في الطلب خوفا من التعب ويضحك عليه في احتمال التعب نقدا مع الغفلة عن الله لتوهم تعبه في الثاني الحال وقال صلعم ابى الله ان يرزق عبده المؤمن الا من حيث لا يحتسب

وربما لا يكون م

من حيث لا يحتسب وقال الفضيل قلت لاعرابي من اين معاشك قال نذر الحاج
قلت فاذا صدروا فبكى وقال لو لم نعش الا من حيث ندري لم نعش **الثالث**
ان يعرف ما في القناعة من عز الاستغناء وما في الطمع والحرص من الذل قال
النبي صلعم عز المومن استغناؤه عن الناس ففي القناعة الحرية والعز **الرابع**
ان يكثر تامله في تنعم اليهود والنصارى واراذل الناس والحمقاء من الاكراد والاعراب
ومن لا دين لهم ولا عقل ثم ينظر الى احوال الانبياء والاولياء ويستمع احاديثهم
ويطالع احوالهم ويخير عقله بين ان يكون على مشابهة اراذل الخلق او على الاقتداء
بمن هو اعز اصناف الخلق عند الله **الخامس** ان يفهم ما في جمع المال من الخطر كما
ذكرناه من آفات المال قال ابوذر اوصاني خليلي صلعم ان انظر الى من هو دوني
لا الى من هو فوقي اي في الدنيا **بيان فضيلة السخاء** اعلم ان المال ان كان مفقودا
فينبغي ان يكون حال العبد القناعة وقلة الحرص وان كان موجودا فينبغي
ان يكون حاله الايثار والسخاء واصطناع المعروف والتباعد من الشح والبخل
فان السخاء من اخلاق الانبياء وهو اصل من اصول النجاة قال جابر قال رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم قال جبرئيل قال الله تعالى ان هذا دين ارتضيته لنفسي ولن يصلحه
الا السخاء وحسن الخلق فاكرموه بهما ما استطعتم وفي رواية فاكرموه بهما ما صحبتموه

وعنه

وعنه صلعم ما جبل الله اولياءه الا على السخاء وحسن الخلق وعنه صلعم خلقان يحبهما
الله عز وجل وخلقان يبغضهما الله عز وجل فاما اللذان يحبهما الله عز وجل فحسن الخلق
والسخاء واما اللذان يبغضهما الله عز وجل فسوء الخلق والبخل فاذا اراد الله
بعبد خيرا استعمله على قضاء حوائج الناس وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلعم
تجافوا عن ذنب السخي فان الله اخذ بيده كلما عثر وعنه صلعم ان لله عبادا يخصهم بالنعم
لمنافع العباد فمن بخل بتلك المنافع عن العباد نقلها الله عنه وحولها الى غيره
وعنه صلعم طعام الجواد دواء وطعام البخيل داء وعنه صلعم الجنة دار الاسخياء
وقال النبي صلعم اصنع المعروف الى من هو اهله والى من ليس باهله فان اصبت اهله فقد
اصبت اهله وان لم تصب اهله فانت من اهله **حكايات الاسخياء** قيل بكى علي
عليه السلام يوما فقيل له ما يبكيك قال لم ياتني ضيف منذ سبعة ايام اخاف
ان يكون الله قد اهانني وسال رجل الحسن بن علي عليهما السلام حاجة فقال له
يا هذا حق سؤالك اياي يعظم لدي ومعرفتي بما يجب لك يكبر علي ويدي تعجز
عن نيلك بما انت اهله والكثير في ذات الله تعالى قليل وما في ملكي وفاء لشكرك
فان قبلت الميسور ورفعت عني مؤنة الاحتيال والاهتمام بما اتكلف من
واجبك فعلت فقال يا ابن رسول الله اقبل واشكر العطية واعذر على المنع



فدعا الحسن عليه السلم وكيله وجعل محاسبه على نفقاته حتى استقصاها فقال
بات الفاضل من الثلثمائة الف ما حضر خمسين الفا قال فما فعلت الخمسمائة
دينار قال هي عندي قال ما حضرها فدفع الدنانير والدراهم الى الرجل
فقال هات من يحملها لك فاتاه بحمالين فدفع اليهم الحسن عليه السلم رداءه لكراء
الحمالين فقال له مواليه والله ما عندنا درهم قال ولكني ارجوان يكون لي عند الله اجر عظيم فقال صـ
وقال ابو الحسن المدايني خرج الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر حجاجا فاتتهم
اثقالهم فجاعوا وعطشوا فمروا بعجوز في خباء لها فقالوا هل من شراب قالت نعم
فاناخوا اليها وليس لها الا شويهة في كسر الخيمة فقالت احلبوها وامتذقوا لبنها
ففعلوا ذلك ثم قالوا لها هل من طعام قالت لا الا هذه الشاة فليذبحها احدكم
حتى اهيئ لكم ما تاكلون فقام اليها احدهم وذبحها وكشطها ثم هيات لهم طعاما
فاكلوا واقاموا حتى ابردوا فلما ارتحلوا قالوا لها نحن نفر من قريش نريد هذا الوجه
فاذا رجعنا سالمين فالمي بنا فانا صانعون بك خيرا ثم ارتحلوا واقبل زوجها
فاخبرته بخبر القوم والشاة فغضب الرجل وقال ويلك اتذبحين شاتي لقوم
لا تعرفينهم ثم تقولين نفر من قريش قال ثم بعد مدة الجاتهما الحاجة الى دخول
المدينة فدخلاها وجعلا ينقلان البعر اليها ويعيشان بثمنه فمرت العجوز

ببعض سكك المدينة فاذا الحسن بن علي عليهما السلم جالس على باب داره
فعرف العجوز وهي له منكرة فبعث الحسن ع غلامه ودعا بالعجوز فقال لها يا امة الله
تعرفينني قالت لا قال انا ضيفك يوم كذا وكذا قالت العجوز بابي انت وامي
انت هو قال نعم ثم امر الحسن ع فاشتروا لها من شياه الصدقة الف شاة
وامر لها معها بالف دينار وبعث بها مع غلامه الى الحسين عليه السلم فقال لها الحسين
عليه السلام بكم وصلك اخي قالت بالف شاة والف دينار فامر لها الحسين ايضا
مثل ذلك ثم بعث بها مع غلامه الى عبد الله بن جعفر فقال بكم وصلك الحسن والحسين
قالت بالفي شاة والفي دينار فامر لها عبد الله بن جعفر بالفي شاة والفي دينار
وقال لها لو بدات بي لاتعبتهما فرجعت العجوز الى زوجها باربعة الاف شاة
واربعة الاف دينار وكان ابو طالب بن كثير شيعيا وقال له رجل الحى على بن ابي طالب
لو وهبت لي نخلتك بموضع كذا قال قد فعلت وحقه لاعطينك ما يليها وكان
ذلك اضعاف ما طلبه بيان ذم البخل قال الله تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك
هم المفلحون وقال تعالى ولا تحسبن الذين يبخلون بما اتيهم الله من فضله هو خيرا لهم بل
هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيمة وقال تعالى الذين يبخلون ويامرون الناس
بالبخل ويكتمون ما اتيهم الله من فضله وقال رسول الله صلعم اياكم والشح فانه اهلك

من كان قبلكم حملهم على ان يسفكوا دماءهم ويستحلوا محارمهم وقال صلعم لا يدخل الجنة
بخيل ولا خب ولا خائن ولا سيئ الملكة وفي رواية ولا منان وقال صلعم ثلث
مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وقال صلعم ان الله يبغض
ثلثة الشيخ الزاني والبخيل المنان والعيل المختال وقال صلعم خصلتان لا تجتمعان
في مؤمن البخل وسوء الخلق وقال صلعم اللهم اني اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الجبن
واعوذ بك ان ارد الى ارذل العمر **بيان علاج البخل** اعلم ان البخل سببه حب المال
ولحب المال سببان احدهما حب الشهوات التي لا وصول اليها الا بالمال مع طول الامل
فاذا انضاف الى ذلك خوف الفقر وقلة الثقة بمجيء الرزق قوي البخل لا محالة السبب الثاني
ان يحب عين المال فمن الناس من معه ما يكفيه لبقية عمره اذا اقتصر على ما جرت عادته
بنفقته ويفضل الالاف وهو شيخ ولا ولد له ومعه اموال كثيرة ولا تسمح نفسه باخراج الزكوة
ولا بمداواة نفسه عند المرض بل صار محبا للدنانير عاشقا لها يلتذ بوجودها
في يده وقدرته عليها ويكنزها تحت الارض وهو يعلم انه يموت فتضيع او يأخذها
اعداؤه ومع هذا فلا تسمح نفسه بان يأكل منها او يتصدق بحبة وهذا مرض للقلب
عظيم عسر العلاج لا سيما في كبر السن وهو مرض مزمن لا يرجى علاجه ومثال صاحبه
مثال رجل عشق شخصا فاحب رسوله لنفسه ثم نسي محبوبه واشتغل برسوله فان

الدنانير

الدنانير رسول مبلغ الى الحاجات فصارت محبوبة لذلك لان الموصل الى اللذيذ
لذيذ ثم قد تنسى الحاجات ويصير الذهب عنده كانه محبوب في نفسه وهو غاية الضلال
بل من رأى بينه وبين الحجر فرقا فهو جاهل الا من حيث قضى حاجته به فهذه اسباب
حب المال وانما علاج كل علة بمضادة سببها فيعالج حب الشهوات بالقناعة باليسير
وبالصبر ويعالج طول الامل بكثرة ذكر الموت والنظر في موت الاقران وطول تعبهم
في جمع المال وضياعه بعدهم ويعالج التفات القلب الى الولد بان الذي خلقه خلق
معه رزقه وكم من ولد لم يرث من ابيه وحاله احسن ممن ورث ويعالج ايضا قلبه
بكثرة التأمل في الاخبار الواردة في ذم البخل ومدح السخاء وما توعد الله به على
البخيل من العقاب العظيم ومن الادوية النافعة كثرة التأمل في احوال البخلاء
ونفرة الطبع عنهم واستقباحهم فانه ما من بخيل الا ويستقبح البخل من غيره ويعالج
ايضا قلبه في ان يتفكر في مقاصد المال وانه لماذا خلق فلا يحفظ من المال الا بقدر
حاجته والباقي يدخره لنفسه بان يحصل ثواب بذله النفقة ولا تزول صفة
البخل الا بالبذل تكلفا كما لا يزول العشق الا بمفارقة المعشوق بالسفر عن مستقره
حتى اذا سافر وفارق تكلفا وصبر عليه مدة تسلى عنه قلبه فكذلك الذي يريد علاج
البخل ينبغي ان يفارق المال تكلفا بان يبذله بل لو رماه في الماء كان اولى به

وبان ولده [illegible]

من امساكه اياه **بيان ذم الغنا ومدح الفقر** اعلم ان الفقر افضل واعلى النفقات للاصح
من الغنى على الجملة من غير تفصيل الاحوال فيه ونقتصر على حكاية فصل ذكره حارث
المحاسبي رحمه الله في بعض كتبه في الرد على بعض العلماء من الاغنياء حيث احتج باغنياء
الصحابة وبكثرة مال بعضهم وشبه نفسه بهم وقد قال بعد كلام له في الرد على العلماء
السوء بلغنا ان عيسى صلوات الله عليه قال يا علماء السوء تصومون وتصلون وتصدقون
ولا تفعلون ما تؤمرون وتدرسون ما لا تعملون فيا سوا ما تحكمون تتوبون بالقول
والاماني وتعملون بالهوى وما يغني عنكم ان تنقوا جلودكم وقلوبكم دنسة بحق
اقول لكم لا تكونوا كالمنخل يخرج منه الدقيق الطيب ويبقى فيه النخالة كذلك انتم
تخرجون الحكم من افواهكم ويبقى الغل في صدوركم يا عبيد الدنيا كيف يدرك الاخرة
من لا ينقضي شهوته من الدنيا ولا ينقطع منه رغبته بحق اقول لكم ان قلوبكم تبكي
من اعمالكم جعلتم الدنيا تحت السنتكم والعمل تحت اقدامكم بحق اقول لكم افسدتم
اخرتكم بصلاح دنياكم فصلاح الدنيا احب اليكم من صلاح الاخرة فاي الناس
اخسر منكم لو تعلمون ويلكم حتى متى تصفون الطريق للمدلجين وتقومون في محل
المتحيرين كانكم تدعون اهل الدنيا ليتركوها لكم مهلاً مهلاً ويلكم ماذا يغني عن
البيت المظلم ان يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحش مظلم كذلك لا يغني عنكم

ان يكون نور العلم بافواهكم واجوافكم منه وحشة معطلة يا عبيد الدنيا لا كعبيد تقي
ولا كاحرار كرام توشك الدنيا ان تقلعكم عن اصولكم فتلقيكم على وجوهكم ثم تكبكم
على مناخركم ثم تاخذ خطاياكم بنواصيكم ثم يدفعكم العلم من خلفكم حتى يسلمكم الى الملك
الديان عراة فرادى فيوقفكم على سوآتكم ثم يجزيكم بسوء اعمالكم ثم قال الحارث
اخواني فهؤلاء علماء السوء شياطين الانس وفتنة على الناس رغبوا في عرض
الدنيا ورفعتها واثروها على الاخرة واذلوا الدين للدنيا الا فراقبوا الله اخواني
ولا يغرنكم الشيطان واولياؤه من الانس بالحجج الداحضة عند الله فانهم يتكالبون
على الدنيا ثم يطلبون لانفسهم المعاذير والحجج ويزعمون ان اصحاب رسول الله صلعم
كانت لهم اموال فيتزين المغرورون بذكر الصحابة ليعذرهم الناس على جمع المال
ولقد دهاهم الشيطان وما يشعرون ولقد بلغنا انه لما توفي عبد الرحمن بن عوف
قال اناس من اصحاب النبي صلعم انا نخاف على عبد الرحمن فيما ترك فقال كعب سبحان الله
وما تخافون على عبد الرحمن كسب طيبا وانفق طيبا وترك طيبا فبلغ ذلك ابا ذر
رضي الله عنه فخرج مغضبا يريد كعبا فمر بلحي عظم بعير فاخذه بيده ثم انطلق يطلب
كعبا فقيل لكعب ان ابا ذر يطلبك فخرج هاربا حتى انتهى الى عثمان يستغيث به واخبره
الخبر فاقبل ابو ذر رحمه الله يقبض الاثر في طلب كعب حتى انتهى الى دار عثمان فلما دخل

قام كعب فجلس خلف عثمان هاربا من ابي ذر فقال له ابو ذر هيه يا ابن اليهودية تزعم
ان لا باس بما ترك عبد الرحمن لقد خرج رسول الله صلعم يوما نحو احد وانا معه فقال
يا ابا ذر فقلت لبيك يا رسول الله فقال الاكثرون هم الاقلون يوم القيمة الا من قال هكذا
وهكذا عن يمينه وشماله وقدامه وخلفه وقليل ما هم ثم قال يا ابا ذر قلت نعم يا رسول الله
بابي انت وامي قال ما يسرني ان لي مثل احد ذهبا انفقه في سبيل الله اموت يوم
اموت واترك منه قيراطين ثم قال يا ابا ذر انت تريد الاكثر وانا اريد الاقل
فرسول الله صلعم يريد هذا وانت تقول يا ابن اليهودية لا باس بما ترك عبد الرحمن بن عوف
كذبت وكذب من قال بقولك فلم يرد جوابا حتى خرج وبعد فالعجب كل العجب لك يا مفتون
تتمرغ في مخاليط الشبهات والسحت وتتكالب على اوساخ الناس وتتقلب
في الشهوات والزينة والمباهات وتتقلب في فتن الدنيا ثم تحتج بالصحابة
ولعمري لقد كان لبعض الصحابة اموال ارادوا بها التعفف والبذل في سبيل الله
فكسبوا حلالا وانفقوا قصدا وقدموا فضلا ولم يمنعوا منها حقا ولم يبخلوا بها
لكنهم جادوا لله باكثرها وجاد بعضهم بجميعها وفي الشدة اثروا الله تعالى على انفسهم
كثيرا افبالله كذلك انت انك لبعيد الشبه بالقوم وبلغنا ان بعضهم كان اذا اصبح
وعند عياله شيء اصبح كئيبا حزينا واذا لم يكن عندهم شيء اصبح فرحا مسرورا

فقيل له ان الناس اذا لم يكن عندهم شيء حزنوا واذا كان عندهم شيء فرحوا وانت
لست كذلك فقال اني اذا اصبحت وليس عند عيالي شيء فرحت اذ كانت لي بمحمد صلعم
اسوة واذا كان عند عيالي شيء اغتممت اذ لم يكن لي بمحمد صلعم اسوة وبلغنا انهم
كانوا اذا سلك بهم سبيل الرخاء حزنوا واشفقوا وقالوا ما لنا وللدنيا وما يراد بها
فكانهم على جناح خوف واذا سلك بهم سبيل البلاء فرحوا واستبشروا وقالوا الان
تعاهدنا ربنا فهذه احوال السلف ونعتهم وفيهم من الفضل اكثر مما وصفنا افبالله
اكذلك انت هذا بعض كلامه نقلناه وفيه كفاية في اظهار فضل الفقر على الغنا
وقد روي عن جرير عن ليث قال صحب رجل عيسى بن مريم عليه السلم فقال اكون معك واصحبك
فانطلقا حتى اتيا الى شاطئ نهر فجلسا يتغديان ومعهما ثلثة ارغفة
فاكلا رغيفين وبقي رغيف فقام عيسى الى النهر فشرب ثم رجع فلم يجد الرغيف
فقال للرجل من اخذ الرغيف فقال لا ادري فانطلق ومعه صاحبه فرأى ظبية
ومعها خشفان لها فدعا احدهما فاتاه فذبحه فاشتوى منه فاكل هو وذلك
الرجل ثم قال للخشف قم باذن الله فقام فذهب فقال للرجل اسالك بالذي
اراك هذه الاية من اخذ الرغيف قال لا ادري ثم انتهيا الى وادي ماء فاخذ عيسى
بيد الرجل فمشيا على الماء فلما جاوزا قال له اسالك بالذي اراك هذه الاية من اخذ

انك لبعيد الشبه بالقوم ولقد بلغنا ان رسول الله صلعم قال سادات المؤمنين في الجنة من اذا تغدى لم يجد عشاء واذا استقرض لم يجد قرضا وليس له فضل كسوة الا ما يواريه ولم يقدر على ان يكتسب ما يغنيه يمسي مع ذلك ويصبح راضيا عن ربه فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا الا يا اخي متى جمعت المال بعد هذا البيان فانك مبطل فيما ادعيت من انك للبر والفضل تجمعه لا ولكنك خوفا من الفقر تجمعه

الرغيف قال لا ادري قال فانتهيا الى مفازة فجلسا فاخذ عيسى صلوات الله عليه فجمع ترابا
او كثيبا ثم قال كن ذهبا باذن الله فصار ذهبا فقسمه ثلثة اثلاث فقال ثلث لي
وثلث لك وثلث لمن اخذ الرغيف قال فانا اخذت الرغيف قال فكله لك وفارقه
عيسى عم فانتهى اليه رجلان في المفازة ومعه المال فارادا ان ياخذاه منه ويقتلاه
فقال هو بيننا اثلاثا قال فابعثوا احدكم الى القرية حتى يشتري طعاما قال فبعثوا
احدهم فقال الذي بعث لاي شيء اقاسم هؤلاء في هذا المال لكني اضع في هذا الطعام
سما فاقتلهما قال ففعل وقال اولئك لاي شيء نجعل لهذا ثلثا ولكن اذا رجع
قتلناه واقتسمناه بيننا قال فلما رجع اليهما قتلاه واكلا الطعام فماتا
فبقي ذلك المال في المفازة واولئك الثلثة قتلى عنده فمر عيسى عم بتلك الحال فقال
لاصحابه هذه الدنيا فاحذروها وحكي ان ذا القرنين اتى على امة من الامم
ليس في ايديهم شيء مما يستمتع به الناس من دنياهم قد احتفروا قبورا فاذا اصبحوا
تعهدوا تلك القبور وكنسوها وصلوا عندها ورعوا البقل كما ترعى البهائم وقد
قيض الله لهم في ذلك معايش من نبات الارض فارسل ذو القرنين الى ملكهم
فقال له اجب الملك ذا القرنين فقال ما لي اليه حاجة فاقبل اليه ذو القرنين
وقال ارسلت اليك لتاتيني فابيت فها انا ذا قد جئتك فقال له لو كانت

لي

لي اليك حاجة لاتيتك فقال له ذو القرنين ما لي اراكم على الحالة التي لم ار احدا
من الامم عليها قالوا وماذاك قال ليس لكم دنيا ولا شيء افلا اتخذتم الذهب
والفضة فاستمتعتم بهما قالوا انما كرهناهما لان احدا لم يوت منهما شيئا الا تاقت
نفسه ودعته الى ما هو افضل منه فقال ما لكم قد احتفرتم قبورا فاذا اصبحتم تعهدتموها
فكنستموها وصليتم عندها قالوا اردنا اذا نظرنا اليها واملتنا الدنيا منعتنا قبورنا
من الامل قال واراكم لا طعام لكم الا البقل من الارض افلا اتخذتم البهائم من الانعام
فاحتلبتموها وركبتموها واستمتعتم بها فقالوا كرهنا ان نجعل بطوننا قبورا لها
ورايتنا في نبات الارض بلاغا وانما يكفي ابن ادم ادنى العيش من الطعام
فان ما جاوز الحنك من الطعام لم يوجد له طعم كائنا ما كان من الطعام ثم بسط
ملك تلك الارض يده خلف ذي القرنين فتناول جمجمة فقال يا ذا القرنين اتدري
من هذا قال لا ومن هو قال ملك من ملوك الارض اعطاه الله سلطانا على
اهل الارض فغشم وظلم وعتى فلما راى الله تعالى ذلك منه حسمه بالموت فصار كالحجر
الملقى فقد احصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في اخرته ثم تناول جمجمة اخرى بالية فقال
يا ذا القرنين هل تدري من هذا قال لا ومن هو قال هذا ملك ملك بعده قد كان
يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من الغشم والظلم والتجبر فتواضع وخشع لله

عز وجل وامر بالعدل في اهل مملكته فصار كما ترى قد احصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في
اخرته ثم اهوى الى جمجمة ذي القرنين فقال وهذه الجمجمة كان قد كانت كهاتين
فانظر يا ذا القرنين ما انت صانع فقال له ذو القرنين هل لك في صحبتي فاتخذك
اخا ووزيرا وشريكا فيما اتاني الله من هذا المال قال ما اصلح انا وانت في مكان ولا
ان يكون جميعا قال ذو القرنين ولم قال من اجل ان الناس كلهم لك عدو ولي
صديق قال ولم قال يعادونك لما في يديك من الملك والمال والدنيا ولا اجد
احدا يعاديني لرفضي لذلك ولما عندي من الحاجة وقلة الشيء قال فانصرف
عنه ذو القرنين متعجبا منه ومتعظا به فهذه الحكايات تدلك على افات
الغنا مع ما قدمناه من قبل والله الموفق لا رب غيره ولا معبود سواه واليه المآب

المطلب السابع في ذم الجاه والريا قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
ان اخوف ما اخاف على امتي الريا والشهوة الخفية قيل والرياء والشهوة
الخفية التي هي اخفى من دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة
الظلماء ولذلك عجز عن الوقوف على غوائلها سماسرة العلماء فضلا عن
العباد والاتقياء وهو من اواخر غوائل النفس ومواطن مكايدها وانما يبتلى
به العلماء والعباد المتشمرون عن ساق الجد لسلوك سبيل الاخرة فانهم

مهما قهروا انفسهم وجاهدوا وفطموها عن الشهوات وصانوها عن الشبهات
وحملوها بالقهر على اصناف العبادات عجزت نفوسهم عن الطمع في المعاصي
الظاهرة الواقعة على الجوارح فطلبت الاستراحة الى التظاهر بالخير واظهار العمل
والعلم فوجدت مخلصا من مشقة المجاهدة الى لذة القبول عند الخلق ونظرهم
اليه بعين الوقار والتعظيم فنازعت الى اظهار الطاعة وتوصلت الى اطلاع الخلق
ولم يقنع باطلاع الخالق وفرحت بحمد الناس ولم تقنع بحمد الله وحده وعلمت
انهم اذا عرفوا تركه الشهوات وتوقيه الشبهات وتحمله مشاق العبادات
اطلقوا السنتهم بالمدح والثناء وبالغوا في التقريظ والاطراء ونظروا اليه
بعين التوقير والاحترام وتبركوا بمشاهدته ولقائه ورغبوا في بركة دعائه
وحرصوا على اتباع رايه وفاتحوه بالخدمة والسلام واكرموه في المحافل غاية
الاكرام وسامحوه في البيع والمعاملات وقدموه في المجالس وآثروه بالطعام
والملابس وتصاغروا له متواضعين وانقادوا له في اغراضه موقرين فاصابت
النفس في ذلك لذة هي اعظم اللذات وشهوة هي اغلب الشهوات
فاستحقرت فيه ترك المعاصي والهفوات واستلانت خشونة المواظبة على العبادات
لادراكها في الباطن لذة اللذات وشهوة الشهوات فهو يظن ان حيوته بالله

الطريق

وبعباداته المرضية وانما حصونها بهذه الشهوة الخفية التي تعجز عن دركها العقول النافذة القوية ويرى انه مخلص في طاعة الله ومجتنب لمحارم الله والنفس قد ابطنت هذه الشهوة تزينا للعباد وتصنعا للخلق وفرحا بما نالت من المنزلة والوقار وحسن الحال والاقبال واحبطت بذلك ثواب الطاعات واجور الاعمال واثبت اسمه في جريدة المنافقين وهو يظن انه عند الله من المقربين وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها الا الصديقون ولذلك قيل اخر ما يخرج من رؤس الصديقين حب الرياسة

بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت

اعلم ان اصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار وهو مذموم بل المحمود الخمول الا من شهره الله لنشر دينه من غير تكلف طلبا للشهرة منه قال علي عليه السلم تبذل لا تشهر ولا ترفع شخصك لتذكر بالعلم واكتم واصمت تسلم تسر الابرار وتغيظ الفجار وقال ابراهيم بن ادهم ما صدق الله من احب الشهرة وعن خالد بن معدان انه كان اذا كثرت حلقته قام مخافة الشهرة وعن ابي العالية انه اذا جلس اليه اكثر من ثلثة قام وخرج ايوب في سفر فتبعه ناس كثير فقال لولا اني اعلم ان الله يعلم من قلبي اني لهذا كاره لخشيت المقت من الله وقال معمر عاتبت ايوب على طول قميصه فقال ان الشهرة فيما مضى كانت

في طوله

في طوله وهي اليوم في تشميره وقال الثوري كانوا يكرهون الشهرتين الثياب الجيدة والثياب الردية اذ الابصار تمتد اليهما جميعا وقال رجل لبشر بن الحارث اوصني فقال اخمل ذكرك وطيب مطعمك وكان حوشب يبكي ويقول بلغ اسمي مسجد الجامع وقال بشر لا اعرف رجلا احب ان يعرف الا ذهب دينه وافتضح

بيان فضيلة الخمول

قال رسول الله صلعم الا ادلكم على اهل الجنة قال كل ضعيف مستضعف لو اقسم على الله لابره واهل النار كل متكبر جواظ وعنه صلعم ان اهل الجنة كل اشعث اغبر ذي طمرين لا يؤبه له الذين اذا استاذنوا على الامراء لم يؤذن لهم واذا خطبوا النساء لم ينكحوا واذا قالوا لم ينصت لهم حوائج احدهم تتجلجل في صدره لو قسم نوره يوم القيمة على الناس لوسعهم وعنه صلعم ان اليسير من الرياء شرك وان الله يحب الاتقياء الاخفياء الذين اذا غابوا لم يفتقدوا واذا حضروا لم يعرفوا قلوبهم مصابيح الهدى ينجون من كل غبراء مظلمة وقال الفضيل بلغني ان الله تعالى يقول في بعض ما يمن به على عبده الم انعم عليك الم استرك الم اخمل ذكرك فهذه الاخبار والاثار تعرفك مذمة الشهرة وفضيلة الخمول وانما المطلوب بالشهرة وانتشار الصيت هو الجاه والمنزلة في القلوب وحب الجاه هو منشأ كل فساد فان قلت فاي شهرة

الجواظ المنعم المختال في مشيته صح

الطمران الثوب الخلق صح

وقال صلعم ان من امتي من لو اتى احدكم يساله دينارا لم يعطه اياه او يساله درهما لم يعطه اياه ولو سال الله الجنة لاعطاها اياه ولو ساله الدنيا لم يعطها اياه وما منعها اياه لهوانه عليه ذو طمرين لا يؤبه له لو اقسم على الله لابره صح

ترید علی شهرة الانبیاء والائمة والعلماء فکیف فاتهم فضیلة الخمول انما علم ان المذموم
طلب الشهرة واما وجودها من جهة الله سبحانه من غیر تکلف من العبد فلیس بمذموم نعم فیه
فتنة علی الضعفاء دون الاقویاء **بیان ذم حب الجاه** قال الله تعالی تلک الدار الاخرة
نجعلها للذین لا یریدون علوا فی الارض ولا فسادا جمع بین ارادة الفساد والعلو
وبین ان الدار الاخرة للخالی عن الارادتین جمیعا وقال من کان یرید الحیوة الدنیا
وزینتها نوف الیهم اعمالهم فیها وهم فیها لا یبخسون اولئک الذین لیس لهم
فی الاخرة الا النار وحبط ما صنعوا فیها وباطل ما کانوا یعملون وهذا ایضا متناول
بعمومه لحب الجاه فانه اعظم لذة من لذات الحیوة الدنیا واکثر زینة من زینتها
وقال صلعم حب الجاه والمال ینبتان النفاق فی القلب کما ینبت الماء البقل
وقال صلعم لعلی ع انما هلاک الناس باتباع الهوی وحب الثناء والاخبار فی ذلک
کثیرة قد ذکرنا بعضها فی بیان ذم الریاسة فلنذکر **بیان معنی الجاه وحقیقته** اعلم
ان الجاه والمال هما رکنا الدنیا ومعنی المال ملک الاعیان المنتفع بها ومعنی
الجاه ملک القلوب المطلوبة تعظیمها وطاعتها وکما ان الغنی هو الذی یملک الدراهم
والدنانیر ای یقدر علیهما لیتوصل بهما الی الاغراض والمقاصد وقضاء الشهوات
وسایر حظوظ النفس فکذلک ذو الجاه هو الذی یملک قلوب الناس ای یقدر علی ان

یتصرف

یتصرف فیها لیستعمل بواسطتها اربابها فی اغراضه ومآربه وکما انه یکتسب الاموال
بانواع من الحرف والصناعات فکذلک یکتسب قلوب الخلق بانواع من المعاملات
ولا تصیر القلوب مسخرة الا بالمعارف والاعتقادات وکل من اعتقد القلب فیه
وصفا من اوصاف الکمال انقاد له وتسخر له بحسب قوة اعتقاده وبحسب درجة
ذلک الکمال عنده ولیس یشترط ان یکون الوصف کمالا فی نفسه بل یکفی ان یکون
کمالا عنده وفی اعتقاده وقد یعتقد ما لیس کمالا کمالا وکما ان محب المال یطلب
ملک الارقاء والعبید وطالب الجاه یطلب ان یسترق الاحرار ویستعبدهم
ویملک رقابهم بملک قلوبهم بل الرق الذی یطلبه صاحب الجاه اعظم لان
المالک یملک العبد قهرا والعبد متاب بطبعه ولو خلی ورایه انسل عن الطاعة
وصاحب الجاه یطلب الطاعة طوعا ویبتغی ان یکون له الاحرار عبیدا بالطبع
والطوع مع الفرح بالعبودیة والطاعة له ومعنی قیام الجاه اشتمال القلو
علی اعتقاد صفات الکمال فی الشخص اما بعلم او عبادة او حسن خلق او
نسب او ولایة او جمال فی صورة او قوة فی بدن او شیء مما یعتقده الناس
کمالا **بیان سبب کون الجاه محبوبا بالطبع حتی لا یخلو عنه قلب الا بشدید
المجاهدة** اعلم ان السبب الذی یقتضی کون الذهب والفضة وسایر انواع

الاموال محبوبا هو بعينه يقتضي كون الجاه محبوبا بل يقتضي ان يكون احب
من المال كما يقتضي ان يكون الذهب احب من الفضة مهما تساويا في المقدار
وهو انك تعلم ان الدراهم والدنانير لا غرض في اعيانهما اذ لا تصلح لمنكح ولا
لمطعم ولا لملبس وانما هي والحصا بمثابة واحدة ولكنهما محبوبتان لانهما وسيلة
الى المحاب وذريعة الى قضاء الشهوات وكذلك الجاه لان معنى الجاه ملك القلوب
وكما ان ملك الذهب والفضة يفيد قدرة يتوصل الانسان بها الى ساير اغراضه
وكذلك ملك قلوب الاحرار والقدرة على استسخارها تفيد قدرة على التوصل الى
جميع الاغراض فالاشتراك في السبب اقتضى الاشتراك في المحبة وترجيح الجاه على
المال اقتضى ان يكون الجاه احب من المال وهذا الحب لا ينفك عنه القلوب
وله سببان احدهما جلي تدركه الكافة والاخر خفي وهو اعظم السببين
ولكنه ادقهما واخفاهما وابعدهما عن افهام الاذكياء فضلا عن الاغبياء
فاما السبب الاول فهو ما مر من انه وسيلة الى المحاب وذريعة الى قضاء الشهوات
كالمال مع انه قد يخطر بالبال ان المال الذي فيه الكفاية ربما يتلف فيحتاج
الى غيره لان الانسان يكون طويل الامل فاذا خطر ذلك بباله هاج الخوف
من قلبه ولا يدفع الم الخوف الا الامن الحاصل بوجود مال اخر يفزع اليه ان اصابت

هذا المال جائحة فهو ابدا لشفقته على نفسه وحبه للحياة يقدر طول الحياة ويقدر
هجوم الحاجات ويقدر تطرق الآفات الى الاموال ويستشعر الخوف من ذلك
فيطلب ما يدفع خوفه وهو كثرة المال حتى ان اصيب بطائفة من ماله استغنى
بالاخرى وهذا خوف لا موقف له عند مقدار مخصوص من المال فلذلك لم يكن
لمثله موقف الى ان يملك جميع ما في الدنيا ولذلك قال صلى الله عليه وآله وسلم منهومان
لا يشبعان منهوم العلم ومنهوم المال ومثل هذه العلة تطرد في قيام حب المنزلة
والجاه في قلوب الناس فانه لا يخلو عن سبب يتلف ماله ويحتاج الى الاستعانة
بهم ومهما كان ذلك ممكنا ولم يكن احتياجه اليهم مستحيلا احالة ظاهرة كان
للنفس فرح ولذة بقيام[2] في قلوبهم[3] كانوا من اهل دياره او الاباعد عن وطنه
لانه لا يخلو عن تقدير سبب يزعجه عن الوطن او يزعج اولئك عن اوطانهم
الى وطنه واما السبب الثاني وهو الاقوى ان الروح امر رباني وصفه تعالى
اذ قال ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي ومعنى كونه ربانيا من اسرار
علوم المكاشفة ولا رخصة في اظهاره اذ لم يظهره رسول الله صلعم ولكنك قبل
معرفة ذلك تعلم ان للقلب ميلا الى صفات بهيمية كالاكل والوقاع والى
سبعية كالقتل والضرب والايذاء والى صفات شيطانية كالمكر والخديعة

[2] الجاه حم
[3] لما فيه من الامن من هذا الخوف حم

والاغواء وللصفات ربوبية كالكبر والعز والتجبر وطلب الاستعلاء
وذلك لانه مركب من اصول مختلفة يطول شرح تفصيلها فهو لما فيه من الامر
الرباني يحب الربوبية بالطبع ومعنى الربوبية التوحد بالكمال والتفرد بالوجود
على سبيل الاستقلال فصار الكمال من نعوت الالهية وصار محبوبا بالطبع للانسان
والكمال في التفرد بالوجود فان المشاركة في الوجود نقص لا محالة والمتفرد
بالوجود هو الله تعالى اذ ليس معه موجود سواه فان ما سواه اثر من آثار قدرته
لا قوام له بذاته بل هو قائم به فلم يكن موجودا معه لان المعية توجب المساواة
في الرتبة وذلك نقصان في الكمال بل الكامل من لا نظير له في رتبته فاذا
معنى الربوبية التفرد في الوجود وهو الكمال وكل انسان فانه بطبعه محب
لان يكون هو المنفرد بالكمال ولذلك قال بعض مشايخ الصوفية ما من انسان
الا وفي باطنه ما صرح به فرعون من قوله انا ربكم الاعلى ولكنه ليس يجد له مجالا
وهو كما قال فان العبودية قهر على النفس والربوبية محبوبة بالطبع وذلك
للنسبة الربانية التي اومى اليه قوله تعالى قل الروح من امر ربي ولكن لما عجزت
النفس عن درك منتهى الكمال لم يسقط شهوتها للكمال فهي محبة للكمال
مشتهية له وملتذة به لذاته لا لمعنى آخر وراء الكمال فكل موجود فهو محب

لذاته

لذاته ولكمال ذاته ومبغض للهلاك الذي هو عدم ذاته او عدم صفات الكمال
من ذاته وانما الكمال في الاستيلاء على كل الموجودات فان اكمل الكمال
ان يكون وجود غيرك منك فان لم يكن منك فان يكون ذلك مقدورا لك
فاكمل الكمال لك ان تكون مستوليا عليه فصار الاستيلاء على الكل محبوبا
بالطبع لانه نوع كمال وكل موجود يعرف ذاته فانه يحب ذاته ويحب كمال
ذاته ويلتذ بها فاحب الانسان ان يكون له الاستيلاء على الاشياء الموجودة
معه الا ان الموجودات منقسمة الى ما لا يقبل التغير كذات الله تعالى وصفاته — في نفسه
والى ما يقبل التغير ولكن لا يستولي عليها قدرة الخلق كالافلاك والكواكب
وملكوت السموات ونفوس الملائكة والجن والشياطين والجبال والبحار وما تحت الجبال والبحار
والى ما يقبل التغير بقدرة العبد كالارض واجزائها وما عليها من المعادن
والنبات والحيوان ومن جملتها قلوب الناس فانها قابلة للتأثر
والتغير مثل اجسادهم واجساد الحيوانات فاذا انقسمت الموجودات
الى ما يقدر الانسان على التصرف فيه كالارضيات والى ما لا يقدر كذات الله تعالى
والملائكة والسموات فاحب الانسان ان يستولي على السماويات بالعلم
والاحاطة والاطلاع على اسرارها فان ذلك نوع استيلاء اذ المعلوم

المحاط به كالداخل تحت القدرة والعالم كالمستولى عليه فلذلك احب ان
يعرف الله والملئكة والافلاك والكواكب وجميع عجايب السموات وعجايب البحار
والجبال وغيرها لان ذلك نوع استيلاء عليها والاستيلاء نوع كمال وهذا
يضاهي اشتياق من عجز عن صنعة عجيبة الى معرفة طريق الصنعة فيه فهو
متألم بنقص العجز ويلتذ بكمال العلم ان علمه واما القسم الثاني وهو الاضافات
التي تقدر الانسان عليها فانه يحب بالطبع ان يستولى عليها بالقدرة على التصرف
فيها كيف يريد وهي قسمان اجساد وارواح والاجساد الدراهم والدنانير
والامتعة فيجب ان يكون قادرا عليها يفعل فيها ما يشاء من الدفع والوضع
والتسليم والمنع فان ذلك قدرة والقدرة كمال والكمال من صفات الربوبية
والربوبية محبوبة بالطبع فلذلك احب الاموال وان كان لا يحتاج اليها في ملبسه
ومطعمه وفي شهوات نفسه ولذلك طلب استرقاق العبيد واستعباد
الاشخاص الاحرار ولو بالقهر والغلبة حتى يتصرف في اجسادهم واشخاصهم
بالاستسخار وان لم يملك قلوبهم فان الحشمة القهرية ايضا لذيذة لما فيها
من القدرة القسم الثالث نفوس الادميين وقلوبهم وهي انفس ما على وجه
الارض فهو يحب ان يكون له استيلاء عليها لتكون مسخرة له متصرفة
لاوامره

تحت

تحت اشارته وارادته لما فيها من كمال الاستيلاء والتشبه بالصفات الربوبية
فاذا مطلوب القلب الكمال والكمال بالعلم والقدرة وتفاوت الدرجات فيه
غير محصورة فسرور كل انسان ولذته بقدر ما يدركه من الكمال فهذا هو السبب
في كون العلم والمال والجاه محبوبا وهذا امر وراء كونه محبوبا لاجل التوصل به
الى قضاء الشهوات فان هذه العلة قد تبقى مع سقوط الشهوات بل
يحب الانسان من العلوم ما لا يصلح للتوصل به الى الاغراض بل ربما يفوت
عليه جملة من الاغراض والشهوات ولكن الطبع يتقاضى طلب العلم في
جميع المشكلات لان في العلم استيلاء على المعلوم وهو نوع من الكمال الذي
هو من صفات الربوبية وكان محبوبا بالطبع الا ان في حب كمال العلم والقدرة
اغاليط لا بد من بيانها **بيان الكمال الحقيقي والكمال الوهمي الذي لا حقيقة له** قد عرفت
انه لا كمال بعد فوات التفرد بالوجود الا في العلم والقدرة ولكن الكمال
الحقيقي فيه ملتبس بالكمال الوهمي وبيانه ان كمال العلم على ثلثة اوجه احدها
من حيث كثرة المعلومات وسعتها والثاني من حيث تعلق العلم بالمعلوم
على ما هو به وكون المعلوم مكشوفا كشفا تاما والثالث من حيث بقاء العلم
ابد الاباد بحيث لا يتغير ولا يزول فان علم الله تعالى كذلك فلذلك كلما كان علوم

العبد اكثر واوضح واتقن واوفق للمعلوم في تفاصيل صفات المعلوم ولا يقبل
التغير والانقلاب كان اقرب الى الله تعالى والمعلومات قسمان متغيرات و
ازليات اما الاول فهي العلم بالجزئيات كالعلم بكون الزيد في الدار وارتفاع
جبل ومساحة ارض وعدد البلاد وتباعد ما بينها من الاميال والفراسخ
وساير ما يذكر في المسالك والممالك وكذلك العلم باللغات فان هذه كلها
تتغير من حال الى حال وكذا العلم بها وينقلب بذلك الكمال فليس شيء والقسم
الثاني هي المعلومات الازلية وهي جواز الجايزات ووجوب الواجبات
واستحالة المستحيلات فان هذه معلومات ازلية ابدية اذ لا يستحيل الواجب
قط جايزا ولا الجايز محالا ولا المحال واجبا وكل هذه الاقسام داخلة
في معرفة الله تعالى وما يجب له وما يستحيل في صفاته ويجوز في افعاله فالعلم بالله
وبصفاته وافعاله وحكمته في ملكوت السماء والارض وترتيب الدنيا
والاخرة وما يتعلق به هو الكمال الحقيقي الذي يقرب من يتصف به من الله تعالى
ويبقى كمالا للنفس بعد الموت ويكون هذه المعرفة نور العارفين بعد
الموت يسعى بين ايديهم وبايمانهم يقولون ربنا اتمم لنا نورنا اي يكون
هذه المعرفة راس مال يوصل الى كشف ما لم ينكشف في الدنيا فاذا الاسعادة

الا في معرفة الله تعالى واما القدرة فليس فيها كمال حقيقي للعبد بل للعبد علم حقيقي
وليست له قدرة حقيقية وانما القدرة الحقيقية لله تعالى كما مر انه لا موثر في الوجود
الا الله بيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم مهما عرفت ان معنى الجاه ملك
القلوب والقدرة عليها فحكمها حكم ملك الاموال فانه عرض من اعراض الدنيا و الحيوة
من مزرعة الاخرة فافهم فكما انه لا بد من ادنى مال لضرورة المطعم والملبس فلا بد من
ادنى جاه لضرورة المعيشة مع الخلق والانسان كما لا يستغني عن طعام
يتناوله فكذلك لا يخلو عن خادم يخدمه ورفيق يعينه وسلطان يحرسه ويدفع
عنه ظلم الاشرار فحبه لان يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدعوه الى الخدمة ليس
بمذموم ولا يكون لحب في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به مرافقته وفي قلب استاذه
من المحل ما يحسن به ارشاده وفي قلب سلطان من المحل ما يحسنه ذلك على
دفع الشر عنه ليس بمذموم واما المذموم والمحظور فهو ان يطلب قيام
المنزلة في قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هو منفك عنها مثل العلم والورع
والنسب فيظهر لهم انه علوي او عالم او ورع ولا يكون كذلك فهذا حرام لانه
تلبيس وكذب بيان السبب في حب المدح والثناء وارتياح النفس
وميل الطباع اليه وبغضها الذم وتقربها منه اعلم ان لحب المدح والتلذذ

القلب به اربعة اسباب **الاول** وهو الاقوى شعور النفس بالكمال فانا بينا
ان الكمال محبوب وكل محبوب فادراكه لذيذ فمهما شعرت النفس بكمالها
ارتاحت واهتزت وتلذذت والمدح يشعر نفس الممدوح بكمالها **السبب الثاني**
ان المدح يدل على ان قلب المادح ملك للممدوح وانه مريد له ومعتقد فيه
ومسخر تحت مشيته وملك القلوب محبوب والشعور به لذيذ وبهذه العلة
يعظم اللذة مهما صدر الثناء ممن تتسع قدرته وينتفع باقتناص قلبه كالملوك
والاكابر **السبب الثالث** ان ثناء المثني ومدح المادح سبب لاصطياد
قلب كل من يسمعه لاسيما اذا كان ذلك ممن يسمع قوله ويعتد بثنائه وهذا
يختص بثناء يقع على الملأ فلا جرم كلما كان الجمع اكثر والمثني اجدر بان يلتفت
الى قوله كان المدح الذ والذم اشد على النفس **السبب الرابع** ان المدح
يدل على حشمة الممدوح واضطرار المادح الى اطلاق اللسان بالثناء
عليه اما عن طوع واما عن قهر فان الحشمة ايضا لذيذة لما فيها من القهر والقدرة

بيان علاج حب الجاه اعلم ان من غلب على قلبه حب الجاه صار مقصور الهم
على مراعاة الخلق مشغوفا بالتودد اليهم والمراياة لاجلهم ولا يزال في
اقواله وافعاله واعماله ملتفتا الى ما يعظم منزلته عندهم وذلك بذر النفاق

واصل الفساد ويجر ذلك لا محالة الى التساهل في العبادات والمراياة بها
والى اقتحام المحظورات للتوصل الى اقتناص القلوب ولذلك شبه رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم حب الشرف والمال وافسادهما للدين بذئبين ضاريين
وقال انه ينبت النفاق كما ينبت الماء البقل فيجب علاجه وازالته عن القلب
فانه طبع جبل على القلب كما جبل على حب المال وعلاجه مركب من علم وعمل
اما العلم فهو ان يعلم السبب الذي لاجله احب الجاه وهو كمال القدرة على اشخاص
الناس وعلى قلوبهم وقد بينا ان ذلك ان صفى وسلم فآخره الموت فليست
من الباقيات الصالحات بل لو سجد لك كل من على وجه الارض من المشرق
الى المغرب الى خمسين سنة لا يبقى الساجد ولا المسجود له ويكون حالك كحال
من مات قبلك من ذوي الجاه مع المتواضعين له فهذا لا ينبغي ان تترك به
الدين الذي هو الحيوة الابدية التي لا انقطاع لها لكن ابصار اكثر الخلق
ضعيفة مقصورة على العاجلة لا يمتد نورها الى مشاهدة العواقب ولذلك
قال تعالى بل تؤثرون الحيوة الدنيا والآخرة خير وابقى وقال تعالى كلا بل تحبون
العاجلة وتذرون الآخرة الى غيرها من الآيات واما من حيث العمل
فاسقاط الجاه عن قلوب الخلق بمباشرة افعال يلام عليها حتى يسقط

عن اعين الخلق وتعارقه لذة القبول ويانس بالخمول برد الخلق وتقنع بالقبول
من الخالق وهذا هو منهاج الملامتية اذ اقتحموا الفواحش في صورتها ليسقطوا
انفسهم عن اعين الناس فيسلموا من افة الجاه وهذا غير جاير لمن يقتدى به
فانه يوهن الدين في قلوب المسلمين واما الذي لا يقتدى به فلا يجوز له ان يقدم
على محظور لاجل ذلك بل له ان يفعل من المباحات ما يسقط قدره عند
الناس ٢ وكذا بيان وجه العلاج لحب المدح وكراهة الذم فان اكثر الخلق
انما هلكوا لخوف مذمة الناس وحب مدحهم فصارت حركاتهم كلها موقوفة
على ما يوافق رضا الناس رجاء للمدح وخوفا من الذم وذلك من المهلكات
فيجب معالجته وطريقه ملاحظة الامور بان ما يمدح به لو كان من الاسباب
الدنيوية فاخره فناء كما قال الشاعر اشد الغم عندي في سرور • تيقن عنه
صاحبه ارتحالا • فلا ينبغى ان يفرح الانسان بعرض الدنيا وان كان من
الصفات الحسنة كالعلم والورع فلا يعلم خاتمة الامر فكيف يسر بها هذا
ان كان متصفا بما يمدح به اما لو كان منتفيا عنه فمن الحمق السرور به الا
لاجل ما يعلم في حب الجاه وعرفت ما فيه تبيين في طلب الجاه والمنزلة
بالعبادات وهو الريا بيان ذم الريا اعلم ان الريا حرام والمرائى

[illegible]

عند الله ممقوت وقد شهدت لذلك الايات والاخبار اما الايات
فقوله تعالى ويل للمصلين الذين هم عن صلوتهم ساهون الذين هم يراؤن
ويمنعون الماعون وقوله تعالى والذين يمكرون السيئات لهم عذاب
شديد ومكر اولئك هو يبور قيل هم اهل الرياء وقال تعالى فمن كان يرجو
لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا نزلت فيمن
يطلب الاجر بعباداته واعماله وغير ذلك و اما الاخبار روى في طريق
العامة عن النبي صلعم انه قال يقول الله تعالى من عمل عملا اشرك فيه غيري فهو
له كله وانا منه بريء وانا اغنى الاغنياء عن الشرك وقال صلعم لا يقبل الله
عملا فيه مقدار ذرة من رياء وعنه صلعم ان ادنى الرياء شرك ٢ وروى
في الكافي عن الصادق عليه السلم قال قال الله تعالى انا خير شريك من اشرك
معي غيري في عمل عمله لم اقبله الا ما كان لي خالصا وعنه عليه السلم قال قال
رسول الله صلعم ان الملك ليصعد بعمل العبد مبتهجا به فاذا صعد بحسناته
يقول الله تعالى اجعلوها في السجين انه ليس اياي اراد به وباسناده قال
قال امير المؤمنين عليه السلم ثلث علامات للمرائى ينشط اذا راى
الناس ويكسل اذا كان وحده ويحب ان يحمد في كل اموره وعنه عليه السلم

وقال صلعم استعيذوا بالله من جب الحزن قيل وما هو يا رسول الله قال واد في جهنم اعد للقراء المرائين م

فال كل رياء شرك انه من عمل للناس كان ثوابه على الناس ومن عمل لله
كان ثوابه على الله **بيان حقيقة الرياء وما يرائي به** اعلم ان الرياء مشتق من
الرؤية والسمعة مشتق من السماع انما الرياء اصله طلب المنزلة في قلوب
الناس بارائتهم خصال الخير الا ان الجاه والمنزلة يطلب في القلوب باعمال
سوى العبادات وبها واسم الرياء مخصوص بحكم العادة بطلب المنزلة في
قلوب الناس بالعبادات واظهارها فحد الرياء هو ارادة المنزلة بطاعة الله
والمرائي هو العابد والمرائى له هو الناس المطلوب رؤيتهم لطلب المنزلة في
قلوبهم والمرائى به هي الخصال التي قصد المرائي اظهارها والرياء هو قصده
اظهار ذلك وهي كثيرة تجمعها خمسة اقسام وهي مجامع ما تزين العبد به للناس
فهو البدن والزي والقول والعمل والاتباع والاشياء الخارجة ولذلك
اهل الدنيا يراؤن بهذه الاسباب الخمسة **الاول** الرياء في الدين من جهة
البدن وذلك باظهار النحول والصفار ليوهم بذلك شدة الاجتهاد وعظم
الحزن على امر الدين وغلبة خوف الاخرة وليدل بالنحول على قلة الاكل
وبالصفار على سهر الليل وكثرة الارق في الدين وكذلك يرائي بتشعث
الشعر ليدل به على استغراق الهم بالدين وعدم التفرغ لتسريح الشعر
ومن

ومن هذا خفض الصوت واغارة العينين وذبول الشفتين ليستدل
بذلك على انه مواظب على الصوم فهذه مراياه اهل الدين واما اهل الدنيا
فيراؤن باظهار السمن وصفاء اللون واعتدال القامة وحسن الوجه
ونظافة البدن وقوة الاعضاء وتناسبها **الثاني** الرياء بالزي
والهيئة اما الهيئة فتشعث شعر الراس وحلق الشارب واطراق الراس
في المشي وابقاء اثر السجود على الوجه وغلظ الثياب ولبس الصوف وتشميرها
الى قريب من نصف الساق وتقصير الاكمام وترك تنظيف الثوب وتركه
مخرقا كل ذلك يرائي به انه متبع السنة ومقتد فيه بعباد الله الصالحين
الثالث الرياء بالقول ورياء اهل الدين بالوعظ والتذكير والنطق
بالحكمة وحفظ الاخبار لاجل الاستعمال في المحاورة اظهارا لغزارة العلم
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق واظهار الغضب للمنكرات
وتضعيف الصوت في الكلام وترقيق الصوت بقراءة القران ليدل
بذلك على الحزن والخوف **الرابع** الرياء بالعمل كمراءاة المصلي بطول القيام
وتطويل السجود والركوع واطراق الراس وترك الالتفات واظهار
الهدوء والسكون وتسوية القدمين واليدين وكذلك بالصوم والغزو والحج

وانقعر فان الشيخ هو الذي ضعف من صورته او ضعف ...
ضعف قوته ودعت اذ قال عيسى عليه السلام ... اذا صام احدكم فليدهن
راسه ويرجل شعره ويكحل عينيه وكذلك ... لا يكون ...
من نزغ الشيطان ولذلك قال ابن مسعود اصبحوا صياما
مدهنين
٤٩٩



وبالصدقة وباطعام الطعام وبالاخبات بالمشي عند اللقاء كادخاء الجفون وتنكيس الراس والوقار واما اهل الدنيا فمراياتهم بالتبختر والاختيال وتحريك اليدين وتقريب الخطأ والاخذ باطراف الذيل وادارة العطفين ليدلوا بذلك على الجاه والحشمة الخامس الرياء بالاصحاب والزايرين والمخالطين كالذي يتكلف ان يزور عالما من العلماء ليقال ان فلانا قد زار فلانا او عابدا من العباد ليقال ان اهل الدين يتبركون بزيارته ويترددون اليه او ملكا من الملوك او عاملا من عمال السلطان ليقال انهم يتبركون به لعظم رتبته في الدين فهذه مجامع ما يرائي به المراؤن وكلهم يطلبون به الجاه والمنزلة في قلوب العباد ومنهم من يقنع بحسن الاعتقاد فيه ومنهم من يريد انتشار الصيت في البلاد لتكثر الرحلة اليه ومنهم من يريد الاشتهار عند الملوك لتقبل شفاعته وتنتجز الحوايج على يديه فيقوم له به جاه عند العامة ومنهم من يقصد التوصل بذلك الى جمع حطام وكسب مال ولو من الاوقاف واموال اليتامى وغير ذلك من الحرام فهذه حقيقة الرياء وما يقع به الرياء بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه لقد عرفت بما سبق ان الرياء محبط للاعمال وسبب المقت عند الله وانه من كباير المهلكات وما هذا وصفه فجدير بالتشمير عن ساق الجد في ازالته ولو بالمجاهدة وتحمل المشاق

وهولاء شر الطبقات المرائين الذين يراؤن بالاسباب التي ذكرناها صح

بيان ما يترك من الطاعات خوفا من الرياء ودخول الآفات

اعلم ان من الناس من يترك العمل خوفا من ان يكون مرائيا به وذلك غلط وموافقة للشيطان بل الحق فيما يترك من الطاعات [illegible]



فلا شفاء الا في شرب الادوية المرة البشعة واصل حب المنزلة والجاه و اذا

فصل رجع الى ثلثة اصول فحب لذة الحمد والفرار من الم المذمة والطمع لما ايدي

الناس ويشهد للريا بهذه الاسباب انها الباعثة للمرائي فهذه الامور الثلثة

هي التي تحرك المرائي الى الرياء وعلاجه ما ذكرناه في علاج حب الجاه من عدم ثبات

الامور الدنيوية جاهها ومالها وفنائها وزوالها فلا يترك العاقل النعم الباقية

الابدية لاجل الامور الفانية الدنية **المطلب الثامن في ذم الكبر والعجب**

بيان ذم الكبر قد ذم الله تعالى الكبر في مواضع من كتابه وذم كل جبار متكبر فقال تعالى

ساصرف عن اياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق وقال تعالى كذلك يطبع الله على

كل قلب متكبر جبار وقال تعالى واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد وقال تعالى

انه لا يحب المتكبرين وقال رسول الله صلعم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال

حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار رجل في قلبه مثقال حبة من الايمان وعنه

صلعم يقول الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة ازاري فمن نازعني واحدا منهما

القيته في جهنم وقال صلعم لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين

فيصيبه ما اصابهم من العذاب وروي في الكافي عن ابي جعفر عليه السلام
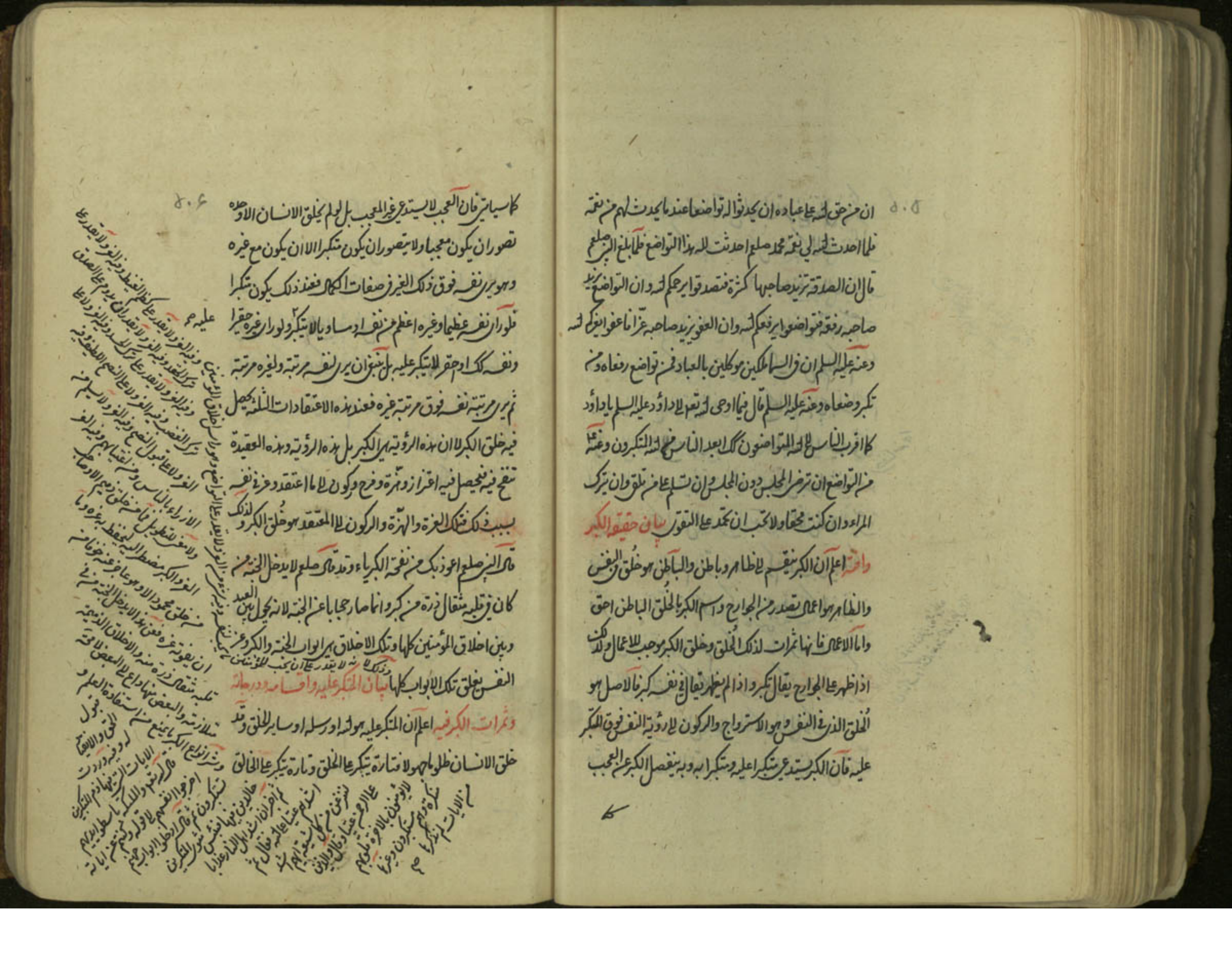
قال الكبر رداء الله والمتكبر ينازع الله رداءه وعنه عليه السلم العز رداء الله والكبر

رداءه فمن نازعه شيئا منه اكبه الله في جهنم وعنه وعن ابي عبد الله عليهما السلم
قالا لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر وعن محمد بن مسلم عن احدهما عليهما السلم
قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من الكبر قال فاسترجعت
فقال ما لك تسترجع قلت لما سمعت منك فقال ليس حيث تذهب انما اعني
الجحود انما هو الجحود وعن ابي عبد الله عليه السلم قال الكبر ان تغمص الناس وتسفه
الحق وعنه عليه السلم قال قال النبي صلعم ان اعظم الكبر غمص الخلق وسفه الحق
قال قلت ما غمص الخلق وسفه الحق قال يجهل الحق ويطعن على اهله فمن فعل ذلك
فقد نازع الله رداءه وعنه عليه السلم قال ان في جهنم لواديا للمتكبرين يقال له
سقر شكى الى الله شدة حره وسأله ان يأذن له ان يتنفس فتنفس فاحرق جهنم

بيان ذم الاختيال واثار الكبر في المشي وجر الثياب روي من طريق
العامة عن النبي صلعم قال لا ينظر الله الى رجل يجر ازاره بطرا وقال صلعم بينما رجل
يتبختر في برديه وقد اعجبته نفسه خسف الله به الارض وهو يتجلجل فيها الى يوم
القيمة وقال صلعم من جر ازاره خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيمة وقال صلعم من
تعظم في نفسه واختال في مشيه لقي الله وهو عليه غضبان ويروى ان مطرف
بن عبد الله بن الشخير راى المهلب وهو يتبختر في جبة خز فقال له يا ابا عبد الله

هذه مشية يبغضها الله ورسوله فقال له المهلب اما تعرفني فقال بلى اعرفك
اولك نطفة مذرة وآخرك جيفة قذرة وتحمل بين جنبيك العذرة فمضى المهلب
وترك مشيته تلك

بيان فضيلة التواضع روي من طريق العامة عن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم طوبى لمن تواضع من غير مسكنة وانفق مالا جمعه من غير معصية
ورحم اهل الذلة والمسكنة وخالط اهل الفقه والحكمة وقال صلعم الكرم التقوى
والشرف التواضع واليقين الغنى وروي في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلم
قال ارسل النجاشي الى جعفر بن ابي طالب واصحابه فدخلوا عليه وهو في بيت
له جالس على التراب وعليه خلقان الثياب قال فقال جعفر فاشفقنا منه
حين رأيناه على تلك الحال فلما رأى ما بنا وتغير وجوهنا قال الحمد لله الذي نصر
محمدا صلى الله عليه وآله وسلم واقر عينه الا ابشركم فقلت بلى ايها الملك
فقال انه جاءني الساعة من نحو ارضكم عين من عيوني هناك فاخبرني ان
الله تعالى قد نصر نبيه محمدا صلعم واهلك عدوه واسر فلان وفلان وفلان التقوا
بواد يقال له بدر كثير الاراك لكأني انظر اليه حيث كنت ارعى لسيدي هناك
وهو رجل من بني ضمرة فقال له جعفر ايها الملك فما لي اراك جالسا على
التراب وعليك هذه الخلقان فقال يا جعفر انا نجد فيما انزل الله على عيسى



ان من حق الله على عباده ان يحدثوا له تواضعا عند ما يحدث لهم من نعمة فلما احدث الله لي نعمة محمد صلعم احدثت لله هذا التواضع فلما بلغ النبي صلعم قال ان الصدقة تزيد صاحبها كثرة فتصدقوا يرحمكم الله وان التواضع يزيد صاحبه رفعة فتواضعوا يرفعكم الله وان العفو يزيد صاحبه عزا فاعفوا يعزكم الله وعنه عليه السلم ان في السماء ملكين موكلين بالعباد فمن تواضع رفعاه ومن تكبر وضعاه وعنه عليه السلم قال فيما اوحى الله تعالى الى داود عليه السلم يا داود كما ان اقرب الناس الى الله المتواضعون كذلك ابعد الناس من الله المتكبرون وعنه ع من التواضع ان ترضى بالمجلس دون المجلس وان تسلم على من تلقى وان تترك المراء وان كنت محقا ولا تحب ان تحمد على التقوى

بيان حقيقة الكبر وآفته

اعلم ان الكبر ينقسم الى ظاهر وباطن والباطن هو خلق في النفس والظاهر هو اعمال تصدر من الجوارح واسم الكبر بالخلق الباطن احق واما الاعمال فانها ثمرات لذلك الخلق وخلق الكبر موجب للاعمال ولذلك اذا ظهر على الجوارح يقال تكبر واذا لم يظهر يقال في نفسه كبر فالاصل هو الخلق الذي في النفس وهو الاسترواح والركون الى رؤية النفس فوق المتكبر عليه فان الكبر يستدعي متكبرا عليه ومتكبرا به وبه ينفصل الكبر عن العجب

كما

كما سيأتي فان العجب لا يستدعي غير المعجب بل لو لم يخلق الانسان الا وحده تصور ان يكون معجبا ولا يتصور ان يكون متكبرا الا ان يكون مع غيره وهو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال فعند ذلك يكون متكبرا فلو راى نفسه عظيما وغيره اعظم من نفسه او مساويا لا يتكبر ولو راى غيره حقيرا ونفسه كذلك او احقر لا يتكبر عليه بل ينبغي ان يرى لنفسه مرتبة ولغيره مرتبة ثم يرى مرتبة نفسه فوق مرتبة غيره فعند هذه الاعتقادات الثلثة يحصل فيه خلق الكبر لا ان هذه الرؤية هي الكبر بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تنفخ فيه فيحصل فيه اعتزاز وهزة وفرح وركون الى ما اعتقده وعز في نفسه بسبب ذلك فتلك العزة والهزة والركون الى المعتقد هو خلق الكبر ولذلك قال النبي صلعم اعوذ بك من نفخة الكبرياء وقد قال صلعم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر وانما صار حجابا عن الجنة لانه يحول بين العبد وبين اخلاق المؤمنين كلها وتلك الاخلاق هي ابواب الجنة والكبر وعز النفس يغلق تلك الابواب كلها

بيان المتكبر عليه واقسامه ودرجاته وثمرات الكبر فيه

اعلم ان المتكبر عليه هو الله او رسله او ساير الخلق وقد خلق الانسان ظلوما جهولا فتارة يتكبر على الخلق وتارة يتكبر على الخالق

فاذن التكبر باعتبار المتكبر عليه ثلثة اقسام **الاول** المتكبر على الله وذلك هو
افحش انواع الكبر ولا مثار له الا الجهل المحض والطغيان مثل ما كان لنمرود
فانه كان يحدث نفسه ان يقاتل رب السماء وكما يحكى عن جماعة من الجهلة
بل ما يحكى عن كل من ادعى الربوبية مثل فرعون وغيره فانه لتكبره قال انا ربكم
الاعلى اذ استنكف ان يكون عبدا لله ولذلك قال تعالى ان الذين يستكبرون
عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين **القسم الثاني** المتكبر على الرسل
من حيث تعزز النفس وترفعها عن الانقياد لبشر مثل سائر الناس وذلك
تارة يصرف عن الفكر والاستبصار فيبقى في ظلمة الجهل بكبره فيمتنع عن الانقياد
وهو ظان انه محق فيه وتارة يمتنع مع المعرفة اذ لا تطاوعه نفسه للانقياد
للحق والتواضع للرسل كما حكى الله تعالى عن قولهم انؤمن لبشرين مثلنا وان
انتم الا بشر مثلنا ولئن اطعتم بشرا مثلكم انكم اذا لخاسرون وهذا الكبر قريب
من الكبر على الله وان كان دونه ولكنه تكبر عن قبول امر الله والتواضع لرسله
القسم الثالث المتكبر على العباد وذلك بان يستعظم نفسه ويستحقر غيره
فتابى نفسه عن الانقياد لهم وتدعوه الى الترفع عليهم فيزدريهم ويستصغرهم و
يانف من مساواتهم وهذا وان كان دون الاول والثاني فهو ايضا عظيم

من

من وجهين احدهما ان الكبر والعز والعظمة والعلا لا يليق الا بالملك القادر
فاما العبد المملوك الضعيف العاجز الذي لا يقدر على شيء فمن اين يليق به الكبر
فمهما تكبر العبد فقد نازع الله تعالى في صفة لا يليق الا بجلاله الوجه الثاني الذي
تعظم به رذيلة الكبر انه يدعو الى مخالفة الله تعالى في اوامره لان المتكبر اذا سمع
الحق من عبد من عباد الله استنكف من قبوله وتشمر لجحده ولذلك ترى المناظرين
في مسائل الدين يزعمون انهم يتباحثون عن اسرار الدين ثم انهم يتجاحدون
تجاحد المتكبرين ومهما اتضح الحق على لسان واحد منهم انف الاخر من قبوله
وتشمر لجحده واحتال لدفعه بما يقدر عليه من التلبيس وذلك من اخلاق الكافرين
والمنافقين **بيان ما به التكبر** اعلم انه لا يتكبر الا من استعظم نفسه ولا يستعظمها
الا وهو يعتقد لها صفة من صفات الكمال ومجامع ذلك يرجع الى كمال ديني
او دنيوي والديني هو العلم والعمل والدنيوي هو النسب والجمال والقوة والمال
وكثرة الانصار فهذه سبعة اسباب **الاول** العلم وما اسرع الكبر الى العلماء
ولذلك قال النبي صلعم آفة العلم الخيلاء فلا يلبث العالم ان يتعزز بعز
العلم ويستشعر في نفسه جمال العلم وكماله ويستعظم نفسه ويستحقر الناس وينظر
اليهم نظره الى البهائم ويستجهلهم ويتوقع ان يبداوه بالسلام فان بدا احدا

[illegible]

منهم بالسلام او ردّ عليه بشرا او قام له او اجاب له دعوة رأى ذلك صنيعة عنده ٥٠٩
ويدا عليه يلزمه شكرها واعتقد انه اكرمهم وفعل بهم ما لا يستحقون من مثله وانه
ينبغي ان يرقّوا له ويخدموه شكرا له على صنيعه بل الغالب انهم يبرّونه فلا يبرّهم
ويزوّرونه فلا يزورهم ويعودونه فلا يعودهم ويستخدم من خالطه منهم ويستسخره
في حوائجه فان قصّر فيها استنكره كأنهم عبيده او اجراؤه وكأن تعليمه العلم صنيعة
منه لديهم ومعروف اليهم واستحقاق حق عليهم هذا فيما يتعلق بالدنيا واما
في امر الآخرة فيتكبر عليهم بان يرى نفسه عند الله اعلى وافضل منهم فيخاف عليهم
اكثر مما يخاف على نفسه ويرجو لنفسه اكثر مما يرجو لهم وهذا بان يسمى جاهلا اولى
من ان يسمى عالما بل العلم الحقيقي هو الذي يعرف الانسان به نفسه وربه وخطر
الخاتمة وحجة الله على العلماء وعظم خطر العلم فيه كما سيأتي في طريق معالجة الكبر
روي ان حذيفة صلى بقوم فلما سلم قال لتلتمسنّ اماما غيري او لتصلّنّ وحدانا
اني رأيت في نفسي انه ليس في القوم افضل مني فاذا كان مثله لا يسلم فكيف
الضعفاء من متأخري هذه الامة الثاني العمل والعبادة وليس يخلو عن
رذيلة العز والكبر واستمالة قلوب الناس الزهاد والعباد ويترشح الكبر
منهم في الدنيا والدين اما الدنيا فهو انهم يرون غيرهم بزيارتهم اولى منهم

رنفسهم

٥١٠ انفسهم بزيارة غيرهم ويتوقعون قيام الناس بقضاء حوائجهم وتوقيرهم والتوسع
لهم في المجالس وذكرهم بالورع والتقوى وتقديمهم على سائر الناس في الحظوظ
وكأنهم يرون عبادتهم منة على الخلق واما في الدين فهو ان يرى الناس هالكين
ويرى نفسه ناجيا وهو الهالك تحقيقا مهما رأى ذلك قال النبي صلعم اذا سمعتم الرجل
يقول هلك الناس فهو اهلكهم وانما قال ذلك لان هذا القول يدل على انه مزدري
لخلق الله مغتر بالله آمن من مكره غير خائف من سطوته وكيف لا يخاف ويكفيه
شرا احتقاره لغيره قال رسول الله صلعم كفى بالمرء شرا ان يحقر اخاه المسلم
وكم من فرق بينه وبين من يحبه لله ويعظمه لعبادته ويستعظمه ويرجو له ما لا يرجو
لنفسه فالخلق يدركون النجاة بتعظيمهم اياه لله فهم يتقربون الى الله بالدنو منه
وهو يتمقت الى الله بالتنزه والتباعد منهم الثالث التكبر بالنسب والحسب
فالذي له نسب شريف يستحقر من ليس له ذلك النسب وان كان ارفع منه
عملا وعلما وقد يتكبر بعضهم فيرى ان الناس له موالي وعبيد ويأنف من
مجالستهم ومخالطتهم وثمرته على اللسان التفاخر فيقول للغير يا نبطي (هندي) ويا
رومي من انت ومن ابوك فانا فلان بن فلان واين لمثلك ان يكلمني
او ينظر الي قال صلعم ليدعن قوم الفخر بآبائهم وقد صاروا فحما في جهنم او
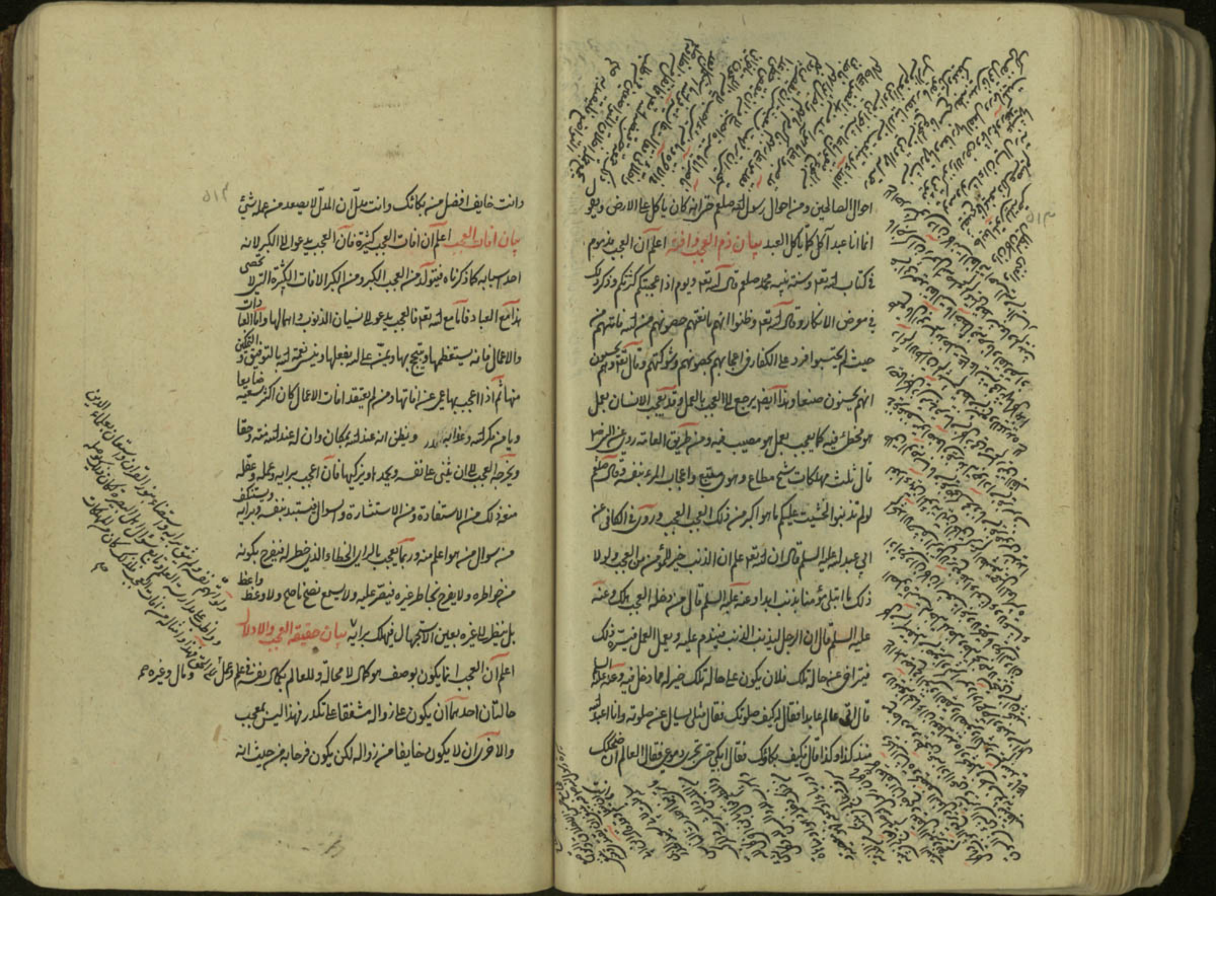
الا روي ان رجلا في بني اسرائيل اتى له خليع بني اسرائيل لكثرة فساده رجل اخر وفي عابد بني اسرائيل وكانت على راس العابد غمامة تظله فلما جلس الخليع اليه فقال الخليع انا خليع بني اسرائيل فلو جلست اليه لعل الله يرحمني فجلس اليه فقال العابد انا عابد بني اسرائيل وهذا خليع بني اسرائيل كيف يجلس الي فانف منه وقال له قم عني فاوحى الله الى نبي ذلك الزمان مرهما فليستانفا العمل فقد غفرت للخليع واحبطت عمل العابد ع



ليكون اهون من الجعلان التي تدوق بانافها القذر الرابع التفاخر بالجمال
وذلك يجري اكثره بين النساء ويدعو ذلك الى التنقص والثلب والغيبة وذكر
عيوب الناس الخامس الكبر بالمال وذلك يجري بين الملوك في خزاينهم وبين
التجار في بضاعتهم وبين الدهاقين في اراضيهم وبين المتجملين في لباسهم
وخيولهم ومراكبهم فيستحقر الغني الفقير ويتكبر عليه ويقول له انت مكدي ومسكين
وانا لو اردت لاشتريت مثلك واستخدمت من هو فوقك وما معك واثاث
بيتي يساوي اكثر من جميع مالك وانا انفق في اليوم ما لا تاكله في السنة وكل ذلك
لاستعظامه الغنى واستحقاره الفقر وكل ذلك جهل منه بآفة الغنى وفضيلة الفقر
واليه الاشارة بقوله تعالى فقال لصاحبه وهو يحاوره انا اكثر منك مالا واعز نفرا
حتى اجابه وقال ان ترن انا اقل منك مالا وولدا الاية وكان ذلك تكبرا منه
بالمال والولد ثم بين الله عاقبة امره وهو قوله يا ليتني لم اشرك بربي احدا
السادس الكبر بالقوة وشدة البطش والتكبر به على اهل الضعف
السابع التكبر بالاتباع والانصار والتلاميذ والغلمان والعشيرة
والاقارب والبنين ويجري ذلك بين الملوك في المكاثرة بالجنود وبين
العلماء بالمكاثرة بالمستفيدين وبالجملة فكل ما هو نعمة وامكن ان يعتقد

كمالا

كمالا وان لم يكن في نفسه كمالا ذلك الفاسق قد يفتخر بكثرة الشرب وكثرة
الفجور بالنسوان والغلمان فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض بيان
الطريق في معالجة الكبر واكتساب التواضع اعلم ان الكبر من المهلكات
ولا يخلو احد من الخلق عن شيء منه وازالته فرض عين ولا يزول بمجرد التمني
بل بالمعالجة واستعمال الادوية القامعة له وفي علمي وعملي ولا يتم الشفاء الا
بمجموعهما اما العلمي فهو ان يعرف نفسه ويعرف ربه ويكفيه ذلك في ازالة الكبر فانه
مهما عرف نفسه حق المعرفة علم انه اذل من كل ذليل بذاته وانه لا يليق به الا
التواضع والذلة والمهانة واذا عرف ربه علم انه لا يليق العظمة والكبرياء
الا بالله اما معرفة ربه وعظمته ومجده سنبين ان شاء الله تعالى في القسم الثالث واما
معرفة نفسه فقدم في الباب السادس ويكفيه ان يعرف معنى اية واحدة
من كتاب الله تعالى فان في القران علم الاولين والاخرين وقد قال تعالى قتل
الانسان ما اكفره من اي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره
ثم اماته فاقبره ثم اذا شاء انشره فقد اشارت الاية الى اول خلق الانسان
والى اخر امره والى وسطه واما العلاج العملي فهو التواضع بالفعل لله تعالى
ولساير الخلق بالمواظبة على اخلاق المتواضعين كما وصفناه وحكيناه من



٥١٣

احوال الصالحين ومن احوال رسول الله صلعم حتى انه كان ياكل على الارض ويقول
انما انا عبد آكل كما ياكل العبد **بيان ذم العجب وآفته** اعلم ان العجب مذموم
في كتاب الله تعالى وسنة نبيه محمد صلعم قال الله تعالى ويوم حنين اذ اعجبتكم كثرتكم وذكر ذلك
في معرض الانكار وقال الله تعالى وظنوا انهم مانعتهم حصونهم من الله فاتيهم الله من
حيث لم يحتسبوا فرد على الكفار في اعجابهم بحصونهم وشوكتهم وقال تعالى وهم يحسبون
انهم يحسنون صنعا وهذا ايضا يرجع الى العجب بالعمل وقد يعجب الانسان بعمل
هو مخطئ فيه كما يعجب بعمل هو مصيب فيه ومن طريق العامة روي عن الرسول
قال ثلث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وقال صلعم
لو لم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو اكبر من ذلك العجب العجب وروي في الكافي عن
ابي عبد الله عليه السلم قال ان الله تعالى علم ان الذنب خير للمؤمن من العجب ولولا
ذلك ما ابتلي مؤمنا بذنب ابدا وعنه عليه السلم قال من دخله العجب هلك وعنه
عليه السلم قال ان الرجل ليذنب الذنب فيندم عليه ويعمل العمل فيسره ذلك
فيتراخى عن حاله تلك فلان يكون على حاله تلك خير له مما دخل فيه وعنه عليه السلم
قال اتى عالم عابدا فقال له كيف صلوتك فقال مثلي يسال عن صلوته وانا اعبد الله
منذ كذا وكذا قال فكيف بكاؤك فقال ابكي حتى تجري دموعي فقال العالم ان ضحكك

٥١٢

وانت خايف افضل من بكائك وانت مدل ان المدل لا يصعد من عمله شيء
بيان آفات العجب اعلم ان آفات العجب كثيرة فان العجب يدعو الى الكبر لانه
احد اسبابه كما ذكرناه فيتولد من العجب الكبر ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى
هذا مع العباد فاما مع الله تعالى فالعجب يدعو الى نسيان الذنوب واهمالها واما العبادات
والاعمال فانه يستعظمها ويتبجح بها ويمن على الله بفعلها وينسى نعمة الله بالتوفيق والتمكين
منها ثم اذا اعجب بها عمي عن آفاتها ومن لم يتفقد آفات الاعمال كان اكثر سعيه ضايعا
ويامن مكر الله وعذابه ويظن انه عند الله بمكان وان له عند الله منة وحقا
ويخرجه العجب الى ان يثني على نفسه ويحمدها ويزكيها فان اعجب برايه وعمله وعقله
منع ذلك من الاستفادة ومن الاستشارة والسؤال فيستبد بنفسه وبرايه ويستنكف
من سؤال من هو اعلم منه وربما يعجب بالراي الخطا الذي خطر له فيفرح بكونه
من خواطره ولا يفرح بخاطر غيره فيصر عليه ولا يسمع نصح ناصح ولا وعظ واعظ
بل ينظر الى غيره بعين الاستجهال فيهلك برايه **بيان حقيقة العجب والادلال**
اعلم ان العجب انما يكون بوصف هو كمال لا محالة وللعالم بكمال نفسه في علم وعمل ومال وغيره
حالتان احديهما ان يكون على زواله مشفقا على تكدره فهذا ليس بمعجب
والاخرى ان لا يكون خائفا من زواله لكن يكون فرحا به من حيث انه

نعمة من الله تعم عليه لا من حيث اضافتها الى نفسه وهذا ايضا ليس بعجب وله حالة ثالثة هي العجب وهو ان يكون غير خائف عليه بل يكون فرحا به مطمئنا اليه ويكون فرحه به من حيث انه كمال ورفعة ونعمة وخير لا من حيث انه عطية من الله تعالى فاذاً العجب هو اعظام النعمة والركون اليها مع نسيان اضافتها الى المنعم فان انضاف الى ذلك ان غلب على نفسه ان له عند الله حقا وانه منه بمكان حتى توقع بعمله كرامة له في الدنيا واستبعد ان يجري عليه مكروه استبعادا يزيد على استبعاده فيما يجري على الفساق سمي هذا ادلالا بالعمل فكانه يرى لنفسه على الله دالة وكذلك قد يعطي غيره شيئا فيستعظمه ويمن عليه فيكون معجبا فان استخدمه واقترح عليه الاقتراحات واستبعد تخلفه عن قضاء حقوقه كان مدلا عليه روى في الكافي عن علي بن سويد عن ابي الحسن عليه السلم قال سالته عن العجب الذي يفسد العمل فقال العجب درجات منها ان يزين للعبد سوء عمله فيراه حسنا ويحسب انه يحسن صنعا ومنها ان يؤمن العبد بربه فيمن على الله ولله عليه المنة

بيان علاج العجب على الجملة اعلم ان علاج كل علة هو مقابلة سببها بضدها وعلة العجب الجهل المحض فعلاجه المعرفة المضادة لذلك الجهل فقط فلنفرض العجب بفعل داخل تحت اختيار العبد كالعبادة والصدقة والغزو وسياسة

الخلق

الخلق واصلاحهم فان العجب بهذا اغلب من العجب بالجمال والقوة والنسب وما لا مدخل تحت اختياره ولا يراه من نفسه فنقول الورع والتقوى والعبادة والعمل الذي به يعجب اما ان يعجب به من حيث انه فيه وهو محله ومجراه او من حيث انه منه وبسببه وبقدرته وقوته فان كان يعجب به من حيث انه محله ومجراه ويجري فيه وعليه من جهة غيره فهذا جهل لان المحل مسخر ومجرى لا مدخل له في الايجاد والتحصيل فكيف يعجب بما ليس اليه وان كان يعجب به من حيث هو منه واليه وباختياره حصل وبقدرته وقوته تم فينبغي ان يتامل في قدرته وارادته واعضائه وسائر الاسباب التي بها تم عمله انها من اين كانت له فان كان علم ان جميع ذلك نعمة من الله اليه من غير حق سبق اليه ومن غير وسيلة يدلي بها فينبغي ان يكون اعجابه بجود الله تعالى وكرمه وفضله اذ افاض عليه ما لا يستحقه واثره به على غيره من غير سابقة ووسيلة

بيان اقسام ما به العجب وتفصيل علاجه

اعلم ان الانسان قد يعجب بالاسباب التي بها يتكبر كما ذكرناه وقد يعجب بغير ما يتكبر به كعجبه بالراي الخطاء الذي يزين له بجهله فما به العجب ثمانية اقسام الاول ان يعجب في جماله وهيئته وصحته وقوته وتناسب اشكاله وحسن صورته وصوته وبالجملة تفصيل خلقته وعلاجه فيما ذكرناه في الكبر بالجمال وهو التفكر في اقذار باطنه

وفي اول امره واخره دفن الوجوه الجميلة والابدان الناعمة كيف تمزقت في التراب
وانتنت في القبور بحيث استقذرتها الطباع الثاني القوة والبطش كما حكي
عن قوم عاد وكما اتكل عوج على قوته وعلاجه ان حمى يوم يضعف قوته وانه اذا
اعجب بها ربما سلبها الله تعالى بادنى افة يسلطها عليه الثالث العجب بالعقل
والكياسة والتفطن لدقائق الامور من مصالح الدين والدنيا وثمرته الاستبداد
بالراي وترك المشورة وتجهيل الناس وعلاجه ان يشكر الله على ما رزقه
من العقل ويتفكر انه بادنى مرض يصيب دماغه كيف يوسوس ويجن بحيث يضحك
الناس منه وينظر الى الحمقى كيف يعجبون بعقولهم ويضحك الناس بهم فيحذر
ان يكون منهم الرابع العجب بالنسب الشريف كعجب الهاشمية حتى ظن بعضهم
انه ينجو بسبب شرف نسبه ونجاة ابائه وتخيل بعضهم ان جميع الخلائق لهم موالي
وعبيد وعلاجه ان يعلم انه مهما خالف اباءه في افعالهم واخلاقهم فظن انه
يلحق بهم فقد جهل وان اقتدى باباته فما كان من اخلاقهم العجب بل الخوف
والازراء على النفس واستعظام الخلق ومذمة النفس ولما قيل لرسول الله صلعم
من اشرف الناس من اكيس الناس لم يقل من نسبه الى نسبي ولكن قال اكثرهم
للموت ذكرا واشدهم له استعدادا الخامس العجب بنسب السلاطين الظلمة

واعوانهم

واعوانهم دون نسب الدين والعلم وهذا غاية الجهل وعلاجه ان يتفكر في عاقبة
هولاء وكونهم ممقوتين عند الله ولو نظر الى صورهم في النار واقذارهم لاستنكف
منهم وتبرا من الانتساب اليهم السادس العجب بكثرة العدد من الاولاد والخدم
والغلمان والعشيرة والاتباع كما قال الكافرون نحن اكثر اموالا واولادا وعلاجه
ما ذكرناه في الكبر السابع العجب بالمال كما قال تعالى اخبارا عن صاحب الجنتين
اذ قال انا اكثر منك مالا واولادا وعلاجه ان يتفكر في افات المال وكثرة حقوقه
وعظيم غوائله وفضيلة الفقراء وسبقهم الى الجنة في القيمة كما بين في ذم الدنيا وذم
المال الثامن العجب بالراي الخطا كما قال تعالى افمن زين له سوء عمله فراه حسنا
وقال وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا وقد اخبر رسول الله صلعم ان ذلك يغلب
على اخر هذه الامة وبذلك هلكت الامم اذا افترقت فرقا وكل معجب برايه وكل
حزب بما لديهم فرحون وجميع اهل البدع والضلال انما اصروا اليها لعجبهم و
هذا العجب اشد من غيره وعلاجه علاج على الجملة ان يكون متهما لرايه ابدا لا يغتر به
الا ان يشهد له قاطع من كتاب الله وسنة او دليل عقلي صحيح جامع لشروط الادلة
ولن تعرف الانسان ادلة الشرع والعقل وشروطها ومكان الغلط فيها
الا بقريحة تامة وعقل ثابت وجد وتشمير في الطلب وممارسة الكتاب والسنة

وعلاجه ان يتفكر في ضعفهم وعجزهم وان كلهم عبيد عجزة لا يملكون
لانفسهم ولا لغيرهم ضرا ولا نفعا وكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة
باذن الله صح

ومجالسة اهل العلم طول العمر ومع ذلك فلا يؤمن عليه الغلط في بعض الامور والصواب
لمن لم يتفرغ لاستغراق عمره في العلم ان لا يخوض في المذاهب ولا يصغي اليها ولا
يسمعها ولكن يعتقد ان الله واحد لا شريك له وانه ليس كمثله شيء وهو
السميع البصير وان رسوله صادق فيما اخبر به ويتبع الائمة الهدى من اهل بيت
النبي صلوات الله عليه وعليهم وسلامه خاصة **المطلب التاسع في ذم الغرور**
قال بعض العارفين مفتاح السعادة التيقظ والفطنة ومنبع الشقاوة
الغرور والغفلة فلا نعمة لله على عباده اعظم من الايمان والمعرفة ولا وسيلة
اليه سوى انشراح الصدور بنور البصيرة ولا نقمة اعظم من الكفر والمعصية و
لا داعي اليهما سوى عمى القلب بظلمة الجهالة فالاكياس وارباب البصائر قلوبهم
كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كانها كوكب دري يوقد
من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار
نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء والمغترون قلوبهم كظلمات في بحر لجي
يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا
اخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور والاكياس
هم الذين اراد الله تعالى ان يهديهم فشرح صدورهم للاسلام والهدى والمغترون

في الغرور

هم الذين اراد ان يضلهم فجعل صدورهم ضيقا حرجا كانما يصعد في السماء
والمغرور هو الذي لم يتفتح بصيرته ليكون بهداية نفسه كفيلا وبقي في العمى فاتخذ
الهوى قائدا والشيطان دليلا ومن كان في هذه اعمى فهو في الاخرة اعمى واضل
سبيلا واذا عرف ان الغرور هو ام الشقاوات ومنبع المهلكات
فلا بد من شرح مداخله ومجاريه ليحذر المريد بعد معرفته ويتقيه فالموفق
من العباد من يعرف مداخل الآفات والفساد وفرق المغترين كثيرة
ولكن يجمعهم اربعة اصناف الصنف الاول من العلماء الصنف الثاني
من العباد الصنف الثالث من المتصوفة الصنف الرابع من ارباب
الاموال والمغترون من كل صنف فرق وجهات غرورهم مختلفة **بيان
ذم الغرور وحقيقته وامثلته** اعلم ان قوله تعالى لا تغرنكم الحيوة الدنيا
ولا يغرنكم بالله الغرور وقوله عز وجل ولكنكم فتنتم انفسكم وتربصتم و
ارتبتم وغرتكم الاماني حتى جاء امر الله وغركم بالله الغرور كاف في ذم
الغرور وقد قال صلى الله عليه واله وسلم حبذا نوم الاكياس وفطرهم
كيف يغبنون سهر الحمقى واجتهادهم ولمثقال ذرة من صاحب تقوى ويقين
افضل من ملأ الارض من المغترين وقال صلعم الكيس من دان نفسه
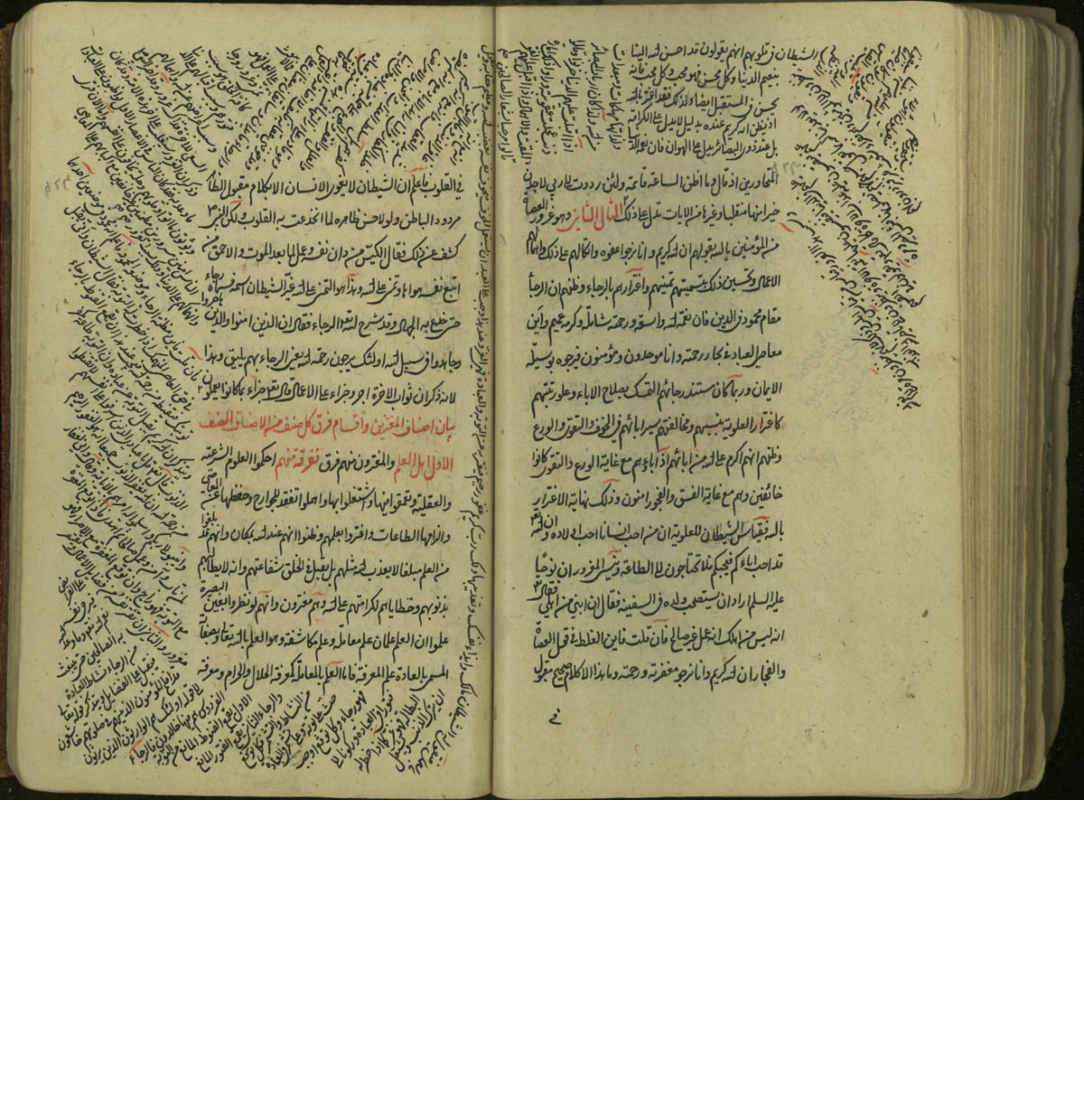
٥٢١ وعمل لما بعد الموت والاحمق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني
وكل ما ورد في فضل العلم وذم الجهل فهو دليل على ذم الغرور لان الغرور عبارة
عن بعض انواع الجهل فمهما كان الجهل المعتقد شيئا يوافق الهوى وكان
السبب الموجب للجهل شبهة وتخيلة فاسدة يظن انها دليل ولا يكون
دليلا يسمى الجهل الحاصل به غرورا فالغرور هو سكون النفس الى ما يوافق الهوى
ويميل اليه الطبع عن شبهة وخدعة من الشيطان فمن اعتقد انه على خير
اما في العاجل او الآجل عن شبهة فاسدة فهو مغرور واكثر الناس
يظنون بانفسهم الخير وهم مخطئون فيه فاكثر الناس اذا مغرورون
وان اختلف اصناف غرورهم فنورد ههنا امثلة حقيقة الغرور **المثال**
الاول غرور الكفار فمنهم من غرته الحيوة الدنيا ومنهم من غره بالله الغرور
اما الذين غرتهم الحيوة الدنيا فهم الذين قالوا النقد خير من النسية
والدنيا نقد والآخرة نسية فاذا هي خير فلا بد من ايثارها وقالوا
اليقين خير من الشك ولذات الدنيا يقين ولذات الآخرة شك
فلا نترك اليقين بالشك فهذه اقيسة فاسدة يشبه قياس ابليس حيث
قال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين والى هؤلاء الاشارة

بقوله

٥٢٢ بقوله تعالى ان الذين اشتروا الحيوة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب
ولا هم ينصرون وعلاج هذا الغرور اما بتصديق الايمان واما بالبرهان اما
التصديق بمجرد الايمان فهو ان يصدق الله تعالى في قوله ما عندكم ينفد وما عند الله
باق وفي قوله وما عند الله خير وابقى وقوله والآخرة خير وابقى وبقوله وما الحيوة
الدنيا الا متاع الغرور وقوله فلا تغرنكم الحيوة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور
واما المعرفة بالبيان والبرهان فهو ان يعرف وجه فساد هذا القياس
الذي نظمه في قلبه الشيطان فيه اصلان احدهما ان الدنيا نقد
والآخرة نسية وهذا صحيح والآخر ان النقد خير من النسية وهذا محل التلبيس
فليس الامر كذلك بل ان كان النقد مثل النسية في المقدار والمقصود فهو خير وان كان
اقل منه فالنسية خير وكذلك فساد قياس الثاني اذ اليقين خير من الشك
اذا كان مثله والا فالتاجر في سعيه على يقين وفي ربحه على شك والمتفقه
في اجتهاده على يقين وفي ادراكه مرتبة العلم على شك وكذلك الجزم داب العقلاء
بالاتفاق وكل ذلك ترك اليقين بالشك **فاما غرور الكفار بالله** فمثاله
قول بعضهم في انفسهم والسنتهم انه ان كان لله من معاد فنحن احق به من
غيرنا ونحن اوفر حظا وفيه اسعد حالا كما اخبر الله تعالى عنه من قول الرجلين

في الغرور
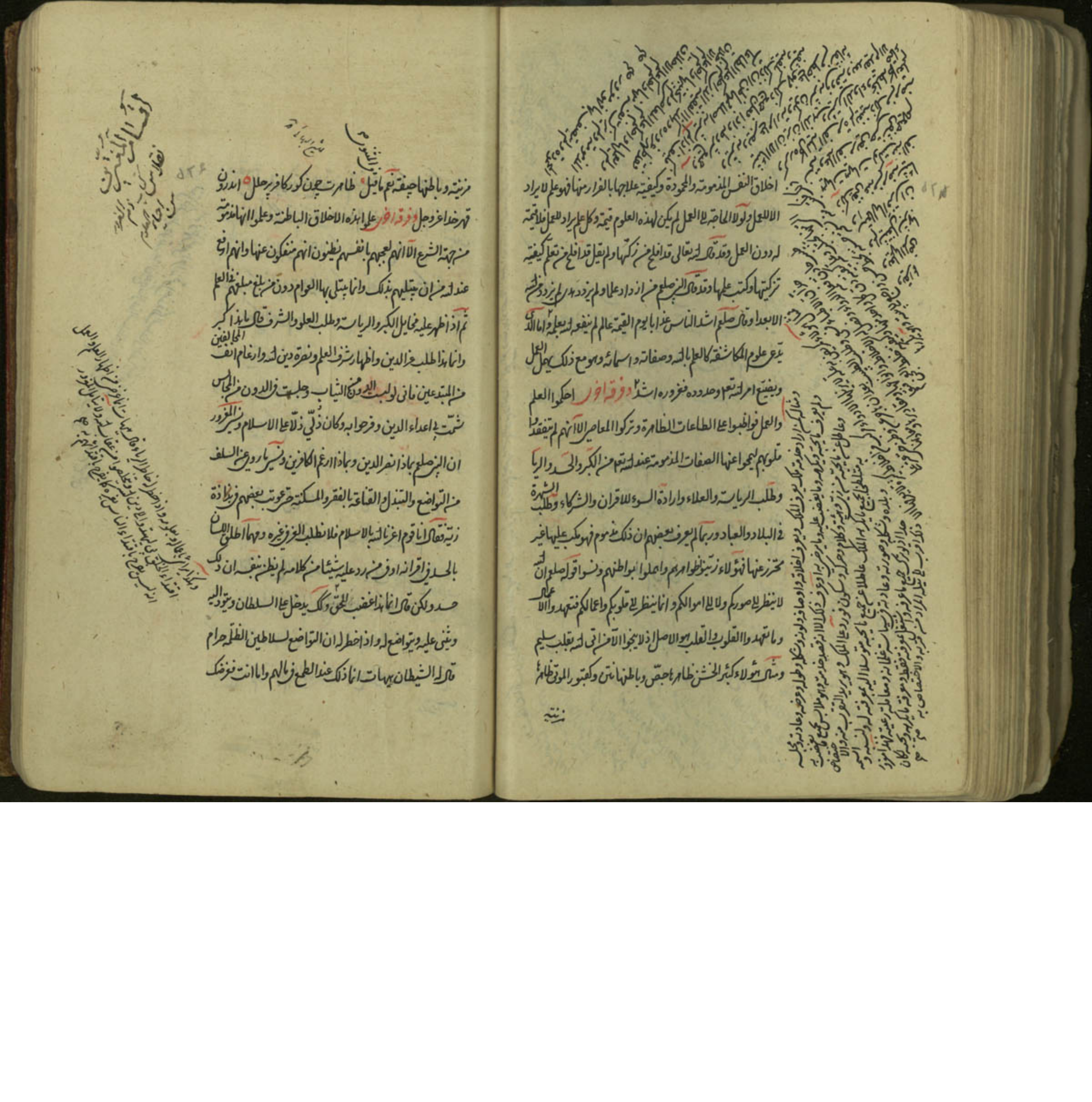
فان كل مغرور فلغروره سبب وذلك السبب هو دليل وكل دليل فهو
نوع قياس يقع في النفس ويورث السكون اليه وان كان صاحبه
لا يشعر به ولا يقدر على نظمه بالفاظ العلماء
فالقياس الذي نظمه م



الشيطان في قلوبهم انهم يقولون قد احسن الله الينا بنعيم الدنيا وكل محسن فهو محب وكل محب فانه يحسن في المستقبل ايضا ولذلك فقد اغتر بالله اذ يظن انه كريم عنده بدليل لا يدل على الكرامة بل عند ذوي البصائر يدل على الهوان فان نعمة الله المتجاورين اذ قال وما اظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لاجدن خيرا منها منقلبا وغيرها من الايات تدل على ذلك المثال الثاني وهو غرور العصاة من المؤمنين بالله بقولهم ان الله كريم وانا نرجو عفوه واتكالهم على ذلك واهمالهم الاعمال وتحسين ذلك بتسميتهم تمنيهم واغترارهم بالرجاء وظنهم ان الرجاء مقام محمود في الدين فان نعمة الله واسعة ورحمته شاملة وكرمه عميم واين معاصي العباد في بحار رحمته وانا موحدون ومؤمنون فنرجوه بوسيلة الايمان وربما كان مستند رجائهم التمسك بصلاح الاباء وعلو رتبتهم كاغترار العلوية بنسبهم ومخالفتهم سير ابائهم في الخوف والتقوى والورع وظنهم انهم اكرم على الله من ابائهم اذ اباؤهم مع غاية الورع والتقوى كانوا خائفين وهم مع غاية الفسق والفجور امنون وذلك نهاية الاغترار بالله فقياس الشيطان للعلوية ان من احب انسانا احب اولاده وان الله قد احب اباءكم فيحبكم فلا تحتاجون الى الطاعة ونسي المغرور ان نوحا عليه السلام اراد ان يستصحب ولده في السفينة فقال ان ابني من اهلي فقال تعالى انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح فان قلت فاين الغلط في قول العصاة والفجار ان الله كريم وانا نرجو مغفرته ورحمته وما هذا الا كلام صحيح مقبول

في القلوب فاعلم ان الشيطان لا يغوي الانسان الا بكلام مقبول الظاهر مردود الباطن ولولا حسن ظاهره لما انخدعت به القلوب ولكن النبي كشف عن ذلك فقال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحمق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله وهذا هو التمني على الله غير الشيطان اسمه فسماه رجاء حتى خدع به الجهال وقد شرح الله تعالى الرجاء فقال ان الذين امنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله يعني الرجاء بهم يليق وهذا لانه ذكر ان ثواب الاخرة اجر وجزاء على الاعمال قال تعالى جزاء بما كانوا يعملون

بيان اصناف المغترين واقسام فرق كل صنف من الاصناف الصنف الاول اهل العلم والمغترون منهم فرق ففرقة منهم احكموا العلوم الشرعية والعقلية وتعمقوا فيها واشتغلوا بها واهملوا تفقد الجوارح وحفظها عن المعاصي والزامها الطاعات واغتروا بعلمهم وظنوا انهم عند الله بمكان وانهم قد بلغوا من العلم مبلغا لا يعذب الله مثلهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم وانه لا يطالبهم بذنوبهم وخطاياهم لكرامتهم على الله وهم مغترون وانهم لو نظروا بعين البصيرة علموا ان العلم علمان علم معاملة وعلم مكاشفة وهو العلم بالله تعالى وبصفاته المسمى بالعادة علم المعرفة فاما العلم بالمعاملة كمعرفة الحلال والحرام ومعرفة



اخلاق النفس المذمومة والمحمودة وكيفية علاجها بالفرار منها فهو علم لا يراد
الا للعمل ولولا الحاجة الى العمل لم يكن لهذه العلوم قيمة وكل علم يراد للعمل فلا قيمة
له دون العمل وقد قال الله تعالى قد افلح من زكيها ولم يقل قد افلح من تعلم كيفية
تزكيتها وكتب علمها وقد قال النبي صلعم من ازداد علما ولم يزدد هدى لم يزدد من الله
الا بعدا وقال صلعم اشد الناس عذابا يوم القيمة عالم لم ينفعه الله بعلمه واما الذي
يدعي علوم المكاشفة كالعلم بالله وصفاته واسمائه وهو مع ذلك يهمل العمل
ويضيع امر الله تعالى وحدوده فغروره اشد **وفرقة اخرى** احكموا العلم
والعمل فواظبوا على الطاعات الظاهرة وتركوا المعاصي الا انهم لم يتفقدوا
قلوبهم ليمحوا عنها الصفات المذمومة عند الله تعالى من الكبر والحسد والريا
وطلب الرياسة والعلاء وارادة السوء للاقران والشركاء وطلب الشهرة
في البلاد والعباد وربما لم يعرف بعضهم ان ذلك مذموم فهو مكب عليها غير
محترز عنها فهؤلاء زينوا ظواهرهم واهملوا بواطنهم ونسوا قوله صلعم ان الله
لا ينظر الى صوركم ولا الى اموالكم وانما ينظر الى قلوبكم واعمالكم فتعهدوا الاعمال
وما تعهدوا القلوب والقلب هو الاصل اذ لا ينجو الا من اتى الله بقلب سليم
ومثل هؤلاء كبئر الحش ظاهرها جص وباطنها نتن وكقبور الموتى ظاهرها

زينة

زينة وباطنها جيفة نعم ما قيل ظاهرت چون گور كافر پر حلل اندرون
قهر خدا عز وجل **وفرقة اخرى** علموا هذه الاخلاق الباطنة وعلموا انها مذمومة
من جهة الشرع الا انهم لعجبهم بانفسهم يظنون انهم منفكون عنها وانهم ارفع
عند الله من ان يبتليهم بذلك وانما يبتلى بها العوام دون من بلغ مبلغهم في العلم
ثم اذا ظهر عليه مخايل الكبر والرياسة وطلب العلو والشرف قال ما هذا كبر
وانما هذا طلب عز الدين واظهار شرف العلم ونصرة دين الله وارغام انف المخالفين
من المبتدعين واني لو لبست الدون من الثياب وجلست في الدون من المجالس
شمتت بي اعداء الدين وفرحوا به وكان ذلي ذلا على الاسلام ونسي المغرور
ان النبي صلعم بماذا نصر الدين وبماذا ارغم الكافرين ونسي ما روي عن السلف
من التواضع والتبذل والقناعة بالفقر والمسكنة حتى عوتب بعضهم في بذاذة
زيه فقال انا قوم اعزنا الله بالاسلام فلا نطلب العز في غيره ومهما اطلق اللسان
بالحسد في اقرانه او في من رد عليه شيئا من كلامه لم يظن بنفسه ان ذلك
حسد ولكن قال انما هذا غضب للحق وكذلك يدخل على السلطان ويتودد اليه
ويثني عليه ويتواضع له واذا خطر له ان التواضع لسلاطين الظلمة حرام
قال له الشيطان هيهات انما ذلك عند الطمع في مالهم واما انت فغرضك

ان تنفع المسلمين وتدفع الضر عنهم وتدفع شر عداتك عن نفسك والله
يعلم من باطنه ولكن قد ينتهي غرور بعضهم الى ان ياخذ من مالهم واذا خطر انه
حرام قال له الشيطان هذا مال لا مالك له وهو لمصالح المسلمين وانت امام المسلمين
وعالمهم وبك قوام دين الله افلا يحل لك ان تاخذ قدر حاجتك فيغتر **وفرقة**
اخرى احكموا العلوم وطهروا الجوارح وزينوها بالطاعات واجتنبوا ظاهر
المعاصي وتفقدوا اخلاق النفس وصفات القلب من الرياء والحسد والكبر
والحقد وطلب العلو وجاهدوا انفسهم في التبري منها وقلعوا من القلوب منابتها
الجلية القوية ولكنهم بعد مغرورون اذ بقيت في زوايا القلب من خفايا مكايد
الشيطان وخبايا خدايع النفس ما دق وغمض مدركه فلم يفطنوا لها واهملوها
فكان العالم قد يفعل جميع الامور الظاهرة من اعمال الخير ويذهل عن المراقبة
للخفايا والتفقد للدقايق فتراه يسهر ليله ونهاره في جمع العلوم وترتيبها و
تحسين الفاظها وجمع التصانيف فيها وهو يرى ان باعثه الحرص على اظهار
دين الله ونشر شريعته ولعل باعثه الخفي هو طلب الذكر وانتشار الصيت في الاطراف
وكثرة الرحلة اليه من الافاق وانطلاق الالسنة عليه بالثناء والمدح بالزهد
والورع والعلم والتقديم له في المهمات والاجتماع حوله للاستفادة والتمتع بتحريك
الرؤس

الرؤس على كلامه والبكاء عليه والتعجب منه والفرح بكثرة الاصحاب و المستفيدين
ولعل هذا المسكين المغرور يحسبه في الباطن بما انتظم له من امارة وغروا نقياد
وتوقير وحسن ثناء فلو تغيرت عليه القلوب واعتقدوا فيه غير الزهد لما ظهر من اعماله
فعساه يتشوش عليه قلبه ويختلط اوراده ووظايفه وعساه يوثر بالكرامة
والمراعاة من اعتقد فيه الزهد والورع وعساه لو وعد بمثل ذلك الثواب في
ايثار الخمول والعزلة واخفاء العلم لم يرغب فيه لفقده في العزلة والاختفاء
لذة القبول وعز الرياسة **وفرقة اخرى** اشتغلوا بعلم الكلام والمجادلة في
الاهواء والرد على المخالفين وتتبع مناقضاتهم واستكثروا في معرفة المعاملات
المختلفة واشتغلوا بتعلم الطرق في مناظرة اولئك وافحامهم واعتقدوا انه لا يكون
للعبد عمل الا بالايمان ولا يصح ايمان الا بان يتعلم جدلهم وما يسمونه ادلة عقايدهم
وظنوا انه لا احد اعرف بالله وصفاته منهم وانه لا ايمان لمن لم يعتقد مذهبهم
ولم يتعلم علمهم ثم هم فرقتان ضالة ومحقة والضالة هي التي تدعو الى غير السنة والمحقة
هي التي تدعو الى السنة والغرور شامل لجميعهم اما الضالة فلغفلتها عن ضلالها
وظنها بنفسها النجاة وهم فرق كثيرة يكفر بعضها بعضا واما الفرقة المحقة
فانما اغترارها من حيث انها ظنت بالجدل انه اهم الامور وافضل القربات

في دين الله فلهذا النظر الفاسد قطعت اعمارهم في تعلم الجدل والبحث عن المقالات
وهذيانات المبتدعة ومناقضاتهم واهمل نفسه وقلبه حتى عمي عليه ذنوبه وخطاياه
الظاهرة والباطنة وهو يظن ان اشتغاله بالجدل اولى واقرب عند الله وافضل
ولكنه لالتذاذه بالغلبة والافحام ولذة الرياسة عميت بصيرته ولم يلتفت
الى القرن الاول وخلوهم عن ذلك وفرقة اخرى اشتغلوا بالوعظ واعلاهم
رتبة من يتكلم في اخلاق النفس وصفات القلب من الخوف والرجا والصبر والشكر
والتوكل والزهد واليقين ونظائرها وهم مغرورون يظنون بانفسهم انهم اذا
تكلموا بهذه الصفات ودعوا الخلق اليها فقد صاروا موصوفين بهذه الصفات
وهم منفكون عنها عند الله وغرور هؤلاء اشد الغرور لانهم معجبون بانفسهم
غاية الاعجاب ويظنون انهم ما تبحروا في علم المحبة الا وهم محبون لله ولا وقفوا
على خفايا عيوب النفس الا وهم عنها منزهون ولولا انه مقرب عند الله لما عرف معنى
القرب والبعد وعلم السلوك الى الله وكيفية قطع المنازل في طريق الله فالمسكين بهذه الظنون
يرى انه من الخائفين وهو آمن من مكر الله ويرى انه من الراجين وهو من المغرورين
المضيعين ويرى انه من الراضين بقضاء الله عز وجل وهو من الساخطين
ويرى انه من المتوكلين على الله وهو من المتكلين على العز والجاه والمال ويرى انه

من

شك المؤلف العراقي ...

من المخلصين وهو من المرائين بل يصف الاخلاص ويترك الاخلاص في الوصف
ويذم الصفات المذمومة وهو بها متصف ويصرف الناس عن الخلق وهو على الخلق
اشدهم حرصا لو منع عن مجلسه الذي يدعو فيه الناس الى الله تعالى لضاقت عليه الارض
بما رحبت ويزعم ان غرضه اصلاح الخلق ولو ظهر من اقرانه من اقبل الخلق
عليه وصلحوا على يديه لمات غما وحسدا ولو اثنى احد من المترددين
اليه على بعض اقرانه لكان ابغض خلق الله اليه فهؤلاء اعظم الناس غرة
وابعدهم عن التنبه والرجوع الى السداد لان المرغب في الاخلاق المحمودة
والمنفر عن المذمومة هو العلم بغوائلها وفوائدها وهذا قد علم ذلك ولم ينفعه
وشغله حب دعوة الخلق عن العمل به فبعد ذلك بماذا يعالج والامتحان
هو انه يدعي حب الله تعالى مع عدم ترك محاب الدنيا ويدعي الخوف مع عدم ترك
المخاوف ويدعي الزهد مع حرصه على الدنيا ويدعي الانس بالله والوحشة عن
مشاهدة الخلق وترى قلبه يمتلي بالحلاوة اذا احدق به المريدون وتراه
يستوحش اذا خلا بالله تعالى فهل رايت محبا يستوحش من محبوبه ويستروح
منه الى غيره والاكياس يمتحنون انفسهم في هذه الصفات ويطالبونها
بالحقيقة ولا يقنعون منها بالتزويق وفرقة اخرى منهم عدلوا عن المنهاج

اصلاح کردن و درست کردن

ويروح

تزويق آرایش ...

الواجب في الوعظ وهم وعاظ اهل الزمان كافة الا من عصمه الله على الندور
في بعض اطراف البلاد ان كان ولسنا نعرفه فاشتغلوا بالطامات والشطح
وتلفيق كلمات خارجة عن قانون الشرع والعقل طلبا للاغراب وطائفة
اكثرهم في الاسجاع والاستشهاد باشعار الوصال والفراق وغرضهم ان
تكثر في مجلسهم الزعقات والتواجد ولو على اغراض فاسدة فهؤلاء شياطين
الانس ضلوا واضلوا عن سواء السبيل فان الاولين ان لم يصلحوا انفسهم
فقد اصلحوا غيرهم وصححوا كلامهم ووعظهم واما هؤلاء فانهم يصدون عن
السبيل ويجرون الخلق الى الغرور بالله بلفظ الرجاء فيزيدهم كلامهم جراة
على المعاصي ورغبة في الدنيا لا سيما اذا كان الواعظ متزينا بالثياب والخيل
والمركب فانه يشهد من قرنه الى قدمه بشدة حرصه على الدنيا فما يفسد
هذا المغرور اكثر مما يصلحه بل لا يصلح اصلا ويضل خلقا كثيرا وفرقة اخرى منهم
قنعوا بحفظ كلام الزهاد واحاديثهم في ذم الدنيا فهم يحفظون الكلمات
على وجهها ويؤدونها من غير احاطة بمعانيها فبعضهم يفعل ذلك على المنابر
وبعضهم في المحاريب وبعضهم في الاسواق مع الجلساء وكل منهم يظن
انه اذا تميز بهذا القدر عن السوقية والجندية فقد افلح ونال الغرض وصار

مغفورا له وامن من عقاب الله من غير ان يحفظ ظاهره وباطنه عن الاثام
وفرقة اخرى استغرقوا اوقاتهم في علم الحديث اعني في سماعه وجمع الروايات
الكثيرة منها وطلب الاسانيد الغريبة العالية وهمة احدهم ان يدور في البلاد
ويرى الشيوخ ليقول انا اروي عن فلان وقد لقيت فلانا ومعي من الاسانيد
ما ليس مع غيري وغروره من وجوه منها انهم كحملة الاسفار فانهم لا يصرفون
العناية الى فهم معاني السنة فعلمهم قاصر ليس معهم الا النقل ويظنون
ان ذلك يكفيهم ومنها انهم اذا لم يفهموا معانيها لا يعملون بما فيها وقد يفهم
بعضهم ايضا فلا يعملون بها ومنها انهم يتركون العلم الذي هو فرض عين
عليهم وهو معرفة معالجة القلب ويشتغلون بكثرة الاستنادات وطلب
الاسانيد العالية ولا حاجة لهم الى شيء من ذلك ومنها وهو الذي اكب
عليه اهل الزمان ايضا انهم لا يقومون بشرط السماع فان السماع بمجرده
وان لم يكن له فائدة ولكنه مهم في نفسه للوصول الى اثبات الحديث اذ التفهم
بعد الاثبات والعمل بعد التفهم فالاول الفهم ثم الحفظ ثم العمل ثم النشر
(في الهامش: السماع ثم حم)
وهؤلاء اقتصروا من الجملة على السماع ثم تركوا حقيقة السماع والثاني ان يكتب
كما تسمع تصحح المكتوب وتحفظ كتابك حتى لا تصل اليه يد من يغيره ويكون

٥٣٣ حفظك للكتاب معك دون خزانتك فانه لو امتدت اليه يد غيرك ربما غيره
واذا لم تحفظه لم تشعر بتغيره **فرقة اخرى** اشتغلوا بعلم النحو واللغة والشعر وغريب
اللغة واغتروا به وزعموا انه غفر لهم وانهم من علماء الامة اذ قوام الدين بالكتاب
والسنة وقوام الكتاب والسنة بعلم اللغة والنحو فافنى هؤلاء اعمارهم في ذلك فلو
عقل العرف ان لغة العرب كلغة الترك والمضيع عمره في ذلك كالمضيع عمره في معرفة
لغة الترك والهند فيكفي من اللغة علم الغريبين في الاحاديث والكتاب ومن النحو
ما يتعلق بالكتاب والسنة واما التعمق فيه الى درجات لا تتناهى ففضول مستغنى عنه
فرقة اخرى عظم غرورهم في فن الفقه وظنوا ان حكم العبد بينه وبين الله تعالى
يتبع حكمه في مجلس القضاء فوضعوا الحيل في دفع الحقوق واساؤا تاويل
الالفاظ المبهمة واغتروا بالظواهر واخطأوا فيها وهذا من قبيل الخطاء في
الفتوى والغرور فيه والخطاء في الفتاوى مما يكثر ولكن هذا نوع عم الكافة
الا الاكياس منهم ومن ذلك فتواهم بان المراة مهما ابرأت الزوج عن الصداق
برئ الزوج بينه وبين الله تعالى وذلك خطاء بل الزوج قد يسئ الى الزوجة بحيث
يضيق عليها الامور بسوء الخلق فتضطر الى طلب الخلاص فتبرئ الزوج لتتخلص
منه وهو ابراء من غير طيبة نفس وقد قال تعالى فان طبن لكم عن شيء منه
نفسا

٥٣٤ نفسا وطيبة النفس غير طيبة القلب فالقلب قد يريد ما لا يطيب به النفس
فانما طيبة النفس ان تسمح نفسها بالابراء لا عن ضرورة تقابله حتى اذا رددت
بين ضررين اختارت اهونهما فهذه مصادرة على التحقيق باكراه الباطن
نعم القاضي في الدنيا لا يطلع على القلوب والاغراض فينظر الى ابراء الظاهر وانها
لم تكره بسبب ظاهر والاكراه الباطن ليس يطلع الخلق عليه ولكن مهما تصدى القاضي
الاكبر في صعيد القيمة للقضاء لم يكن هذا محسوبا ولا مفيدا في تحصيل الابراء
الصنف الثاني ارباب العبادة والعمل والمغرورون منهم فرق كثيرة فمنهم من غروره
في الصلوة ومنهم في تلاوة القران ومنهم في الحج ومنهم في الصوم ومنهم في الغزو
ومنهم في الزهد وكذلك كل مشغول بمنهج من مناهج العمل فليس خاليا من غرور الا
الاكياس وقليل ما هم ومنهم فرقة اهملوا الفرايض واشتغلوا بالفضايل
والنوافل وربما تعمقوا في الفضايل حتى خرجوا الى العدوان والسرف كالذي
يغلب عليه الوسوسة في الوضوء فيبالغ فيه ولا يرتضي الماء المحكوم بطهارته
في فتوى الشرع ويقدر الاحتمالات البعيدة قريبة في النجاسة واذا آل
الامر الى اكل الحرام قدر الاحتمالات القريبة بعيدة وربما اكل الحرام المحض
ولو انقلب هذا الاحتياط من الماء الى الطعام لكان اشبه بسيرة الصحابة

ولذلك لا يحل مال [illegible] الا بطيبة النفس منه ولو طلب [illegible]
وكان [illegible] عند الناس [illegible] اهون [illegible] المصادرة [illegible]
وذلك [illegible] في منطقة [illegible] فانما [illegible] لا يمكنه [illegible] ما يوجد [illegible] في الابراء [illegible]
صح

وفرقة غلب عليه الوسوسة في نية الصلوة فلا يدعه الشيطان حتى يعقد
نية صحيحة بل يشوش عليه حتى يفوته الجماعة ويخرج الصلوة عن الوقت وقد يوسوسون
في التكبير حتى يغيرون صيغة التكبير لشدة الاحتياط فيه يفعلون ذلك في اول
الصلوة ثم يغفلون في جميع الصلوة ولا يحضرون قلوبهم ويغترون بذلك وفرقة
اخرى يغلب عليه الوسوسة في اخراج حروف الفاتحة وساير الاذكار من مخارجها
فلا يزال يحتاط في التشديدات والفرق بين الضاد والظاء وتصحيح مخارج
الحروف في جميع صلوته لا يهمه غيره ولا يتفكر فيما سواه ذاهلا عن معنى القران
والاتعاظ به وصرف الهم الى فهم اسراره وهذا اقبح انواع الغرور فانه لم
يكلف الخلق في تلاوة القران من تحقيق مخارج الحروف الا بما جرت به عادتهم
في الكلام وفرقة اخرى اغتروا بقراءة القران وربما يختمون في اليوم والليلة
مرة ولسان احدهم يجري به وقلبه يتردد في اودية الاماني اذ لا يتفكر في
معاني القران لينزجر بزواجره ويتعظ بمواعظه ويقف عند اوامره ونواهيه
ويعتبر بمواضع الاعتبار فيه الى غير ذلك فهو مغرور يظن بان المقصود من انزال القران
الهمهمة مع الغفلة عنه وقد يكون له صوت طيب فهو يقرءه ويتلذذ به ويغتر
باستلذاذه ويظن ان ذلك لذة مناجاة الله تعالى وسماع كلامه وانما هو لذة في

صوته

صوته وفرقة منهم اغتروا بالصوم وربما صاموا الدهر وصاموا الايام الشريفة
وهم فيها لا يحفظون السنتهم عن الغيبة وخواطرهم عن الرياء وبطونهم عن الحرام
عند الافطار والسنتهم من الهذيان بانواع الفضول طول النهار وهو مع ذلك
يظن بنفسه الخير وذلك غاية الغرور وفرقة اخرى اغتروا بالحج فيحجون الى الحج
من غير خروج عن المظالم وقضاء الديون واسترضاء الوالدين وطلب الزاد
الحلال وقد يفعلون ذلك بعد سقوط حجة الاسلام ويضيعون في الطريق الصلوة
والفرايض ويعجزون عن طهارة الثوب والبدن ولا يحذرون في الطريق
عن الرفث والخصام وربما جمع بعضهم الحرام وانفقه على الرفقاء في الطريق
وهو يطلب به السمعة والرياء فيعصي الله في كسب الحرام اولا وفي انفاقه بالرياء
ثانيا ثم يحضر البيت بقلب ملوث برذايل الاخلاق وذمايم الصفات لم يقدم
تطهير قلبه على حضور بيت ربه وهو مع ذلك يظن انه على خير من ربه وهو مغرور
وفرقة اخرى اخذت في طريق الحسبة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
ينكر على الناس ويامرهم بالخير وينسى نفسه فاذا امرهم بالخير عنف وطلب الرياسة
والعز والجاه وقد يجمع الناس الى مسجده ومن تاخر عنه غلظ القول عليه وانما
غرضه الرياء والرياسة بل منهم من يؤذن ويظن انه يؤذن لله ولو جاء غيره

فاذن في وقت غيبته قامت عليه القيمة وقال لِم اخذت حقي وقد يتقلد امامة
مسجد ويظن انه على خير وانما غرضه ان يقال انه امام المسجد ولو تقدم غيره ولو
كان اورع منه واعلم ثقل عليه **وفرقة اخرى** جاوروا بمكة والمدينة واغتروا
بذلك ولم يراقبوا قلوبهم ولم يطهروا ظاهرهم وباطنهم فقلوبهم معلقة ببلادهم ملتفتة
الى قول من يعرفه ان فلانا مجاور بمكة تراه يتحدث ويقول قد جاورت بمكة كذا
وكذا سنة ثم انه يجاور ويمد عين طمعه الى اوساخ اموال الناس فاذا جمع من ذلك
شيئا شح عليه وامسكه ولم تسمح نفسه بلقمة يتصدق بها على فقير فهو ايضا مغرور
وما من عمل من الاعمال ولا عبادة من العبادات الا وفيها آفات فمن لم يعرف
مداخل آفاتها واعتمد عليها بغير معرفة فهو مغرور **وفرقة اخرى** تزهدت وقنعت
من اللباس والطعام بالدون ومن المسكن بالمساجد وظنت انها ادركت
رتبة الزهاد وهو مع ذلك راغب في الرياسة والجاه اما بالعلم او بالوعظ او بمجرد
الزهد فقد ترك اهون الامرين رياء باعظم المهلكين فان الجاه اعظم من المال
ولو ترك الجاه واخذ المال كان الى السلامة اقرب وهذا مغرور اذ ظن انه من
الزهاد في الدنيا وهو لم يعرف معنى الدنيا ولم يدر ان منتهى لذاتها الرياسة وان
الراغب فيها لا بد ان يكون منافقا وحسودا ومتكبرا ومرائيا ومتصفا بجميع

خبائث

خبائث الاخلاق نعم وقد ترك الرياسة ويؤثر الخلوة والعزلة وهو مع ذلك
مغرور اذ يتطاول بذلك على الاغنياء ويخشن معهم الكلام وينظر اليهم بعين الاستحقار
ويرجو لنفسه اكثر مما يرجو لهم ويعجب بعمله ويتصف بجملة من خبائث القلوب وهو
لا يدري وربما يعطى المال فلا ياخذه خيفة من ان يقال بطل زهده فهو راغب في حمد الناس
وهو من الذ ابواب الدنيا وهو مغرور ومع ذلك فربما لا يخلو عن توقير الاغنياء و
تقديمهم على الفقراء والميل الى المريدين والمثنين عليه والنفرة عن المائلين الى غيره
من الزهاد وكل ذلك خدعة وغرور من الشيطان **وفرقة اخرى** حرصت على
النوافل ولم يعظم اعتدادها بالفرايض ترى احدهم يفرح بصلاة الليل وساير الرواتب
ولا يجد للفريضة لذة ولا يشتد حرصه على المبادرة بها في اول الوقت وينسى قوله
صلى الله عليه وآله وسلم فيما يرويه عن ربه عز وجل ما تقرب المتقربون الي بمثل اداء ما افترضت
عليهم وترك الترتيب بين الخيرات من جملة الشرور وذلك كمن لا يفي ماله بنفقة
الوالدين والحج فربما يحج فهو مغرور بل ينبغي ان يقدم حقهما على الحج وهذا من تقديم
فرض اهم على فرض هو دونه وكمن تصيب ثوبه النجاسة فيغلظ القول على ابويه
واهله بسببه فالنجاسة محذورة وايذاؤهما محذور والحذر من الايذاء اهم من الحذر
من النجاسة وامثلة تقابل المحذورات والطاعات لا تنحصر ومن ترك الترتيب

في جميع ذلك فهو مغرور وهذا غرور في غاية الغموض **الصنف الثالث المتصوفة**
وما اغلب الغرور عليهم والمغترون منهم فرق **ففرقة** هم متصوفة اهل الزمان
الا من عصمه الله اغتروا بالزي والمنطق والهيئة فساعدوا الصادقين من
الصوفية في زيهم وهيئتهم وفي الفاظهم وادابهم ومراسمهم واصطلاحاتهم
وفي احوالهم الظاهرة في السماع والرقص والطهارة والصلوة والجلوس
على السجادات مع اطراق الراس وادخاله في الجيب كالمتفكر وفي تنفس الصعداء
وفي خفض الصوت في الحديث الى غير ذلك من الشمايل والهيئات فلما تكلفوا
هذه الامور وتشبهوا بهم فيها ظنوا انهم ايضا صوفية ولم يتعبوا انفسهم قط
في المجاهدة والرياضة ومراقبة القلب وتطهير الباطن والظاهر من الاثام
الخفية والجلية بل يتكالبون على الحرام والشبهات واموال السلاطين
ويتنافسون في الرغيف والفلس والحبة ويتحاسدون على النقير والقطمير
ويمزق بعضهم اعراض بعض مهما خالفه في شيء من غرضهم وهؤلاء غرورهم
ظاهر **وفرقة اخرى** زادت على هؤلاء في الغرور اذ شق عليها الاقتداء
بهم في بذاذة الثياب والرضاء بالدون وارادت ان تتظاهر بالتصوف
ولم تجد بدا من التزي بزيهم فتركت الخز والابريسم وطلبت المرقعات

رفيعة

النفيسة والفوط الرفيعة والسجادات المصبوغة ولبست من الثياب
ما هو ارفع قيمة من الخز والابريسم فظن احدهم مع ذلك انه متصوف بمجرد
لون الثوب وكونه مرقعا ونسي انهم انما لونوا الثياب لئلا يطول عليهم
غسلها كل ساعة لازالة الوسخ وانما لبسوا المرقع اذ كانت ثيابهم مخرقة
وكانوا يرقعونها ولا يلبسون الجديد فاما تقطيع الفوط الرفيعة قطعة قطعة
وخياطة المرقعات منها فمن اين يشبه ما اعتادوه فهؤلاء اظهر حماقة
من كافة المغرورين فانهم يتنعمون بنفيس الثياب ولذيذ الاطعمة ويطلبون
رغد العيش وياكلون اموال السلاطين ولا يجتنبون المعاصي الظاهرة
فضلا عن الباطنة وهم مع ذلك يظنون بانفسهم الخير وشر هؤلاء مما يتعدى
الى الخلق اذ يهلك من يقتدي بهم ومن لا يقتدي بهم تفسد عقيدته في اهل
التصوف كافة اذ يظن انهم جميعهم كانوا من جنسهم فيطول اللسان في الصادقين
منهم وكل ذلك من شؤم المتشبهين وشرهم **وفرقة اخرى** ادعت علم المعرفة
ومشاهدة الحق ومجاوزة المقامات المحمودة والملازمة في عين الشهود
والوصول الى القرب ولا تعرف هذه الامور الا بالاسامي والالفاظ
الا انه تلقف من الفاظ الطامات كلمات فهو يرددها ويظن ان

ذلك اعلى من علم الاولين والاخرين فهو ينظر الى الفقهاء والمفسرين و المحدثين
واصناف العلماء بعين الازدراء فضلا عن العوام حتى ان الفلاح ليترك
فلاحته والحايك يترك حياكته ويلازمهم اياما معدودة ويتلقف منهم تلك
الكلمات المزيفة فهو يرددها كانه يتكلم عن الوحي ويخبر عن الاسرار ويستحقر بذلك
جميع العباد والعلماء فيقول في العباد انهم اجراء متعبون ويقول في العلماء انهم
بالحديث عن الله محجوبون ويدعي لنفسه انه الواصل الى الحق وانه من المقربين وهو
عند الله من الفجار المنافقين وعند ارباب القلوب من الحمقى الجاهلين ولم يحكم قط
علما ولم يهذب خلقا ولم يرتب عملا ولم يراقب قلبا سوى اتباع الهوى وتلقف
الهذيان وحفظه وفرقة اخرى منهم وقعت في الاباحة وطووا بساط الشرع
والاحكام ورفضوا الفصل بين الحلال والحرام فبعضهم يزعم ان الله مستغن عن
عملي فلم اتعب نفسي وبعضهم يقول قد كلف الناس تطهير القلوب عن الشهوات
وعن حب الدنيا وذلك محال فقد كلفوا ما لا يمكن وانما يغتر به من لم يجرب
واما نحن فقد جربنا وادركنا ان ذلك محال ولا يعلم الاحمق ان الناس
لم يكلفوا قلع الشهوة والغضب من اصلها بل كلفوا تاديبهما بحيث ينقاد كل واحد منهما
لحكم العقل والشرع وبعضهم يقول الاعمال بالجوارح لا وزن لها وانما النظر

الى القلوب وقلوبنا والهة الى حب الله وواصلة الى معرفة الله وانما نخوض في
الدنيا بابداننا وقلوبنا عاكفة في الحضرة الربوبية فنحن مع الشهوات بالظواهر
لا بالقلوب ويزعمون انهم قد ترقوا عن رتبة العوام واستغنوا عن تهذيب النفس
بالاعمال البدنية وان الشهوات لا يصدهم عن طريق الله تعالى لقوتهم فيها
ويرفعون درجتهم عن درجة الانبياء اذ كان يصدهم عن طريق الله خطيئة
واحدة حتى كانوا يبكون عليها وينوحون سنين متوالية وفرقة اخرى
جاوزت حد هؤلاء واجتنبت الاعمال وطلبت الحلال واشتغلت بتفقد
القلب وصارت تدعي المقامات من الزهد والتوكل والرضا والحب من غير
وقوف على حقيقة هذه المقامات وشروطها وعلاماتها وافاتها فمنهم من يدعي
الوجد والحب لله تعالى ويزعم انه واله بالله ولعله قد تخيل في الله خيالات هي
بدعة او كفر فيدعي حب الله قبل معرفته ثم انه لا يخلو عن مقارفة ما يكره الله
وعن ايثار هوى نفسه على امر الله تعالى وعن ترك بعض الامور حياء من الخلق ولو
خلى لما تركها حياء من الله تعالى وليس يدري ان كل ذلك يناقض الحب وبعضهم
ربما يميل الى القناعة والتوكل فيخوض البوادي من غير زاد ليصحح دعوى التوكل
وليس يدري ان ذلك بدعة لم ينقل عن السلف والصحابة وقد كانوا اعرف

بالتوكل منه فما فهموا ان التوكل هو الانقطاع عن الاسباب في وات الابتدا
والاعتماد على الله وحده في جميع الامور **وفرقه اخرى** ضيقت على انفسها
في امر القوت حتى طلبت منه الحلال الخالص واهملوا تفقد القلوب والجوارح
في غير هذه الخصلة الواحدة ومنهم من اهمل الحلال في مطعمه وملبسه ومكسبه واخذ
يتعمق في غير ذلك ولم يدر المسكين ان الله لم يرض من عبده بطلب الحلال
فقط ولا يرضى بسائر الاعمال دون طلب الحلال فمن ظن ان بعض
هذه الامور يكفيه فهو مغرور **وفرقه اخرى** ادعوا حسن الخلق والتواضع
والسماحة فتصدوا لخدمة الصوفية فجمعوا قوما وتكلفوا لخدمتهم واتخذوا
ذلك شبكة للرياسة وجمع المال وانما غرضهم التكبر وهم يظهرون ان غرضهم
الخدمة والتواضع ثم انهم يجمعون من الحرام والشبهات ومن اموال السلاطين
وينفقون عليهم وباعث جميعهم الرياء والسمعة وايه ذلك اهمالهم لجميع
اوامر الله عليهم ظاهرا وباطنا ورضاهم باخذ الحرام والانفاق منه **وفرقه
اخرى** منهم اشتغلوا بالمجاهدة وتهذيب الاخلاق وتطهير النفس من
عيوبها وصاروا يتعمقون فيها فاتخذوا البحث عن عيوب النفس ومعرفة
خدعها علما وحرفة فهم في جميع احوالهم مشغولون بالفحص عن عيوب النفس

شنباط

في التصوف

باستنباط دقيق الكلام في آفاتها وشقيقون فيه بكلمات مسلسلة يضيع الاوقات
في تلفيقها وكان من اشتغل بالتفتيش عن عوايق الحج وآفاته ولم يسلك
طريق الحج فذلك لا يغنيه **وفرقه اخرى** جاوزوا هذه الرتبة وابتدأوا سلوك
الطريق وانفتحت لهم ابواب المعرفة فكلما تشموا من مبادي المعرفة رايحة
تعجبوا منها وفرحوا بها واعجبتهم غرابتها فتعقدت قلوبهم بالالتفات اليها
والتفكر فيها وفي كيفية انفتاح بابها عليهم وانسداده على غيرهم وكل ذلك
غرور لان عجايب طريق الله ليس لها نهاية **وفرقه اخرى** جاوزوا هؤلاء
ولم يلتفتوا الا ما يفيض عليهم من الانوار في الطريق والا ما تيسر لهم من
العطايا الجزيلة ولم يعرجوا على الفرح بها والالتفات اليها جادين في
المسير حتى قاربوا فوصلوا الى حد القربة الى الله تعالى وظنوا انهم وصلوا الى الله تعالى
فوقفوا وغلطوا فان لله سبعين حجابا من نور ولا يصل السالك الى حجاب
من تلك الحجب في الطريق الا ويظن انه قد وصل واليه الاشارة بقول
ابراهيم صلوات الله عليه اذ قال الله تعالى اخبارا عنه فلما جن عليه الليل راى كوكبا قال
هذا ربي وليس المعني به هذه الاجسام المضيئة فانه كان يراه في الصغر ويعلم
انها ليست الهة وهي كثيرة وليست بواحدة والجهال يعلمون ان الكوكب

لو وقف مع كل اعجوبة ونفيدة وتفرطناه دوم عن الوصول
الى المقصود وكان ما له شيء من الانوار [illegible]
فيها انها ... [illegible]
الباحث ... [illegible]

الليل

ليس باله فمثل ابراهيم لا يغره الكوكب الذي لا يغتر السوادية ولكن المراد به نور
من الانوار التي هي من حجب الله عز وجل وهي على طريق السالك ولا يتصور
الوصول الى الله الا بالوصول الى هذه الحجب وهي حجب من النور بعضها اعظم من
بعض واصغر النيرات الكواكب فاستعير له لفظه واعظمها الشمس وبينهما
رتبة القمر فلم يزل ابراهيم عليه السلام لما راى ملكوت السموات حيث قال عز وجل
وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض يصل الى نور بعد نور ويتخايل
اليه في اول ما يلقاه انه قد وصل ثم كان يكشف له ان وراءه امر حتى وصل
الى الحجاب الاقرب الذي لا وصول الا بعده فقال هذا اكبر فلما ظهر له انه مع
عظمه غير خال عن الهوي في حضيض النقص والانحطاط عن ذروة الكمال
قال لا احب الافلين اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا مسلما
وما انا من المشركين وسالك هذا الطريق قد يغتر في الوقوف على بعض
هذه الحجب وقد يغتر بالحجاب الاول واول الحجاب بين الله وبين العبد هو نفسه
فانه ايضا امر رباني وهو نور من انوار الله تعالى اعني سر القلب الذي يتجلى
فيه حقيقة الحق كله حتى انه ليتسع لجملة العالم ويحيط به ويتجلى فيه صورة الكل
وعند ذلك يشرق نوره اشراقا عظيما اذ يظهر فيه الوجود كله على ما هو عليه

وهو

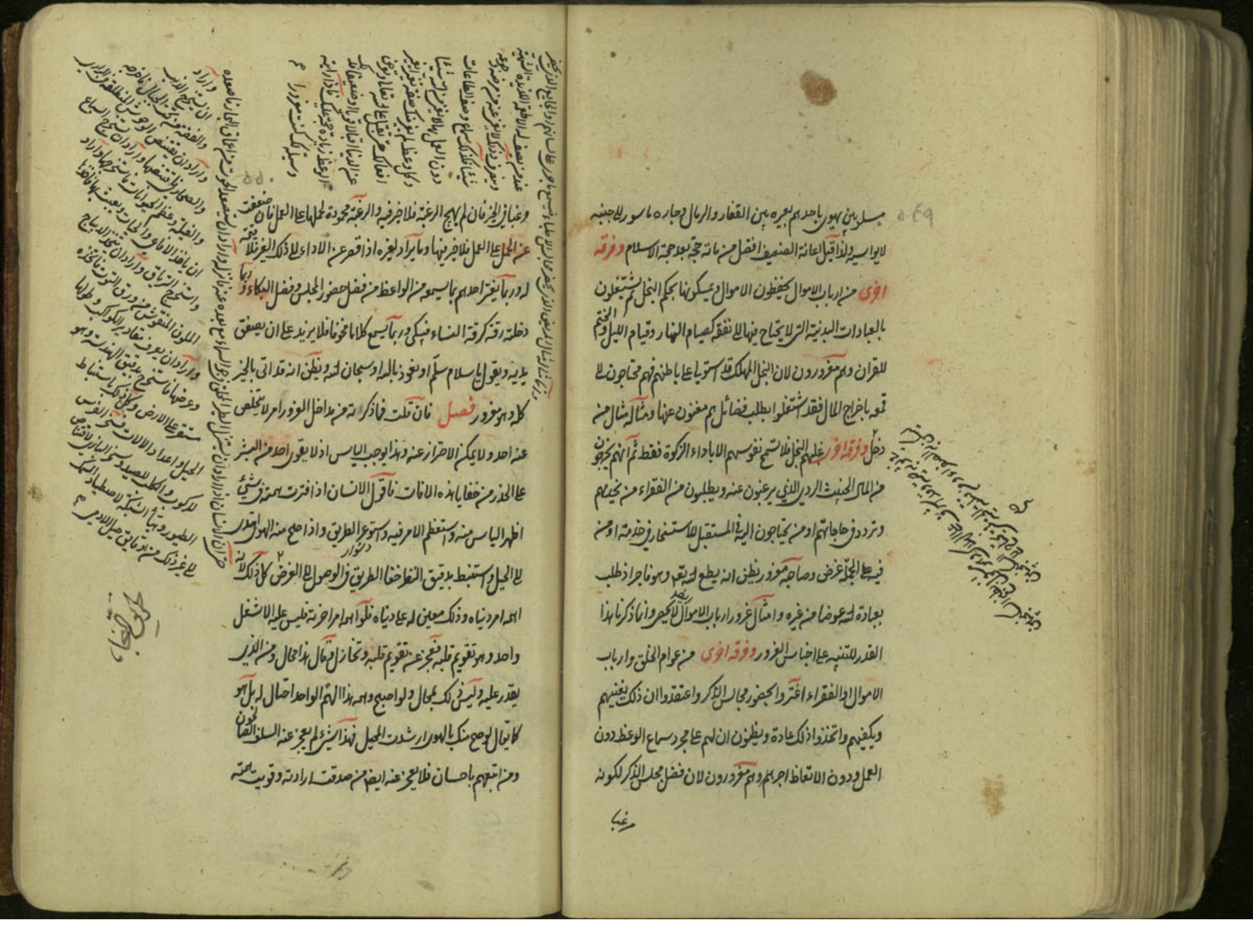
التصوف

وهو في اول الامر محجوب بمشكاة وهو كالساتر له فاذا تجلى نوره وانكشف
فيه جمال القلب بعد اشراق نور الله تعالى عليه ربما التفت صاحب القلب الى
القلب فيرى من جماله الفائق ما يدهشه فربما سبق لسانه في هذه الدهشة
فيقول انا الحق فان لم يتضح له ما وراء ذلك اغتر به ووقف عليه وهلك وكان
قد اغتر بكوكب صغير من انوار الحضرة الالهية ولم يصل بعد الى القمر فضلا عن
الشمس فهو مغرور وذلك كما نقلناه في صدر الكتاب من احوال الجنيد وهذا
محل الالتباس اذ المتجلي يلتبس بالمتجلى فيه كما يلتبس لون ما يترائى في المرآة
فيظن انه لون المرآة وكما يلتبس ما في الزجاج بالزجاج كما قيل شعر
رق الزجاج ورقت الخمر • فتشابها وتشاكل الامر • فكانما خمر ولا قدح
وكانما قدح ولا خمر • وبهذه العين نظر النصارى الى المسيح فراوا اشراق
نور الله قد تلألأ فيه فغلطوا فيه كمن يرى كوكبا في مرآة او في ماء فيظن ان
الكوكب في المرآة او في الماء فيمد اليه اليد لياخذه وهو مغرور وقال ابو حامد رحمه الله
وانواع الغرور في طريق السلوك الى الله لا تحصى في مجلدات ولا تستقصى الا
بعد شرح جميع علوم المكاشفة وذلك مما لا رخصة في ذكره ولعل القدر الذي
ذكرناه ايضا كان الاولى بنا تركه اذ السالك لهذا الطريق لا يحتاج الى ان

يسمع من غيره والذي يسلكه لا ينتفع بسماعه بل ربما يستقربه اذ يورث ذلك
دهشة من حيث يسمع ما لا يفهم ولكن في ذكره فائدة وهي اخراجه من الغرور
الذي هو فيه اذ ربما يصدق بان الامر اعظم مما يظنه ومما يتخيله بذهنه المختصر
وخياله القاصر وجدله المزخرف ويصدق ايضا بما يحكى من المكاشفات التي
اخبر عنها اولياء الله تعالى ومن عظم غروره ربما اصر مكذبا بما يسمعه الآن كما يكذب
بما سمعه من قبل والله اعلم الصنف الرابع ارباب الاموال والمغترون منهم كثيرة فرقة
منهم يحرصون على بناء المساجد والمدارس والرباطات والقناطر وما
يظهر للناس كافة ويكتبون اساميهم بالآجر عليها ليتخلد ذكرهم ويبقى
بعد الموت اثرهم وهم يظنون انهم قد استحقوا المغفرة بذلك وقد اغتروا فيه
من وجهين احدهما انهم يبنونها من اموال اكتسبوها من الظلم والنهب والرشى
والجهات المحظورة وقد تعرضوا لسخط الله في كسبها وتعرضوا لسخطه في انفاقها
والثاني انهم يظنون بانفسهم الاخلاص وقصد الخير في الانفاق على الابنية
ولو كلف واحد منهم ان ينفق دينارا ولا يكتب اسمه على الموضع الذي انفق
لشق عليه ولم يسمح به نفسه والله مطلع عليه كتب اسمه او لم يكتب وفرقة اخرى
ربما اكتسبت الاموال من الحلال وانفقت على المساجد وهي ايضا مغرورة من وجهين

احدهما

احدهما الرياء وطلب الثناء فانه ربما يكون في جواره او في بلده فقير وصرف
المال اليه اهم من الصرف الى المساجد وزينتها وانما يخف عليه الصرف الى المساجد
ليظهر ذلك بين الناس والثاني انه يصرف الى زخرفة المسجد وتزيينه بالنقوش
التي هي منهي عنها وشاغلة قلوب المصلين ومختطفة لاعينهم والمقصود من الصلوة
الخشوع وحضور القلب وذلك يفسد قلوب المصلين ويحبط ثوابهم بذلك
ووبال ذلك كله يرجع اليه وهو مع ذلك يغتر به ويرى انه من الخيرات وهو بذلك تعرض
لسخط الله وهو يظن انه مطيع لله وروي ان رسول الله صلعم قال اذا زخرفتم مساجدكم
وحليتم مصاحفكم فالدمار عليكم وروي انه صلى الله عليه وآله وسلم لما اراد ان يبني
مسجد المدينة اتاه جبرئيل فقال ابنه سبعة اذرع طولا في السماء لا تزخرفه ولا تنقشه
فغروره من حيث راى المنكر معروفا واتكل عليه وفرقة اخرى ينفقون الاموال
في الصدقات على الفقراء والمساكين ويطلبون به المحافل الجامعة ومن الفقراء
الشكر والافشاء للمعروف ويكرهون التصدق في السر ويرون اخفاء الفقير
لما اخذ منهم جناية عليهم وكفرانا وربما يحرصون على انفاق المال في الحج فيحجون
مرة بعد اخرى وربما تركوا جيرانهم جياعا ولذلك قال ابن مسعود في آخر الزمان
يكثر الحاج بلا سبب يهون عليهم السفر ويبسط لهم في الرزق ويرجعون محرومين



فيسلم بين يدي واحد منهم بعيره بين القفار والرمال وجاره ماسور لاجنبه
لايواسيه ولا اقبل اعانة الضعيف افضل من مائة حجة بعد حجة الاسلام وفرقه
اخرى من ارباب الاموال يحفظون الاموال ويمسكونها بحكم البخل ثم يشتغلون
بالعبادات البدنية التي لا يحتاج فيها الى نفقة كصيام النهار وقيام الليل وختم
القران وهم مغرورون لان البخل المهلك قد استولى على باطنهم فهم محتاجون الى
قمعه باخراج المال فقد اشتغلوا بطلب فضائل هم مستغنون عنها ومثاله مثال من
دخل وفرقه اخرى غلبهم البخل فلا تسمح نفوسهم الا باداء الزكوة فقط ثم انهم يخرجون
من المال الخبيث الردي الذي يرغبون عنه ويطلبون من الفقراء من يخدمهم
ويتردد في حاجاتهم او من يحتاجون اليه في المستقبل للاستسخار في خدمة او من
فيه على الجملة غرض وصاحبه مغرور يظن انه يطيع الله وهو فاجر اذ طلب
بعبادة الله عوضا من غيره وامثال غرور ارباب الاموال لا يحصى وانما ذكرنا هذا
القدر للتنبيه على اجناس الغرور وفرقه اخرى من عوام الخلق وارباب
الاموال والفقراء اغتروا بحضور مجالس الذكر واعتقدوا ان ذلك يغنيهم
ويكفيهم واتخذوا ذلك عادة ويظنون ان لهم على مجرد سماع الوعظ دون
العمل ودون الاتعاظ اجرا وهم مغرورون لان فضل مجلس الذكر لكونه

مرغبا

مرغبا في الخير فان لم يهيج الرغبة فلا خير فيه والرغبة محمودة لحملها على العمل فان ضعفت
عن الحمل على العمل فلا خير فيها وما يراد لغيره اذا قصر عن الاداء الى ذلك الغير فلا
قدر له وربما يغتر احدهم بما يسمع من الواعظ من فضل حضور المجلس وفضل البكاء وربما
دخلته رقة كرقة النساء فيبكي وربما يسمع كلاما مخوفا فلا يزيد على ان يصفق
بيديه ويقول يا سلام سلم او نعوذ بالله او سبحان الله ويظن انه قد اتى بالخير
كله وهو مغرور **فصل** فان قلت فما ذكرته من مداخل الغرور امر لا يتخلص
عنه احد ولا يمكن الاحتراز عنه وهذا يوجب الياس اذ لا يقوى احد من البشر
على الحذر من خفايا هذه الافات فاقول الانسان اذا فترت همته في شيء
اظهر الياس منه واستعظم الامر فيه واستوعر الطريق واذا صح منه الهوى اهتدى
الى الحيل واستنبط بدقيق النظر خفايا الطريق في الوصول الى الغرض كل ذلك لانه
اهمه امر دنياه وذلك معين له على دنياه فلو اهمه امر اخرته فليس عليه الا شغل
واحد وهو تقويم قلبه فيعجز عن تقويم قلبه ويتخاذل ويقول هذا محال ومن الذي
يقدر عليه وليس ذلك بمحال لو اصبح واهمه هذا الهم الواحد احتال له بل هو
كما قيل لو صح منك الهوى ارشدت للحيل فهذا شيء لم يعجز عنه السلف الصالحون
ومن اتبعهم باحسان فلا يعجز عنه ايضا من صدقت ارادته وقويت همته

بل لا يحتاج الا عشر تعب الخلق في استنباط حيل الدنيا وتنظم اسبابها واعلم
ان العبد ينجو عن الغرور بثلثة امور بالعقل والعلم والمعرفة فهذه ثلثة امور
لابد منها ولنختم المطلب بكلام الصادق عليه السلام على ما روي عنه في كتاب مصباح
الشريعة قال عليه الصلوة والسلم المغرور في الدنيا مسكين وفي الاخرة مغبون لانه
باع الافضل بالادنى ولا تعجب من نفسك حيث ربما اغتررت بمالك وصحة جسمك
ان لعلك تبقى وربما اغتررت بطول عمرك واولادك واصحابك لعلك تنجو بهم
وربما اغتررت بجمالك ودنيتك واصابتك ماموك ودهواك وظننت انك صادق
ومصيب وربما اغتررت بما ترى الخلق من الندم على تقصيرك في العبادة ولعل
الله تعالى يعلم من قلبك بخلاف ذلك وربما اقمت نفسك على العبادة متكلفا
والله يريد الاخلاص وربما افتخرت بعلمك ونسبك وانت غافل من مضمرات
ما في علم الله وربما توهمت انك تدعو الله وانك تدعو سواه وربما حسبت
انك ناصح للخلق وانت تريدهم لنفسك ان يميلوا اليك وربما ذممت نفسك
وانت تمدحها على الحقيقة واعلم انك لن تخرج من ظلمات الغرور والتمني الا بصدق
الانابة الى الله والاخبات له ومعرفة عيوب احوالك من حيث لا توافق العقل
والعلم ولا يحتمله الدين والشريعة وسنن القدوة وائمة الهدى وان كنت

رضيا

راضيا بما انت فيه فما احد اشقى بعملك منك واضيع عمرا واورثت حسرة
يوم القيمة **الباب العاشر في ذكر بعض مناجات العارفين** اعلم ان
وظيفة السالكين الراجين المناجين ربهم المحبين المريدين خلوة حبيبهم ان
يدعوا الله سبحانه بحسب مقاصدهم لانه تعالى شانه كان قريبا من عباده الذين
تخشع له قلوبهم عند توجههم اليه ودانيا من محبيه الذين تخضع له ابدانهم حين
وقفوا بين يديه حيث روي عن المفضل بن عمر قال سمعت مولاي الصادق
عليه السلام يقول فيما ناجى الله عز وجل به موسى بن عمران عليه السلام قال يا بن
عمران كذب من ادعى انه يحبني فاذا جنه الليل نام عني اليس كل محب يحب
خلوة حبيبه ها انا ذا يا بن عمران اطلع على احبائي اذ اجنهم الليل حولت ابصارهم
الي من قلوبهم ومثلت عقوبتي بين اعينهم يخاطبوني عن المشاهدة ويكلموني عن
الحضور يا بن عمران هب لي من قلبك الخشوع ومن بدنك الخضوع ومن عينك
الدموع في الليل فانك تجدني قريبا وعن امير المومنين عليه السلام ان المناجات
سبب النجاة وبالاخلاص يكون الخلاص واذا اشتد الفزع فالى الله المفزع
ومما يجعل ذريعة لحصول الصفات المذكورة في الحديث المطلوبة للحبيب ما نقل
عن الائمة الطاهرين صلوات الله عليهم اجمعين من المناجات والادعية

٥٥١

فناسب للسالك ان يدعو الله بها ويداوم عليها منها ما روي عن امير المؤمنين عليه السلام

الهي كيف ادعوك وقد عصيتك وكيف لا ادعوك وقد عرفتك حبك

في قلبي وان كنت عاصيا مددت اليك يدا بالذنوب مملوة

وعينا بالرجاء ممدودة مولاي مولاي انت عظيم العظماء وانا

اسير الاسراء انا الاسير بذنبي المرتهن بجرمي الهي لئن طالبتني

بذنبي لاطالبنك بكرمك ولئن طالبتني بجريرتي لاطالبنك

بعفوك ولئن امرت بي الى النار لاخبرن اهلها اني كنت

اقول لا اله الا الله محمدا رسول الله اللهم ان الطاعة تسرك

والمعصية لا تضرك فهب لي ما يسرك واغفر لي ما لا يضرك

يا ارحم الراحمين وايضا عنه عليه السلام قال الهي عبدك العاصي اتاكا

مقرا بالذنوب وقد دعاكا فان تغفر فانت لذاكا فمن يرحم سواكا

وان ترحم فانت اهل لذاكا وما نقل عن سيد الساجدين وزين

الموحدين ابي الائمة الطاهرين علي بن الحسين صلوات الله عليه وعلى ابائه

الطاهرين اكثر من ان يسع الدفاتر ونذكر هنا بعض مناجاته عليه السلام وذلك

خمسة عشر مناجات المناجات الاول بسم الله الرحمن الرحيم الهي البستني

مناجات التائبين

ذا الذي يرضيك عني وباي حسنات سبقت مني في طاعتك ارفع

بها اليك راسي وينطلق بها لساني الا ان الرجاء في رحمتك يسبق مني نعل

سبقت رحمتك غضبك ولا يجيبني الا التضرع اليك اللهم اني اتضرع اليك تضرع المذنب الفقير

٥٥٢ الخطايا ثوب مذلتي وجللني التباعد منك لباس مسكنتي

وامات قلبي عظيم جنايتي فاحيه بتوفيقك يا املي ويا بغيتي ويا

سؤلي ويا منيتي فوعزتك ما اجد لذنوبي سواك غافرا ولا ارى

لكسري غيرك جابرا وقد خضعت بالانابة اليك وعنوت بالاستكانة

لديك فان طردتني عن بابك فبمن الوذ وان رددتني عن جنابك

فبمن اعوذ فوا اسفا من خجلتي وافتضاحي ووالهفا من سوء عملي

واجتراحي اسئلك يا غافر الذنب الكبير ويا جابر العظم الكسير

ان تهب لي موبقات الجرائر وتستر علي فاضحات السرائر ولا

تخلني في مشهد القيمة من برد عفوك ومغفرتك ولا تعرني

من جميل صفحك الهي ظلل على ذنوبي غمائم رحمتك وارسل

على عيوبي سحاب رافتك الهي هل يرجع العبد الآبق الا الى مولاه

ام هل يجيره من سخطه احد سواه الهي ان كان الندم على

الذنب توبة فاني بعزتك من النادمين وان كان الاستغفار

من الخطيئة حطة فاني لك من المستغفرين لك العتبى حتى

ترضى الهي بقدرتك علي تب علي وبحلمك عني اعف عني

خيانتي
بتوبة منك
وجلالك
فاضحات
وسترك

وبعلمك بي ارفق بي. الهي انت الذي فتحت لعبادك بابا الى
عفوك سميته التوبة فقلت توبوا الى الله توبة نصوحا فما عذر
من اغفل دخول الباب بعد فتحه. الهي ان كان قبح الذنب من
عبدك فليحسن العفو من عندك. الهي ما انا باول من عصاك عندي
فتبت عليه وتعرض لمعروفك فجدت عليه يا مجيب المضطر
يا كاشف الضر يا عظيم البر يا عليما بما في السر يا جميل الستر استشفعت
اليك بجودك وكرمك وتوسلت اليك بجنابك وترحمك فاستجب
دعائي ولا تخيب فيك رجائي وتقبل توبتي وكفر خطيئتي مناجات الشاكين
بمنك ورحمتك يا رب العالمين. **المناجات الثاني** بسم الله الرحمن الرحيم
الهي اشكو نفسا بالسوء امارة والى الخطيئة مبادرة وبمعاصيك
مولعة ولسخطك متعرضة تسلك بي مسالك المهالك وتجعلني
عندك اهون هالك كثيرة العلل طويلة الامل ان مسها الشر
تجزع وان مسها الخير تمنع ميالة الى اللعب واللهو مملوة بالغفلة
والسهو تسرع بي الى الحوبة وتسوفني بالتوبة. الهي اشكو عدوا اليه م
يضلني وشيطانا يغويني قد ملأ بالوسواس صدري واحاطت

هواجسه

هواجسه بقلبي يعاضد الهوى ويزين لي حب الدنيا ويحول
بيني وبين الطاعة والزلفى. الهي اشكو قلبا قاسيا مع الوسواس كيف م
متقلبا وبالرين والطبع متلبسا وعينا عن البكاء من خوفك جامدة
والى ما يسرها طامحة. لا حول ولا قوة الا بقدرتك ولا نجاة الهي م
لي من مكاره الدنيا الا بعصمتك. فاسألك ببلاغة حكمتك
ونفاذ مشيتك ان لا تجعلني لغير جودك متعرضا ولا تصيرني
للبلاء غرضا وكن لي على الاعداء ناصرا وعلى المخازي والعيوب ساترا
ومن البلايا واقيا وعن المعاصي عاصما برحمتك يا ارحم الراحمين برأفتك ورحمتك د مناجات الخائفين
المناجات الثالث بسم الله الرحمن الرحيم الهي اتراك بعد الايمان بك
تعذبني ام بعد حبي اياك تبعدني ام مع استجاري بعفوك تسلمني
ام مع رجائي رحمتك وصفحك تحرمني حاشا لوجهك الكريم
ان تخيبني. ليت شعري للشقاء ولدتني امي ام للعناء ربتني فليتها امي م
لم تلدني ولم تربني وليتني علمت امن اهل السعادة جعلتني
وبقربك وجوارك خصصتني فتقر بذلك عيني وتطمئن به نفسي
الهي هل تسود وجوها خرت ساجدة لعظمتك او تخرس السنة

تطرفت بالثناء على مجدك وجلالك او تطبع على قلوب انطوت
على محبتك او تصم اسماعا تلذذت بسماع ذكرك في ارادتك او تغل
اكفا رفعتها الآمال اليك رجاء رأفتك او تعاقب ابدانا عملت
بطاعتك حتى نحلت في مجاهدتك او تعذب ارجلا سعت في
عبادتك الهي لا تغلق على موحديك ابواب رحمتك ولا تحجب
مشتاقيك عن النظر الى جميل رؤيتك الهي نفس اعززتها بتوحيدك
كيف تذلها بمهانة هجرانك وضمير انعقد على مودتك كيف
تحرقه بحرارة نيرانك الهي اجرني من اليم غضبك وعظيم سخطك
يا حنان يا منان يا رحيم يا رحمن يا جبار يا قهار يا ستار يا غفار
نجني من عذاب النار وفضيحة العار اذا امتاز الاخيار من الاشرار — برحمتك
وحالت الاحوال وهالت الاهوال وقرب المحسنون وبعد المسيئون
ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون المناجات الرابع — والحمد لله رب العالمين

مناجات الراجين

بسم الله الرحمن الرحيم يا من اذا سأله عبده اعطاه واذا امل ما عنده
بلغه مناه واذا اقبل عليه قربه وادناه واذا جاهره بالعصيان
ستر على ذنبه وغطاه واذا توكل عليه احسبه وكفاه الهي من — عليه

ذا الذي نزل بك ملتمسا قراك فما قريته ومن ذا الذي اناخ
ببابك مرتجيا نداك فما اوليته أيحسن ان ارجع عن بابك
بالخيبة مصروفا ولست اعرف سواك مولى بالاحسان موصوفا
كيف ارجو غيرك والخير كله بيدك وكيف اؤمل سواك والخلق
والامر لك أأقطع رجائي منك وقد اوليتني ما لم اسأله من
فضلك ام تفقرني الى مثلي وانا اعتصم بحبلك يا من سعد
برحمته القاصدون ولم يشق بنقمته المستغفرون كيف انساك
ولم تزل ذاكري وكيف الهو عنك وانت مراقبي الهي بذيل
كرمك اعلقت يدي ولنيل عطاياك بسطت املي فاخلصني
بخالصة توحيدك واجعلني من صفوة عبيدك يا من كل هارب
اليه يلتجي وكل طالب اياه يرتجي يا خير مرجو ويا اكرم مدعو
ويا من لا يرد سائله ولا يخيب آمله يا من بابه مفتوح لداعيه
وحجابه مرفوع لراجيه اسألك بكرمك ان تمن علي من
عطائك بما تقر به عيني ومن رجائك بما تطمئن به نفسي
ومن اليقين بما تهون به علي مصيبات الدنيا وتجلو به عن

مناجات الراغبين

بصيرٌ بي عشوات العمى برحمتك يا ارحم الراحمين **المناجات الخامس**
بسم الله الرحمن الرحيم الهي ان كان قلّ زادي في السّير اليك فلقد حسن
ظنّي بالتوكّل عليك وان كان جرمي قد اخافني من عقوبتك
فانّ رجائي قد اشعرني بالامن من نقمتك وان كان ذنبي
قد عرّضني لعقابك فقد اذن حسن ثقتي بثوابك وان
كان انامتني الغفلة عن الاستعداد للقائك فقد نبّهتني
المعرفة بكرمك وآلائك وان كان اوحش ما بيني وبينك
فرط العصيان والطغيان فقد آنسني بشرى الغفران والرّ
ضوان اسئلك بسبحات وجهك وانوار قدسك وابتهل
اليك بعواطف رحمتك ولطائف برّك ان تحقّق ظنّي
فيما اؤمّله من جزيل اكرامك وجميل انعامك في القربى منك
والزلفى لديك والتمتّع بالنظر اليك وها انا متعرّض لنفحات
روحك وعطفك ومنتجع غيث جودك ولطفك فارٌّ
من سخطك الى رضاك وهاربٌ منك اليك راجٍ احسن
ما لديك معوّل على مواهبك مفتقر الى رعايتك الهي

ان كان ع

ما بدا

ما بدأت من فضلك فتمّمه وما وهبت لي من كرمك فلا تسلبه
وما سترته عليّ بحلمك فلا تهتكه وما علمته من قبيح فعلي
فاغفره الهي استشفعت بك اليك واستجرت بك منك
اتيتك طامعاً في احسانك راغباً في امتنانك مستسقياً وابل
طولك مستمطراً غمام فضلك طالباً مرضاتك مريداً وجهك
طارقاً بابك قاصداً جنابك وارداً شريعة رفدك ملتمساً
سنيّ الخيرات من عندك وافداً الى حضرة جمالك مستكيناً لعظمتك
وجلالك فافعل بي ما انت اهله من المغفرة والرحمة ولا
تفعل بي ما انا اهله من العذاب والنقمة برحمتك يا ارحم
الراحمين **المناجات السادس** بسم الله الرحمن الرحيم الهي اذهلني
عن اقامة شكرك تتابع طولك واعجزني عن احصاء ثنائك
فيض فضلك وشغلني عن ذكر محامدك ترادف عوائدك
واغناني عن شكر عوارفك توالي اياديك وهذا مقام من
اعترف بسبوغ النعماء وقابلها بالتقصير وشهد على نفسه بالاهمال
بالتضييع وانت الرؤف الرحيم البرّ الكريم الذي لا يخيّب

مناجات الشاكرين

واعياني عن نشر ع

فاصل بِهِ، ولا يطرد عن فنائه آمليه، بساحتك تحطّ رحال الراجين،
وبعرصتك تقف آمال المسترفدين، فلا تقابل آمالنا بالتخييب
والإياس، ولا تلبسنا سربال القنوط والإبلاس، إلهي تصاغر
عند تعاظم آلائك شكري، وتضاءل في جنب إكرامك إياي ثنائي
ونشري، وجللتني نعمك من أنوار الإيمان حللاً، وضربت عليّ
لطائف برّك من العزّ كللاً، وقلّدتني مننك قلائد لا تحلّ،
وطوّقتني أطواقاً لا تفلّ، فآلاؤك جمّة ضعف لساني عن إحصائها، لا تفكّ خ ل
ونعماؤك كثيرة قصر فهمي عن إدراكها فضلاً عن استقصائها،
فكيف لي بتحصيل الشكر وشكري إياك يفتقر إلى شكر، فكلما قلت
لك الحمد وجب عليّ لذلك أن أقول لك الحمد، إلهي فكما غذّيتنا
بلطفك وربّيتنا بصنعك، فتمّم علينا سوابغ النعم، وادفع عنا
مكاره النقم، وآتنا من حظوظ الدارين أرفعها وأجلّها عاجلاً
وآجلاً، ولك الحمد على حسن بلائك وسبوغ نعمائك حمداً يوافق
رضاك، ويمتري العظيم من برّك ونداك، برحمتك يا أرحم الراحمين،
المناجات السابع بسم الله الرحمن الرحيم اللهم ألهمنا طاعتك وجنّبنا

مناجات المطيعين

معصيتك

معصيتك، ويسّر لنا بلوغ ما نتمنّى من ابتغاء رضوانك، وأحللنا
بحبوحة جنانك، واقشع عن بصائرنا سحاب الارتياب، واكشف
عن قلوبنا أغشية الريبة والحجاب، وأزهق الباطل عن ضمائرنا،
وأثبت الحقّ في سرائرنا، فإنّ الشكوك والظنون لواقح الفتن،
ومكدّرة الصفو والمنن، اللهم احملنا في سفن نجاتك، ومتّعنا بلذيذ — المنائح خ
حياتك، وأوردنا حياض حبّك، وأذقنا حلاوة ودّك وقربك، — مناجاتك خ
واجعل شغلنا فيك، وهمّنا في طاعتك، وأخلص نيّاتنا في معاملتك،
فإنّا بك ولك، ولا وسيلة لنا إليك إلا أنت، اللهم اجعلنا
من المصطفين الأخيار، وألحقنا بالصالحين الأبرار، السابقين إلى
المكرمات، المسارعين إلى الخيرات، العاملين بالباقيات الصالحات،
الساعين إلى رفيع الدرجات، إنّك على كلّ شيء قدير، وبالإجابة
جدير، المناجات الثامن بسم الله الرحمن الرحيم سبحانك ما أضيق
الطرق على من لم تكن دليله، وما أوضح الحقّ عند من هديته
سبيله، إلهي فاسلك بنا سبل الوصول إليك، وسيّرنا في أقرب
الطرق للوفود عليك، قرّب علينا البعيد، ويسّر لدينا العسير،

مناجات المريدين

السديد والحقنا بعبادك الذين هم بالبدار اليك يسارعون
وبابك على الدوام يطرقون واياك في الليل والنهار يعبدون
وهم من هيبتك مشفقون الذين صفيت لهم المشارب وبلغتهم
الرغائب وانجحت لهم المطالب وقضيت لهم من فضلك المآرب
وملأت ضمائرهم من حبك ورويتهم من صافي شربك فبك
الى لذيذ مناجاتك وصلوا ومنك على اقصى مقاصدهم حصلوا
فيا من هو على المقبلين عليه مقبل وبالعطف عليهم عائد متفضل
وبالغافلين عن ذكره رحيم رؤف وبجذبهم الى بابه ودود عطوف
اسئلك ان تجعلني من اوفرهم منك حظا واعلاهم عندك
منزلا واجزلهم من ودك قسما وافضلهم من معرفتك نصيبا
فقد انقطعت اليك همتي وانصرفت نحوك رغبتي فانت
لا غيرك مرادي ولك لا لسواك سهري وسهادي ولقاؤك
قرة عيني ووصلك منى نفسي واليك شوقي وفي محبتك ولهي
والى هواك صبابتي ورضاك غاية بغيتي ورؤيتك حاجتي
وجوارك طلبي وقربك غاية مسئلتي وروحي وراحتي وعندك — في مناجاتك

ودواء

دواء علتي وشفاء غلتي وبرد لوعتي وكشف كربتي فكن انيسي
في وحشتي ومقيل عثرتي وغافر زلتي وقابل توبتي ومجيب دعوتي
وولي عصمتي ومغني فاقتي ولا تقطعني عنك ولا تباعدني
منك يا نعيمي وجنتي ويا دنياي وآخرتي يا ارحم الراحمين انك
على كل شيء قدير

المناجات التاسع — مناجات المحبين

بسم الله الرحمن الرحيم الهي من
ذا الذي ذاق حلاوة محبتك فرام منك بدلا ومن ذا الذي
انس بقربك فابتغى عنك حولا الهي فاجعلنا ممن اصطفيته
لقربك وولايتك واخلصته لودك ومحبتك وشوقته
الى لقائك وارضيته بقضائك ومنحته بالنظر الى وجهك
وحبوته برضاك واغرته من هجرك وقلاك وبوأته — اعذته
مقعد الصدق في جوارك وخصصته بمعرفتك واهلته
لعبادتك وهيمت قلبه لارادتك واجتبيته لمشاهدتك
واخليت وجهه لك وفرغت فؤاده لحبك ورغبته فيما
عندك والهمته ذكرك واوزعته شكرك وشغلته بطاعتك
وصيرته من صالحي بريتك واخترته لمناجاتك وقطعت

عنه كل شيء يقطعه عنك اللهم اجعلنا ممن دابهم الارتياح
اليك والحنين وديدنهم الزفرة والانين جباههم ساجدة — ودهرهم
لعظمتك وعيونهم ساهرة في خدمتك ودموعهم سائلة
من خشيتك وقلوبهم متعلقة بمحبتك وافئدتهم منخلعة
من هيبتك يا من انوار قدسه لابصار محبيه رائقة وسبحات
نور وجهه لقلوب عارفيه شائقة يا منى قلوب المشتاقين
ويا غاية آمال المحبين اسالك حبك وحب من يحبك وحب
كل عمل يوصلني الى قربك وان تجعلك احب الي ممن سواك
وان تجعل حبي اياك قائدا الى رضوانك وشوقي اليك ذائدا
عن عصيانك وامنن علي بالنظر اليك وانظر بعين الود
والعطف الي ولا تصرف عني وجهك واجعلني من اهل السعادة
والحظوة عندك برحمتك يا ارحم الراحمين انك على كل شيء
قدير المناجات العاشر بسم الله الرحمن الرحيم الهي ليس لي وسيلة
اليك الا عواطف رافتك ولا لي ذريعة لديك الا عوارف
رحمتك وشفاعة نبيك نبي الرحمة ومنقذ الامة من الغمة

مناجاة المتوسلين

فاجعلها

فاجعلهما لي سببا الى نيل غفرانك وصيرهما لي وصلة الى الفوز
برضوانك وقد حل رجائي بحرم كرمك وحط طمعي بفناء جودك
فحقق فيك املي واختم بالخير عملي واجعلني من صفوتك الذين
احللتهم بحبوحة جنتك وبواتهم دار كرامتك واقررت اعينهم
بالنظر اليك يوم لقائك واورثتهم منازل الصدق في جوارك
يا من لا يفد الوافدون على اكرم منه ولا يجد القاصدون ارحم
منه يا خير من خلا به وحيد ويا اعطف من اوى اليه طريد
الى سعة عفوك مددت يدي وبذيل كرمك اعلقت كفي
فلا تولني الحرمان ولا تبتلني بالخيبة والخسران يا رحيم يا منان

للمفتقرين

المناجات الحادي عشر بسم الله الرحمن الرحيم الهي كسري لا يجبره
الا لطفك وحنانك وفقري لا يغنيه الا عطفك واحسانك
وروعتي لا يسكنها الا امانك وذلتي لا يعزها الا سلطانك
وامنيتي لا يبلغنيها الا فضلك وخلتي لا يسدها الا طولك
وحاجتي اليك لا يقضيها غيرك وكربي لا يفرجه سوى رحمتك
وضري لا يكشفه غير رافتك وعيلتي لا يردها الا فضلك

وغلتي لا يبردها الا وصلك

ولوعتي لا يطفئها الا لقاؤك وشوقي اليك لا يبله الا النظر
الى وجهك وقراري لا يقر دون دنوي منك ولهفتي لا يردها
الا روحك وسقمي لا يشفيه الا طبك وغمي لا يزيله الا قربك
وجرحي لا يبرئه الا صفحك وصدا قلبي لا يجلوه الا عفوك
ووسواس صدري لا يزيحه الا امرك فيا منتهى امل الاملين
ويا غاية سؤل السائلين ويا اقصى طلبة الطالبين ويا اعلى
رغبة الراغبين ويا ولي الصالحين ويا امان الخائفين ويا مجيب دعوة
المضطرين ويا ذخر المعدمين ويا كنز البائسين ويا غياث المستغيثين
ويا قاضي حوائج المساكين ويا ارحم الراحمين ويا اكرم الاكرمين
لك تخضعي وسؤالي واليك تضرعي وابتهالي اسئلك ان
تؤيدني من روح رضوانك وتديم علي نعم امتنانك وها
انا ذا بباب كرمك واقف ولنفحات برك متعرض وبحبلك
الشديد معتصم وبعروتك الوثقى متمسك الهي ارحم عبدك
الذليل ذا اللسان الكليل والعمل القليل وامنن عليه بطولك
الجليل واكنفه تحت ظلك الظليل يا عظيم يا جميل برحمتك

يا رحمن

يا ارحم الراحمين المناجات الثاني عشر للعارفين بسم الله الرحمن الرحيم الهي قصرت
الالسن عن بلوغ ثنائك كما يليق بجلالك وعجزت العقول عن
ادراك كنه جمالك وانحسرت الابصار دون النظر الى سبحات
وجهك ولم تجعل للخلق طريقا الى معرفتك الا بالعجز عن معرفتك
الهي فاجعلنا من الذين ترسخت اشجار الشوق اليك في
حدائق صدورهم واخذت لوعة محبتك بمجامع قلوبهم فهم
الى اوكار الافكار يأوون وفي رياض القرب والمكاشفة يرتعون
ومن حياض المحبة بكأس الملاطفة يكرعون وشرايع المصافات
يردون قد كشف الغطاء عن ابصارهم وانجلت ظلمة الريب
عن عقائدهم وضمائرهم وانتفت مخالفة الشك عن قلوبهم مخالجة ل
وسرائرهم وانشرحت بتحقيق المعرفة صدورهم وعلت
بسبق السعادة في الزهادة هممهم وعذب من معين المعاملة
شربهم وطاب في مجالس الانس سرهم وامن في موطن المخافة
سربهم واطمانت بالرجوع الى رب الارباب انفسهم وتيقنت
بالفوز والفلاح ارواحهم وقرت بالنظر الى محبوبهم اعينهم

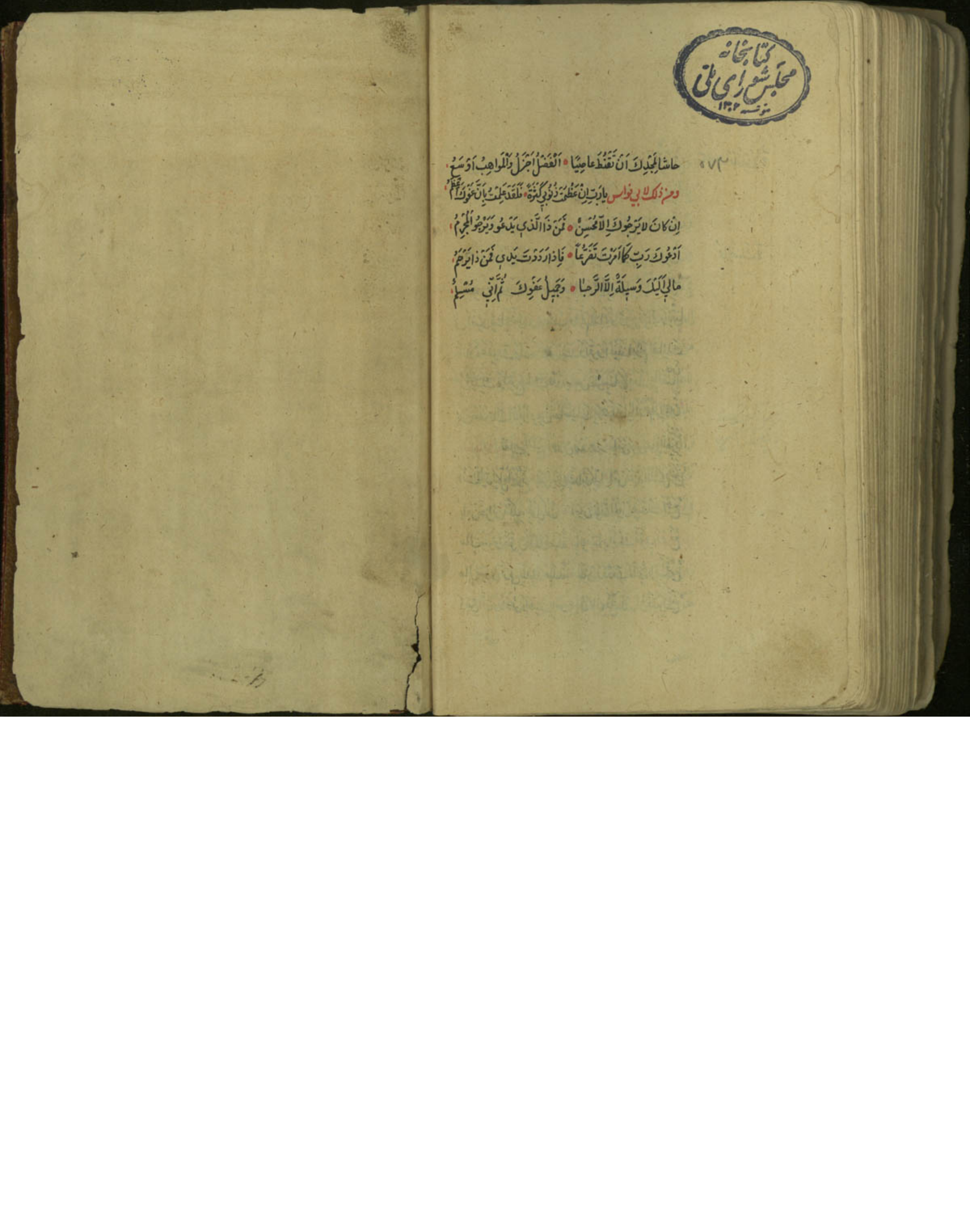
واستقر بادراك السؤل ونيل المأمول قرارهم وربحت في بيع الدنيا
بالآخرة تجارتهم الهي ما الذ خواطر الالهام بذكرك على القلوب
وما احلى المسير اليك بالاوهام في مسالك الغيوب وما اطيب
طعم حبك وما اعذب شرب قربك فاعذنا من طردك
وابعادك واجعلنا من اخص عارفيك واصلح عبادك واصدق
طائعيك واخلص عبادك يا عظيم يا جليل يا كريم يا منيل برحمتك
يا ارحم الراحمين **المناجات الثالث عشر للذاكرين** بسم الله الرحمن الرحيم
الهي لولا الواجب من قبول امرك لنزهتك عن ذكري اياك
على ان ذكري لك بقدري لا بقدرك وما عسى ان يبلغ مقداري
حتى اجعل محلا لتقديسك ومن اعظم النعم علينا جريان ذكرك
على السنتنا واذنك لنا بدعائك وتنزيهك وتسبيحك الهي
فالهمنا ذكرك في الملاء والخلاء والليل والنهار والاعلان
والاسرار وفي السراء والضراء وآنسنا بالذكر الخفي واستعملنا
بالعمل الزكي والسعي المرضي وجازنا بالميزان الوفي الهي بك
هامت القلوب الوالهة وعلى معرفتك جمعت العقول المتباينة

فلا تطمئن القلوب الا بذكرك ولا تسكن النفوس الا عند رؤياك
انت المسبح في كل مكان والمعبود في كل زمان والموجود في كل
اوان والمدعو بكل لسان والمعظم في كل جنان فاستغفرك
من كل لذة بغير ذكرك ومن كل راحة بغير انسك ومن كل
سرور بغير قربك ومن كل شغل بغير طاعتك الهي انت قلت
وقولك الحق يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه
بكرة واصيلا وقلت فاذكروني اذكركم فامرتنا بذكرك ووعدتنا
عليه ان تذكرنا تشريفا لنا واكراما وتفخيما واعظاما وها
نحن ذاكرون كما امرتنا فانجز لنا ما وعدتنا يا ذاكر الذاكرين
ويا ارحم الراحمين **المناجات الرابع عشر للمعتصمين** بسم الله الرحمن الرحيم
اللهم يا ملاذ اللائذين ويا معاذ العائذين ويا منجي الهالكين
ويا عاصم البائسين المستكين ويا راحم المساكين ويا مجيب دعوة
المضطرين ويا كنز المفتقرين ويا جابر المنكسرين ويا ماوى
المنقطعين ويا ناصر المستضعفين ويا مجير الخائفين ويا مغيث
المكروبين ويا حصن اللاجين ان لم اعذ بعزتك فبمن اعوذ

وان لم الذ بك فبمن الوذ وقد الجاتني الذنوب الى التشبث
باذيال عفوك واحوجتني الخطايا الى استفتاح ابواب صفحك
ودعتني الاساءة الى الاناخة بفناء عزك وحملتني المخافة
من نقمتك الى التمسك بعروة عطفك وما حق من اعتصم
بحبلك ان يخذل ولا يليق بمن استجارك ان يسلم او يهمل
الهي ولا تخلنا من حمايتك ولا تعرنا من رعايتك وردنا
عن موارد الهلكة فانا بعينك وفي كنفك ولك واسئلك
باهل خاصتك من ملئكتك والصالحين من بريتك ان تجعل
علينا واقية تنجينا من الآفات وتكننا من دواهي المصيبات — من الهلكات وتجنبنا مح
وان تنزل علينا من سكينتك وان تغشي وجوهنا بانوار
محبتك وان تؤوينا الى شديد ركنك وان تحوينا الى
في اكناف عصمتك برافتك ورحمتك يا ارحم الراحمين
المناجات الخامس عشر للزاهدين بسم الله الرحمن الرحيم الهي اسكنتنا
دارا حفرت لنا حفرة مكرها وعلقتنا بايدي المنايا حبائل
غدرها واليك نلتجئ من مكائد خدعها وبك نعتصم من

الاغترار

الاغترار بزخارف زينتها فانها المهلكة طلابها المنتقلة — المعلقة ح
خطابها المحشوة بالآفات المشحونة بالنكبات الهي زهدنا — [illegible] ح
فيها وسلمنا منها بتوفيقك وعصمتك وانزع عنا جلابيب
مخافتك وتول امورنا بحسن كفايتك واوفر مزيدنا من — مخالفتك ح
سعة رحمتك واجمل صلاتنا من فيض مواهبتك واغرس
في افئدتنا اشجار محبتك واتمم لنا انوار معرفتك واذقنا
حلاوة عفوك ولذة مغفرتك واقرر اعيننا يوم لقائك
برؤيتك واخرج حب الدنيا من قلوبنا كما فعلت بالصالحين
من صفوتك الابرار من خاصتك برحمتك يا ارحم الراحمين
المناجات نقل من الشيخ احمد بن فهد رحمه الله يا من يرى ما في الضمير ويسمع
انت المعد لكل ما يتوقع يا من يرجى للشدائد كلها يا من اليه المشتكى والمفزع
يا من خزائن ملكه بقول كن امنن فان الخير عندك اجمع
مالي سوى فقري اليك وسيلة بالافتقار اليك فقري ادفع
مالي سوى قرعي لبابك حيلة فلئن رددت فاي باب اقرع
ومن الذي ادعو واهتف باسمه ان كان فضلك عن فقيرك يمنع



حاشا لمجدك ان تقنط عاصيا • الفضل اجزل والمواهب اوسع ٥٧٣

ومن ذلك لابي نواس يا رب ان عظمت ذنوبي كثرة • فلقد علمت بان عفوك اعظم

ان كان لا يرجوك الا محسن • فمن ذا الذي يدعو ويرجو المجرم

ادعوك رب كما امرت تضرعا • فاذا رددت يدي فمن ذا يرحم

مالي اليك وسيلة الا الرجا • وجميل عفوك ثم اني مسلم



